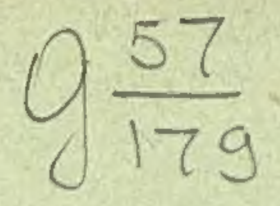

МИССІОНЕРСКІЙ ЩИТЪ ВѢРЫ

ВЪ ОГРАЖДЕНІЕ

ОТЪ СЕКТАНТСКИХЪ ЗАБЛУЖДЕНІЙ.

«Будетъ время, когда здраваго ученія принимать не будутъ, но по своимъ прихотямъ будутъ избирать себѣ учителей, которые бы льстили слуху.
(2 Тим. 4, 3).

Составилъ діаконъ Іоаннъ Смолинъ.

Изданіе редакціи журнала „МИССІОНЕРСКОЕ ОБОЗРѢНІЕ“.

С.-ПЕТЕРБУРГЪ.

Типо-литографія В. В. Комарова.
СПБ. Невскій, собств. д. 136.
1904.

МИССІОНЕРСКІЙ ЩИТЪ ВѢРЫ

ВЪ ОГРАЖДЕНІЕ

ОТЪ СЕКТАНТСКИХЪ ЗАБЛУЖДЕНІЙ.

«Будетъ время, когда здраваго ученія принимать не будутъ, но по своимъ прихотямъ будутъ избирать себѣ учителей, которые бы льстили слуху.
(2 Тимо. 4, 3).

Составилъ діаконъ Іоаннъ Смолинъ.

Изданіе редакціи журнала „Миссіонерское Обозрѣніе".

С.-ПЕТЕРБУРГЪ.

Типо-литографія В. В. Комарова.
СПБ. Невскій, собств. д. 136.
1904.

Оглавленіе.

ПРИЛОЖЕНІЕ:

Алфавитный указатель

СОДЕРЖАНІЯ СЕЙ КНИГИ.

Р.

С.

Т.

У.

Ф.

Х.

Ц.

Ч.

Ш.

Ѣ.

Ѳ.

УКАЗАТЕЛЬ

текстовъ свящ. Писанія ложно истолковываемыхъ сектантами, съ краткимъ объясненіемъ въ книгѣ сихъ текстовъ.

Посланіе ап. Іуды.

ПОСЛАНІЯ АПОСТОЛА ПАВЛА:

къ Римлянамъ.

къ Коринѳянамъ.

Первое.

Второе

къ Галатамъ.

къ Ефесянамъ.

къ Филиппійцамъ

къ Колоссянамъ.

къ Ѳессалоникійцамъ.

Первое.

Второе.

къ Тимоѳею.

Первое.

Второе.

къ Титу.

къ Евреямъ.

Откровеніе Іоанна Богослова.

ИЗЪ КНИГЪ ВЕТХ. ЗАВѢТА:

Книга Бытія.

Кн. Исходъ.

Кн. Левитъ.

Кн. Числъ.

Кн. Второзаконіе.

2-я кн. Царствъ.

4-я кн. Царствъ.

Книга Іова.

Псалтирь.

Кн. притчей Соломона.

Кн. премудр. Соломона.

Кн. прем. Іис. сына Сирахова.

Кн. прор. Исаіи.

Кн. прор. Іереміи.

Кн. прор. Іезекіиля.

Кн. прор. Осіи.

Кн. прор. Амоса.

Кн. прор. Михея.

Замѣченныя опечатки.

Стр.	Столб.	Строка снизу.	Напечатано.	Слѣд. читать.
35	въ заголовкѣ.	—	свящ. Писаній	свящ. Писанія
65	2-й	46	Тобольскаго Игнатія.	Тобольскаго Павла
71	3-й	16	Кор. 2, 9.	2 Кор. 2, 9.
101	1-й	21	1 Кор. 12,	1 Кор. 12, 12.
—	2-й	43	Мѳ. 18.	Мѳ. 18, 11.
117	2-й	51	2 Лук. 10, 16.	Лук. 10, 16.
—	2-й	54	1 Лук. 24, 50.	Лук. 24, 50.
119	1-й	43	Петр. 2, 9.	1 Петр. 2, 9.
125	1-й	30	8.	Мѳ. 23, 8.
132	1-й	25	4.	Іоан. 4, 1.
162	1-й	23	Колос. 3.	Колос. 3, 16.
171	1-й	10	Марк. 8.	8.
216	3-й	44	19.	Авв. 2, 19.
232	3-й	24	1 Тим. 6.	1 Тим. 1, 6.
234	2-й	19	Мѳ. 22.	Мѳ. 22, 21.
235	1-й	50	Рим. 13, 2.	Рим. 13, 1.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Существующія руководства по сектообличенію, какъ напр. а) «Обличеніе штундизма» свящ. *Густина Ольшевскаго*; б) «Краткій очеркъ штундизма» свящ. *І. Стрѣльбицкаго*; в) «Критическій разборъ вѣроисповѣданія русскихъ сектантовъ-раціоналистовъ—духоборъ, молоканъ и штундистовъ» *П. Оболенскаго*; г) «Разговоръ православнаго со штундистомъ» свящ. П. *Тихвинскаго* и др., безспорно большую службу служатъ дѣлу противосектантской миссіи, но, будучи изложены въ обыкновенной системѣ полемико-апологетическихъ трактатовъ, они не приспособлены къ быстрому отысканію текстуальнаго отвѣта на тотъ или другой вопросъ.

А быстрота таковаго отвѣта — обстоятельство не маловажное при живой бесѣдѣ съ гордыми, фанатичными отступниками, всячески старающимися затруднять православнаго полемиста, предлагая ему, иногда и очень привязчиво, совершенно неожиданныя вопрошенія.

Кромѣ того, и содержаніе вышеупомянутыхъ, наиболѣе популярныхъ, полемическихъ трудовъ примѣнительно къ пререкаемымъ сектантами предметамъ и явленіямъ вѣры и религіозной жизни православныхъ христіанъ, не безъ пробѣловъ: въ нихъ мы не встрѣчаемъ, напр., миссіонерскаго слова защиты по вопросамъ о чудесахъ, монашествѣ, паломничествѣ, о судахъ и судьяхъ, о вѣроотступничествѣ, объ отлученіи отъ Церкви и мн. др..

Все это побудило насъ взяться за составленіе новаго пособія въ борьбѣ съ раціоналистическимъ сектантствомъ.

Составляя нашъ трудъ, мы имѣли цѣлью помочь не столько опытнымъ въ полемикѣ съ отступниками миссіонерамъ и пастырямъ, сколько православному христіанину, дать скорѣйшій и текстуальный отвѣтъ о своемъ упованіи «вопрошающему» по самымъ разнообразнымъ предметамъ православной вѣры и жизни православной Церкви. Соотвѣтственно указанной цѣли, весь пол.-апролог. матеріалъ нашего пособія систематизированъ въ такомъ видѣ: въ 1-мъ столбцѣ на каждой страницѣ помѣщены тексты свящ. Писанія, неправильно толкуемые сектантами, по тому или другому предмету, во 2-мъ параллельно краткое объясненіе сихъ текстовъ со ссылкою (цитатой) на слово Божіе, обличающее лжетолкованіе сектантовъ, и въ 3-мъ столбцѣ - самые тексты обличительные для сектантовъ по тому же предмету.

Въ виду трудности изложить суть православнаго ученія по тому или другому вопросу вѣры и благочестія вмѣстѣ съ обличеніемъ сектантскаго заблужденія, мы предъ каждымъ полемико-апологетическимъ отдѣломъ кратко излагали а) ученіе Православной Церкви по предмету отдѣла, б) основанія отъ слова Божія для сего ученія и в) частныя (не отъ слова

Божія) возраженія сектантовъ и отвѣты на нихъ православнаго собесѣдника.

Благодаря обилію текстовъ св. Писанія, полностью помѣщенныхъ въ настоящей книгѣ, православному собесѣднику рѣдко когда придется на бесѣдѣ тратить время на отысканіе подходящихъ мѣстъ въ Библіи, тѣмъ болѣе, что если-бы какого-либо текста по тому или другому вопросу и не оказалось въ данномъ отдѣлѣ, то его легко отыскать въ другомъ отдѣлѣ, при помощи приложеннаго указателя всѣхъ текстовъ св. Писанія, вошедшихъ въ книгу.

Пользуясь при составленіи настоящей книги лучшими полемическими трудами всѣхъ извѣстныхъ писателей-апологетовъ, мы, конечно, не претендуемъ на оригинальность содержанія нашего новаго изданія; однако оно отличается большею полнотою сравнительно съ другими пособіями; въ него вошло не мало, какъ увидитъ читатель изъ алфавитнаго указателя содержанія книги, и такихъ вопросовъ, о которыхъ не упоминалось въ прежнихъ руководствахъ по обличенію сектантства.

Къ книгѣ приложена краткая *миссіонерская энциклопедія* *) въ объясненіе словъ и наименованій, которыя обыкновенно весьма часто повторяются въ миссіонерской бесѣдѣ, но значеніе которыхъ не для всѣхъ ясно,—напр., что такое адъ, анаѳема, воскрилія одеждъ, геенна, драконъ, едемъ, кидаръ, подиръ, религія, раціонализмъ, мистицизмъ, саддукей, старѣйшины, фарисей, хранилища, слово «сектантъ». Нашли мы нужнымъ также помѣстить въ книгѣ *преемственный рядъ іерарховъ* православной Церкви отъ временъ апостольскихъ, до нашего времени, а также статьи новаго Уложенія о преступленіяхъ противъ религіи, краткую характеристику всѣхъ болѣе извѣстныхъ сектъ и мн. др.

Для того, чтобы дать возможность быстро оріентироваться въ апологполем. матеріалѣ пособія, нами приложенъ, кромѣ оглавленія, еще *алфавитный указатель* содержанія, а также *указатель* тѣхъ исключительно текстовъ священнаго Писанія, кои ложно истолковываются сектантами. Хочется вѣрить и надѣяться, что «Миссіонерскій щитъ вѣры» достаточно вооружаетъ ревнующихъ о пользѣ миссіи въ ихъ нелегкой борьбѣ съ врагами матери Церкви.

Да не посѣтуютъ на насъ досточтимые авторы поименованныхъ выше руководствъ въ томъ, что мы не вездѣ пестрили книгу свою ссылками на страницы ихъ трудовъ, когда приходилось брать изъ нихъ по нѣскольку строкъ; не для себя мы это дѣлали. Вмѣстѣ съ ними и мы хотѣли внести свою лепту въ миссіонерско-литературную сокровищницу на пользу св. Церкви и ея чадъ. При этомъ помнимъ слова апостола: «*Насаждающій и поливающій есть ничто, а все Богъ возращающій. Насаждающій же и поливающій суть одно; но каждый получитъ свою награду по своему труду*» (1 Кор. 3, 7—8).

---

*) Составленная по руководству Библейской энциклопедіи Архим. Никифора, Настольной книги для Священно-Церковно-служителей С. В. Булгакова и др. энциклопед. словарей.

О ЦЕРКВИ ХРИСТОВОЙ.

I.

Православное ученіе о Церкви Христовой.

Церковь есть установленное отъ Бога общество людей, соединенныхъ православною вѣрою, закономъ Божіимъ, священноначаліемъ и таинствами. Изъ этого понятія о Церкви нужно видѣть, что къ ней принадлежатъ не только живущіе православные христіане, но и всѣ скончавшіеся въ истинной вѣрѣ и святости. О такомъ соединеніи Церкви небесной съ земною ап. Павелъ говоритъ:

Евр. 12, 22. Но вы (христіане) приступили къ горѣ Сіону, и ко граду Бога живаго, къ небесному Іерусалиму и тьмамъ Ангеловъ.

23. Къ торжествующему собору и церкви первенцевъ, написанныхъ на небесахъ, и къ Судіи всѣхъ Богу, и къ духамъ праведниковъ, достигшихъ совершенства.

24. И къ Ходатаю новаго завѣта, Іисусу, и къ крови кропленія, говорящей лучше, нежели Авелева.

Имѣя главою и руководителемъ Самого Бога, Церковь Христова, по благодати Божіей, всегда пребывала и будетъ пребывать до скончанія вѣка: *„Созижду Церковь Мою, и врата ада не одолѣютъ ея“* (Мѳ. 16, 18), или *„Я съ вами во вся дни до скончанія вѣка“*, говоритъ Іисусъ Христосъ (Мѳ. 28, 20).

Въ исповѣданіи вѣры мы признаемъ Церковь „единою“. Сіе наименованіе указываетъ на то, что Церковь Христова составляетъ одно духовное тѣло, имѣетъ одну главу, Іисуса Христа, одушевляется однимъ Духомъ Божіимъ:

Ефес. 4, 4. Одно тѣло и одинъ духъ, какъ вы и призваны къ одной надеждѣ вашего званія.

Ст. 5. Одинъ Господь, одна вѣра, одно крещеніе, одинъ Богъ и Отецъ всѣхъ.

Для Церкви, какъ тѣла Христова, не можетъ быть иной главы, кромѣ Іисуса Христа (I. Кор. 3, 10—11); хотя и существуютъ въ Церкви православной какъ-бы отдѣльныя и самостоятельныя церкви, напримѣръ: Іерусалимская, Антіохійская, Александрійская, Константинопольская, Россійская; но всѣ эти церкви суть части всемірной единой вселенской Церкви. Отдѣльность видимаго ихъ устройства не препятствуетъ имъ духовно быть великими членами единаго тѣла Церкви вселенской, имѣть единую главу—Христа и единый духъ вѣры и благодати. Видимое сіе единство выражается одинаковымъ исповѣданіемъ вѣры, общеніемъ въ молитвахъ. Такое же духовное общеніе существуетъ и между Церковью земною, воинствующею на землѣ, и Церковью небесной, торжествующей на небесахъ. Общеніе это выражается въ молитвахъ и призываніи святыхъ, въ благотворныхъ явленіяхъ святыхъ съ неба, ихъ чудотвореніяхъ и разнаго рода посредствахъ. Вѣрные, принадлежащіе къ Церкви, подвизающейся на землѣ, принося молитву Богу, призываютъ въ то же время на помощь святыхъ; а сіи, стоя на высшихъ степеняхъ приближенія къ Богу, своими посредствующими молитвами очищаютъ, подкрѣпляютъ и приносятъ предъ Богомъ молитвы вѣрныхъ, живущихъ на землѣ, и по волѣ Божіей благодатно и благотворно дѣйствуютъ на нихъ, или невидимою силою, или черезъ свои явленія и другіе образы. Примѣръ призыванія въ молитвахъ святыхъ Церкви небесной, мы видимъ, напр. у пророка Давида, который взывалъ: *„Господи Боже Авраама и Исаака и Израиля отецъ нашихъ“*. Или изъ Откровенія, гдѣ сказано, что ангелу дано множество ѳиміама, чтобы онъ съ молитвою возложилъ его на золотой жертвенникъ, ко-

торый предъ престоломъ. „И вознесся ѳиміамъ съ молитвами святыхъ отъ руки ангела предъ Бога". (Откр. 8, 3—4).

Въ понятіи о Церкви Христовой необходимый признакъ ея составляетъ *святость*. Церковь свята, потому что освящена Іисусомъ Христомъ чрезъ Его страданія, чрезъ Его ученіе, чрезъ Его молитву и чрезъ таинства. Въ молитвѣ къ Богу Отцу о вѣрующихъ Іисусъ Христосъ сказалъ между прочимъ:

Іоанн. 17, 17. Освяти ихъ истиною Твоею: слово Твое есть истина.

18. Какъ Ты послалъ Меня въ міръ; *такъ* и Я послалъ ихъ въ міръ.

19. И за нихъ Я посвящаю Себя, чтобы и они были освящены истиною.

20. Не о нихъ же только молю, но и о вѣрующихъ въ Меня по слову ихъ:

И дѣйствительно:

Ефес. 5, 25. Христосъ возлюбилъ церковь, и предалъ Себя за нее.

26. Чтобы освятить ее, очистить банею водною, посредствомъ слова.

27. Чтобы представить ее Себѣ славною Церковью, не имѣющею пятна, или порока, или чего либо подобнаго, но дабы она была свята и непорочна.

Въ Церкви Христовой могутъ быть и есть согрѣщающіе. Но сіи не препятствуютъ Церкви быть святой, потому что она свята не по праведности человѣческой, а по праведности главы ея Іисуса Христа, а грѣшники нераскаянные, или видимымъ дѣйствіемъ церковной власти, или невидимымъ дѣйствіемъ суда Божія, какъ мертвые члены, отсѣкаются отъ тѣла Церкви, и такимъ образомъ она и съ сей стороны сохраняется святою. Въ предотвращеніе же соблазна отъ явныхъ грѣшниковъ, Ап. Павелъ даетъ наставленіе коринѳянамъ, чтобы они сами „*извергли развращеннаго изъ среды своей*". (I Кор. 5, 13).

Когда мы называемъ Церковь Соборною, или что тоже, Каѳолическою, или Вселенскою, то это значитъ, что она не ограничивается ни мѣстомъ, ни временемъ, ни народомъ, но заключаетъ въ себѣ истинно вѣрующихъ всѣхъ мѣстъ, временъ и народовъ. Ап. Павелъ говоритъ, что въ Церкви Христовой „*Нѣтъ ни Еллина, ни Іудея, ни обрѣзанія; варвара, Скифа, раба, свободнаго; но все и во всемъ Христосъ*" (Кол. 3, 11).

Церкви Вселенской принадлежатъ собственно высокія обѣтованія, что „врата ада не одолѣютъ ея"; что, слѣдственно, она никогда не можетъ ни отпасть отъ вѣры, не погрѣшить въ истинѣ вѣры, или впасть въ заблужденіе. Ап. Петръ говоритъ, что крещеніе спасаетъ насъ по образу Ноева ковчега (2 Петр. 2, 5). Какъ всѣ, спасшіеся отъ всемірнаго потопа, спаслись единственно въ ковчегѣ Ноева, такъ нынѣ, обрѣтающіе вѣчное спасеніе, обрѣтаютъ оное въ единой Каѳолической Церкви.

Церковь Христова называется также *Апостольскою*. Сіе наименованіе показываетъ, что она непрерывно и неизмѣнно сохраняетъ отъ апостоловъ и ученіе, и преемство даровъ Св. Духа, чрезъ священное рукоположеніе, какъ и ап. Павелъ пишетъ:

Ефес. 2, 19. Итакъ вы уже не чужіе и не пришельцы, но сограждане святымъ и свои Богу,

20. Бывъ утверждены на основаніи апостоловъ и пророковъ, имѣя Самого Іисуса Христа краеугольнымъ *камнемъ*.

Изъ всего сказаннаго о Церкви нужно видѣть, что истинною Христовою Церковью должно признать только Грековосточную Православную Церковь и единомысленныя съ нею, какова, по благодати Божіей, наша Всероссійская Церковь.

Глава Церкви есть единъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ, ученіе ея есть ученіе апостоловъ, духъ ея есть духъ Церкви первенствующей. Только въ ней неуклонно и безъ малѣйшаго измѣненія соблюдаются тѣ уставы и узаконенія, которые утверждены семью Вселенскими Соборами.

Всѣ другія Церкви, именующія себя христіанскими, болѣе или менѣе удалены отъ истинной Церкви Христовой. Такъ: а) *Римская* или *Западная Церковь*, отдѣлившаяся окончательно отъ истинной православной Церкви въ одиннадцатомъ столѣтіи, учитъ и вѣруетъ: 1) что Духъ Святый исходитъ не только отъ Бога Отца, но вмѣстѣ и отъ Бога Сына; 2) въ таинствѣ причащенія, вопреки всей древней Церкви, употребляются опрѣсноки, и что причащеніе подъ обоими видами — Тѣла и Крови Господа — принадлежитъ только духовнымъ лицамъ, міряне же должны причащаться только Тѣла Господня; 3) что чрезъ такъ называемыя индульгенціи, или разрѣшительныя грамоты, можно покупать прощеніе во грѣхахъ не только содѣянныхъ, но и будущихъ; 4) что

души умершихъ поступаютъ въ нѣкое, внутри земли находящееся, огненное чистилище; 5) что Священное Писаніе написано исключительно для учителей Церкви, и читать оное простому народу не позволительно; 6) что папа есть намѣстникъ Христа на землѣ, вселенскій первосвященникъ, верховный законоучитель, глава Церкви, отъ котораго всѣ іерархи заимствуютъ право и освященіе; 7) что его власть выше Вселенскихъ Соборовъ; 8) что онъ можетъ низлагать свѣтскихъ владѣтелей и епископовъ, разрѣшать подданныхъ отъ клятвы вѣнценосцамъ, судить всѣхъ, а самъ не подлежитъ никакому суду; 9) что онъ есть лицо непогрѣшающее.

б) *Лютеранская* или *Протестантская* Церковь, отдѣлившаяся отъ Западной въ пятнадцатомъ столѣтіи, признаетъ только два таинства: крещеніе и причащеніе. Единственнымъ источникомъ вѣроученія признаетъ Священное Писаніе, отрицая Священное Преданіе; учитъ, что оправданіе пріобрѣтается только вѣрою, безъ добрыхъ дѣлъ; отрицаетъ устное исповѣданіе грѣховъ; уничтожила посты; иконы позволяетъ держать въ церкви, но не для молитвы, а для украшенія; также не принимаетъ призыванія въ молитвахъ святыхъ и поминовенія усопшихъ.

Въ одно время съ Церковью Лютеранскою возникла *Реформатская* церковь, основанная въ Швейцаріи Цвингли и преобразованная Кальвиномъ. Послѣдователи этого ученія признаютъ: 1) что въ таинствѣ причащенія совершается не таинство Тѣла и Крови Христовой, но только обрядъ, въ которомъ воспоминается сіе священнодѣйствіе, такъ что хлѣбъ и вино суть только символы Тѣла и Крови Господа; 2) что Церковь не должна имѣть никакой внѣшности, почему уничтожаются иконы, священныя одежды и проч.; 3) что исповѣдь предъ духовникомъ не нужна; 4) что воля Божія, безъ всякаго отношенія къ человѣку, предопредѣляетъ вѣчное блаженство, или вѣчное мученіе и проч. (Библейская энциклопедія архимандр. Никифора, вып. IV, стр. 16).

II.

Основанія изъ Священнаго Писанія для православнаго ученія о Церкви Христовой.

Св. ученіе и всѣ благодатныя средства, необходимыя для спасенія, вручены Господомъ Церкви:

Ефес. 3, 10. Дабы нынѣ содѣлалась извѣстною чрезъ Церковь начальствамъ и властямъ на небесахъ многоразличная премудрость Божія.

I Тимоѳ. 3, 15. Чтобы, если замедлю, ты зналъ, какъ должно поступать въ домѣ Божіемъ, который есть Церковь Бога живаго, столпъ и утвержденіе истины.

Церковь Христова Имъ Самимъ и основана:

Мѳ. 16, 18. И я говорю тебѣ: ты Петръ, и на семъ камнѣ Я создамъ Церковь Мою, и врата ада не одолѣютъ ея.

И будетъ Церковь Божія существовать до скончанія вѣка:

Матѳ. 28, 20. Уча ихъ соблюдать все, что Я повелѣлъ вамъ; и се Я съ вами во всѣ дни до скончанія вѣка. Аминь.

Церковь есть общество истинно вѣрующихъ въ Іисуса Христа, руководимое имѣющими преемственное апостольское рукоположеніе пастырями:

Дѣян. 20, 28. И такъ внимайте себѣ и всему стаду, въ которомъ Духъ Святый поставилъ васъ блюстителями, пасти церковь Господа и Бога, которую Онъ пріобрѣлъ Себѣ кровію Своею. Срав. I Тимѳ. 3, 15.

Дѣян. 14, 23. Рукоположивъ же имъ пресвитеровъ къ каждой церкви, они помолились съ постомъ, и предали ихъ Господу, въ Котораго увѣровали.

Дѣян. 16, 4. Проходя же по городамъ, они предавали *вѣрнымъ* соблюдать опредѣленія, постановленныя Апостолами и пресвитерами въ Іерусалимѣ.

5. И церкви утверждались вѣрою и ежедневно увеличивались числомъ. Сравн. Дѣян. 20, 28.

Истинная Церковь возлюблена и освящена Господомъ:

Ефес. 5, 25. Мужья, любите своихъ женъ, какъ и Христосъ возлюбилъ Церковь и предалъ Себя за нее.

26. Чтобы освятить ее, очистивъ банею водною, посредствомъ слова.

Она составляетъ собою тѣло, глава котораго есть Самъ Господь Христосъ:

Ефес. I, 22. И все покорилъ подъ ноги Его, и поставилъ Его выше всего, главою Церкви,

23. Которая есть тѣло Его, полнота Наполняющаго все во всемъ.

Хотя составляющіе Церковь люди и грѣшны, однако вся Церковь въ своемъ ученіи и дѣйствіяхъ чиста и свята:

Іоанн. I, 8. Если говоримъ, что не имѣемъ грѣха, обманываемъ самихъ себя и истины нѣтъ въ насъ.

Екклез. 7, 20. Нѣтъ человѣка праведнаго на землѣ, который дѣлалъ бы добро и не грѣшилъ бы.

Ефес. 5, 27. Чтобы представить ее Себѣ славною Церковію, не имѣющею пятна, или порока, или чего либо подобнаго, но дабы она была свята и непорочна. Сравн. 1 Тим. 3, 15.

Для достиженія спасенія необходимо принадлежать къ этой Церкви и быть въ полномъ послушаніи ей:

Мате. 18. 17. Если же не послушаетъ ихъ, скажи церкви; а если и церкви не послушаетъ, то да будетъ онъ тебѣ, какъ язычникъ и мытарь.

Дѣян. 2, 47. Господь же ежедневно прилагалъ спасаемыхъ къ Церкви.

Іоан. 15, 5. Я есть лоза, а вы вѣтви: кто пребываетъ во Мнѣ, и Я въ немъ, тотъ приноситъ много плода; ибо безъ Меня не можете дѣлать ничего.

6. Кто не пребудетъ во Мнѣ, извергнется вонъ, какъ вѣтвь, и засохнетъ; а такія *вѣтви* собираютъ и бросаютъ въ огонь, и горятъ.

Мате. 12, 30. Кто не со Мною, тотъ противъ Меня; и кто не собираетъ со Мною, тотъ расточаетъ.

Ефес. 4. 5. Одинъ Господь, одна вѣра, одно крещеніе.

6. Одинъ Богъ и Отецъ всѣхъ, Который надъ всѣми, и чрезъ всѣхъ, и во всѣхъ насъ.

Колос. I, 18. И Онъ есть глава тѣла Церкви; Онъ начатокъ, первенецъ изъ мертвыхъ, дабы имѣть Ему во всемъ первенство.

Всѣ эти свойства составляютъ особенность единой истинной православной Церкви. Посему справедливо говорится: „кому Церковь не мать, тому Богъ не отецъ,“ ибо отъ кого же узнаетъ дитя всю истину объ отцѣ, если объ этомъ ему не разскажетъ мать?

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о Церкви Христовой.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
Мѳ. 18, 19. Истинно также говорю вамъ, что если двое изъ васъ согласятся на землѣ просить о всякомъ дѣлѣ, то, чего бы ни попросили, будетъ имъ отъ Отца Моего Небеснаго: 20. Ибо гдѣ двое или трое собраны во имя Мое, тамъ Я посреди нихъ. 1 Петр. 2, 5. И сами, какъ живые камни, устрояйте изъ себя домъ духовный, священство	Эти слова сказаны тѣмъ, кои собираются на молитву, пребывая въ единствѣ съ истин. Церковью, а не отдѣляющимся отъ нея, что подтверждаетъ предыдущій 18 стихъ. Собирающіеся недостойно, не по волѣ Господней, хотя, повидимому, собираются и во имя Господне, услышатъ: Лук. 6, 46, (срав. Мѳ. 7, 21—23), а что Церковь составляютъ не двое или трое — это видно изъ 17 ст. той же 18 глав. Представимъ себѣ, что одновременно собрались въ одномъ мѣстѣ православ-	Мѳ. 18, 18. Истинно говорю вамъ: что вы свяжете на землѣ, то будетъ связано на небѣ. и что разрѣшите на землѣ, то будетъ разрѣшено на небѣ. Лук. 6, 46. Что вы зовете Меня: Господи! Господи! и не дѣлаете того, что Я говорю? Мѳ. 18, 17. Если же не послушаетъ ихъ, скажи церкви; а если и церкви не послушаетъ, то да

святое, чтобы приносить духовныя жертвы, благопріятныя Богу, Іисусомъ Христомъ.
6. Ибо сказано въ Писаніи: вотъ, Я полагаю въ Сіонѣ камень краеугольный, избранный, драгоцѣнный; и вѣрующій въ Него не постыдится (Исаіи 28, 16).
7. Итакъ Онъ для васъ, вѣрующихъ, драгоцѣнность, а для невѣрующихъ камень, который отвергли строители, но который сдѣлался главою угла (Пс. 117, 22), камень претыканія и камень соблазна,
8. О который они претыкаются, не покоряясь слову, на что они и оставлены [1]).
Псал. 138, 7. Куда пойду отъ духа Твоего, и отъ лица Твоего куда убѣгу?
8. Взойду ли на небо, Ты тамъ; сойду ли въ преисподнюю, и тамъ Ты.
9. Возьму ли крылья зари, и переселюсь на край моря;
10. и тамъ рука Твоя поведетъ меня, и удержитъ меня десница Твоя.
11. Скажу ли: можетъ быть, тьма скроетъ меня, и свѣтъ вокругъ меня сдѣлается ночью,—
12 но и тьма не затмитъ отъ Тебя, и ночь свѣтла, какъ день; какъ тьма, такъ и свѣтъ.

Примѣч. На основаніи сихъ вышеприведенныхъ текстовъ свящ. Писанія сектанты утверждаютъ: а) что Церковь могутъ составлять два-три вѣрующихъ, собравшись во имя Іисуса Христа, б) и что ихъ сектантскія общины и собранія составляютъ будто бы истинную Церковь, въ которой необходима лишь одна вѣра во Христа (безъ священноначалія и таинствъ).

[1]) *Подробное объясненіе 1 Петр. 2, 5—8* см. въ отд. о Храмѣ.

ные для сужденія о томъ, какъ вразумить заблуждающихся еретиковъ, а въ другомъ—еретики для сужденія о томъ, какъ противиться всѣмъ заботамъ православныхъ. Ужели и тѣ, и другіе собрались во имя Христово, ужели и съ тѣми, и съ другими Христосъ и Его всесильная помощь? Это невозможно. Во имя Христово сходятся тѣ, которые съ Нимъ собираютъ, но не тѣ, которые расточаютъ.

Возьмемъ и другое сравненіе. Вотъ мы находимся въ храмѣ Божіемъ. Если изъ стѣны этого храма выпадетъ камень или два и болѣе: эти камни имѣютъ-ли какое значеніе? Простой кирпичъ и больше ничего. А въ общемъ эта масса кирпича есть *храмъ Божій*. Такъ-то вотъ и каждый изъ насъ—въ единеніи съ церковнымъ обществомъ, взявшимъ начало отъ апостоловъ, основаннымъ на краеугольномъ камнѣ—Іисусѣ Христѣ, святъ и самъ, а отдѣлился отъ Церкви и—ты тотъ же язычникъ, мертвый членъ, преткнувшійся о краеугольный камень, не покоряясь слову св. Церкви.

Богъ присутствуетъ вездѣ (Псал. 138, 7—12), но не вездѣ Онъ присутствуетъ Своею благодатію: на иныя собранія Онъ смотритъ съ любовью, а на другія—съ гнѣвомъ и яростью. Псал. 2, 5. А потому могутъ быть собранія прямо *сатанинскія*,—Откров. 2, 9; 3, 9, хотя на этихъ собраніяхъ призывается имя Божіе и возносится молитва Всевышнему, но *кто отвращаетъ свое ухо отъ слушанія закона, того и молитва мерзость* (Притч. 28, 9). Сектанты должны помнить о собраніи пяти неразумныхъ дѣвъ и о собраніи семи сыновъ первосвященника Скевы—Дѣян. 19, 13—16. Въ томъ и другомъ случаѣ было собравшихся болѣе двухъ или трехъ человѣкъ (5 и 7) и призывали они имя Господне; однако пяти неразумнымъ дѣвамъ Господь сказалъ: не знаю васъ,—Матѳ. 25, 12; а семь сыновъ Скевы, призывавшихъ имя Господа Іисуса, одолѣлъ дьяволъ. Одной *вѣры* во Христа недостаточно для того, чтобы извѣстное общество сдѣлалось Церковью и жилищемъ Божіимъ. Когда Іисусъ Христосъ былъ въ Іерусалимѣ на праздникѣ Пасхи,—то многіе, видя чудеса, которыя Онъ творилъ, увѣровали во имя Его. Но Самъ Іисусъ не ввѣрялъ Себя имъ, потому что зналъ всѣхъ.—Іоан. 2, 23—25.

будетъ онъ тебѣ, какъ язычникъ и мытарь.
Псал. 2, 5. Тогда скажетъ имъ во гнѣвѣ Своемъ, и яростію Своею приведетъ ихъ въ смятеніе.
Откр. 2, 9. Знаю твои дѣла и скорбь, и нищету (впрочемъ ты богатъ) и злословіе отъ тѣхъ которые говорятъ о себѣ, что они іудеи: а они не таковы, но сборище сатанинское.
Откр. 3, 9. Вотъ Я сдѣлаю, что изъ сатанинскаго сборища, изъ тѣхъ, которые говорятъ о себѣ, что они іудеи, но не суть таковые, а лгутъ,—вотъ Я сдѣлаю то, что они придутъ и поклонятся предъ ногами твоими и познаютъ, что Я возлюбилъ тебя.
Дѣян. 19, 13. Нѣкоторые изъ скитающихся іудейскихъ заклинателей стали употреблять надъ имѣющими злыхъ духовъ имя Господа Іисуса, говоря: заклинаемъ васъ Іисусомъ, Котораго Павелъ проповѣдуетъ.
14. Это дѣлали какіе-то семь сыновъ іудейскаго первосвященника Скевы.
15. Но злой духъ сказалъ въ отвѣтъ: Іисуса знаю и Павелъ мнѣ извѣстенъ, а вы кто?
16. И бросился на нихъ человѣкъ, въ которомъ былъ злой духъ, и, одолѣвъ ихъ, взялъ надъ ними такую силу, что они нагіе и избитые выбѣжали изъ того дома.
Мѳ. 25, 12. Онъ же сказалъ имъ въ отвѣтъ: истинно говорю вамъ: не знаю васъ.
Іоан. 2, 23. И когда Онъ былъ въ Іерусалимѣ на праздникѣ Пасхи, то многіе, видя чудеса, которыя Онъ творилъ, увѣровали во имя Его.
24. Но Самъ Іисусъ, не ввѣрялъ Себя имъ, потому что зналъ всѣхъ.
25. И не имѣлъ нужды, чтобы кто засвидѣтельствовалъ о человѣкѣ; ибо Самъ зналъ, что въ человѣкѣ.

II.

Дѣян. 16, 13. Въ день же субботній мы вышли за городъ, къ рѣкѣ, гдѣ, по обыкновенію, былъ молитвенный домъ и сѣвши разговаривали съ собравшимися тамъ женщинами.
16. Случилось, что, когда мы шли въ молитвенный домъ...

Евр. 10, 25. Не будемъ оставлять собранія своего, какъ есть у нѣкоторыхъ обычай; но будемъ увѣщевать *другъ друга*, и тѣмъ болѣе, чѣмъ болѣе усматриваете приближеніе дня онаго.

Этими текстами сектанты думаютъ оправдать свои самочинныя собранія, на самомъ-же дѣлѣ они обличаютъ себя. Ибо молитвенный домъ, о которомъ говорится въ приведенномъ мѣстѣ, принадлежитъ невѣрующимъ во Христа Филиппскимъ Іудеямъ, просвѣтить которыхъ было повелѣно ап. Павлу въ ночномъ видѣніи,— Дѣян. 16, 9—10. Невѣрующимъ Іудеямъ подобны и наши сектанты, собирающіеся въ своихъ незаконныхъ собраніяхъ.

— Въ 10 главѣ ап. Павелъ (18—32 ст.) убѣждаетъ вѣрующихъ въ твердости вѣры, не уклоняться отъ исповѣданія вѣры и не оставлять собраній для богослуженій; ибо если отреченіе отъ закона Моисеева наказывалось смертію, то попраніе сына Божія и непочитаніе за святыню Крови завѣта будетъ наказано еще страшнѣе Самимъ Богомъ. Такимъ образомъ приведенное сектантами мѣсто всецѣло обвиняетъ ихъ, какъ оставившихъ православное исповѣданіе вѣры, св. Церковь и не почитающихъ за Святыню Кровь Христову въ таинствѣ Евхаристіи; поэтому ихъ ожидаетъ (если не покаются) страшное наказаніе Божіе,—ст. 27—29.

Дѣян. 16, 9. И было ночью видѣніе Павлу: предсталъ нѣкій мужъ, Македонянинъ, прося его и говоря: прійди въ Македонію, и помоги намъ.
10. Послѣ сего видѣнія, тотчасъ мы положили отправиться въ Македонію, заключая, что призывалъ насъ Господь благовѣствовать тамъ.

Евр. 10, 27. Но нѣкое страшное ожиданіе суда и ярость огня, готоваго пожрать противниковъ.
28. Если отвергшійся закона Моисеева, при двухъ или трехъ свидѣтеляхъ, безъ милосердія наказывается смертію:
29. То сколь тягчайшему, думаете, наказанію повиненъ будетъ тотъ, кто попираетъ Сына Божія и не почитаетъ за святыню кровь завѣта, которою освященъ, и Духа благодати оскорбляетъ?

III.

1 Петр. 2, 9. Но вы родъ избранный, царственное священство, народъ святый, люди взятые въ удѣлъ, дабы возвѣщать совершенства призвавшаго васъ изъ тьмы въ чудный Свой свѣтъ.

Откр. 1, 6. И содѣлавшему насъ царями и священниками Богу и Отцу своему, слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

Откр. 5, 10. И содѣлалъ насъ царями и священниками Богу нашему; и мы будемъ царствовать на землѣ.

Примѣч. На основаніи сихъ текстовъ сектанты пытаются отрицать необходимость въ Церкви

Здѣсь свв. ап. Павелъ и Іоаннъ, очевидно, называютъ всѣхъ вѣрующихъ во Христа святительствомъ, священіемъ, іереями Божіими вовсе не въ томъ смыслѣ, въ какомъ эти названія принадлежатъ пастырямъ Церкви Христовой, но въ томъ именно: что вѣрующіе и освященные въ таинствахъ церкви—имѣютъ дерзновеніе священнодѣйствовать предъ Богомъ каждый за себя духовно, принося въ жертву молитву, прошенія, благодаренія, духъ сокрушенъ, сердце сокрушенно и смиренно и проч. добродѣтели,— Рим. 12, 1, Колос. 6, 4; другими словами, каждый можетъ быть „епископомъ сердца своего“, своихъ мыслей, „священникомъ и іереемъ“, царемъ, но только надъ своимъ сердцемъ, а что не всѣ могутъ быть въ Церкви вообще царями іереями, пастырями, учителями, о семъ

Рим. 12, 1. Итакъ умоляю васъ, братія, милосердіемъ Божіимъ, представьте тѣла ваши въ жертву живую, святую, благоугодную Богу, для разумнаго служенія вашего.

2 Кор. 6, 4. Но во всемъ являемъ себя, какъ служители Божіи, въ великомъ терпѣніи, въ бѣдствіяхъ, въ нуждахъ, въ тѣсныхъ обстоятельствахъ.

1 Корин. 12, 28. И иныхъ Богъ поставилъ въ Церкви во-первыхъ Апостолами, во-вторыхъ пророками, въ третьихъ учителями; далѣе, *инымъ далъ силы чудодѣйственныя*, также дары исцѣленій, вспомоще-

священства или пастырства, признавая каждаго члена «священникомъ».

свидѣтельствуется —I Кор. 12, 28—29. Самочинное же присвоеніе священства строго наказывается. (См. п. II въ отд. о священствѣ).

нія, управленія, разные языки.

29. Всѣ ли апостолы? Всѣ ли пророки? Всѣ ли учители? Всѣ ли чудотворцы?

IV.

Откр. 3, 7. И Ангелу Филаделфійской церкви напиши: такъ говоритъ Святый, Истинный, имѣющій ключъ Давидовъ, который отворяетъ, и никто не затворяетъ, и никто не отворитъ.

8. Знаю твои дѣла: вотъ, Я отворилъ предъ тобою дверь, и никто не можетъ затворить ее; ты не много имѣешь силы, и сохранилъ слово Мое, и не отрекся имени Моего.

Примѣч. Сектанты на основаніи сихъ текстовъ утверждаютъ, будто бы ихъ ученіе ведетъ свое начало отъ Филадельфійской Церкви.

Упованіе сектантовъ, что будто-бы Слово Божіе они получили отъ Филадельфійской Церкви, есть ложь: ибо уцѣлѣвшія тамъ отъ турецкаго разгрома при нашествіи Баязета христіанскія общины и понынѣ содержатъ св. православную вѣру. На самомъ же дѣлѣ сектанты Слово Божіе (свящ. Писаніе) получили и получаютъ отъ православной Церкви, ведущей свое начало отъ апостоловъ, которымъ сказано: Мѳ. 28, 19—20.

Мѳ. 28, 19. Итакъ идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа.

Мѳ. 28, 20. Уча ихъ соблюдать все, что Я повелѣлъ вамъ; и се, Я съ вами во всѣ дни до скончанія вѣка. Аминь.

V.

Псал. 136, 8. Дочь Вавилона, опустошительница, блаженъ, кто воздастъ тебѣ за то, что ты сдѣлала намъ!

9. Блаженъ, кто возьметъ и разобьетъ младенцевъ твоихъ о камень!

Примѣч. Эти слова св. Писанія штундисты относятъ къ православной Церкви.

Изъ этихъ словъ ясно видно, что здѣсь говорится о вавилонскомъ царствѣ, а не о Церкви православной, основанной на апостолахъ: Мѳ. 16, 18. и имѣющей главою Самого Господа: Ефес. 1, 22—23.

136 псаломъ изображаетъ состояніе евреевъ въ плѣну вавилонскомъ, а 8—9 стихами выражается желаніе, чтобы вавилонянамъ было отомщено за жестокое ихъ обращеніе съ плѣнными евреями; а потому нѣтъ никакого основанія относить эти стихи къ Православной Церкви.

Писатель 136-го псалма, очевидно, самъ былъ въ плѣну и съ горечью вспоминаетъ о тѣхъ временахъ плѣна, когда онъ и его соотечественники терпѣли угнетенія отъ жестокихъ вавилонянъ. Спрашивается теперь, какъ могутъ русскіе сектанты относить этотъ псаломъ къ себѣ? Въ какой они находятся землѣ *чужой?* Кто ихъ *плѣнилъ?* Кто отъ нихъ *требуетъ веселья и пѣсней Сіонскихъ?* Какъ сектанты истолкуютъ 7-й стихъ этого псалма о сынахъ Едомовыхъ, кричавшихъ при взятіи Іерусалима: разрушайте, разрушайте до основанія его? (Псал. 136. 1—3—7).

Мѳ. 16, 18. И я говорю тебѣ: ты Петръ, и на семъ камнѣ Я создамъ Церковь Мою, и врата ада не одолѣютъ ея.

Ефес. 1, 22. И все покорилъ подъ ноги Его и поставилъ Его выше всего, главою Церкви.

23. Которая есть Тѣло Его, полнота Наполняющаго все во всемъ.

Псал. 136, 1. При рѣкахъ Вавилона тамъ сидѣли мы и плакали, когда воспоминали о Сіонѣ.

3. Тамъ плѣнившіе насъ требовали отъ насъ словъ пѣсней и притѣснители наши веселья: пропойте намъ отъ пѣсней Сіонскихъ.

7. Припомни, Господи, сынамъ Едомовымъ день Іерусалима, когда они говорили: разрушайте, разрушайте до основанія его.

IV.

Православное ученіе для миссіонерской полемики съ сектантами о соборахъ Церкви.

Взглядъ сектантовъ.

Сектанты раціоналистическихъ сектъ утверждаютъ, что Святые отцы и учители Церкви повредили будто бы и исказили вѣру апостольскую своими соборными опредѣленіями и частными писаніями, въ которыхъ они проповѣдывали новое ученіе и новыя христіанскія правила, какихъ не знала Церковь апостольская, и даже правилами, противными ученію Слова Божія. Поэтому сектанты и возстаютъ съ особеннымъ негодованіемъ какъ противъ самаго факта вселенскихъ и помѣстныхъ соборовъ, такъ и противъ обязательности ихъ постановленій.

Ученіе православной Церкви.

Вручивъ Церкви въ готовомъ видѣ ученіе и основныя правила религіозной жизни, необходимыя для спасенія (Дѣян. 1, 3. Ефес. 3, 9—10), выясненіе и разрѣшеніе вновь возникавшихъ частныхъ религіозныхъ вопросовъ Господь предоставилъ Церкви, въ лицѣ собранія пастырей ея или соборовъ; примѣръ соборныхъ рѣшеній показали сами апостолы. Дѣян. 1, 15—16. 6, 1. 2. 15, 5—6.

Постановленія соборныя *обязательны* для всѣхъ вѣрующихъ: Дѣян. 16, 4. Ибо свои соборныя опредѣленія апостолы считали согласными съ волею Божіею. Дѣян. 15, 22.

Слѣдуя примѣру св. апостоловъ, Православная Церковь всѣ свои возникающіе вопросы разрѣшаетъ посредствомъ соборныхъ опредѣленій, основываясь въ нихъ на апостольскихъ писаніяхъ и преданіяхъ. Дѣян. 15, 28.

Если въ Церкви апостольской въ столь непродолжительное время, когда только что начала она свою церковную жизнь, уже встрѣчались тѣ или другія нужды, требующія соборнаго ихъ обсужденія, то пусть отвѣтятъ по совѣсти сектанты: можно ли сказать утвердительно, что за истекшіе 19 столѣтій не было нуждъ, требующихъ соборнаго ихъ обсужденія?

Отвергая соборы, сектанты явно противорѣчатъ какъ приведенному здѣсь Слову Божію, такъ равно и основнымъ законамъ развитія человѣческаго.

Св. отцы и учители Церкви и въ соборныхъ опредѣленіяхъ, и въ частныхъ своихъ писаніяхъ вовсе не проповѣдывали новаго ученія, а всегда учили и учатъ тому же, чему училъ Христосъ и Его апостолы. Для доказательства этого ниже приводится сравненіе всѣхъ членовъ Символа вѣры, установленныхъ на двухъ вселенскихъ соборахъ, — съ евангельскимъ ученіемъ. Изъ этого сравненія мы не можемъ не замѣтить, что весь Символъ вѣры изложенъ словами, взятыми изъ Новозавѣтныхъ Писаній.

Тексты свящ. Писанія, подтверждающіе истинность ученія прав. Церкви.

Дѣян 1, 15. И въ тѣ дни Петръ ставъ посреди учениковъ, сказалъ:

16. (Было же собраніе человѣкъ около ста двадцати) мужи братія!

Дѣян. 6, 1. Въ эти дни, когда умножились ученики, произошелъ у еллинистовъ ропотъ на евреевъ за то, что вдовицы ихъ пренебрегаемы были въ ежедневномъ раздаяніи потребностей.

2. Тогда двѣнадцать *апостоловъ*, созвавъ множество учениковъ, сказали: не хорошо намъ, оставивъ слово Божіе, пещись о столахъ.

Дѣян 15, 5. Тогда возстали нѣкоторые изъ фарисейской ереси увѣровавшіе, и говорили, что должно обрѣзывать *язычниковъ*, и заповѣдывать соблюдать законъ Моисеевъ.

6. Апостолы и пресвитеры собрались для разсмотрѣнія сего дѣла.

Дѣян. 16, 4. Проходя же по городамъ, они предавали *вѣрнымъ* соблюдать опредѣленія, постановленныя апостолами и пресвитерами въ Іерусалимѣ.

Дѣян. 15, 22. Тогда апостолы и пресвитеры со всею Церковію разсудили, избравъ изъ среды себя мужей, послать ихъ въ Антіохію съ Павломъ и Варнавою, *именно:* Іуду, прозываемаго Варсавою, и Силу, мужей начальствующихъ между братіями.

Дѣян. 15, 28. Ибо угодно Святому Духу и намъ не возлагать на васъ никакого бремени болѣе, кромѣ сего необходимаго.

V.

Символъ вѣры весь изложенъ словами Новозавѣтныхъ Писаній.

1. *Вѣрую во единаго Бога Отца, Вседержителя, Творца небу и земли, видимымъ же всѣмъ и невидимымъ.*

Здѣсь говорится о первомъ Лицѣ св. Троицы, о Богѣ Отцѣ. Самъ Христосъ Спаситель называетъ Своего Отца Богомъ.

Іоан. 3, 16. Ибо такъ возлюбилъ Богъ міръ, что отдалъ Сына Своего единороднаго, дабы всякій, вѣрующій въ Него, не погибъ, но имѣлъ жизнь вѣчную.

Іоан. 17, 1 и 2. Послѣ сихъ словъ Іисусъ возвелъ очи Свои на небо и сказалъ: Отче! пришелъ часъ: прославь Сына Твоего, да и Сынъ Твой прославитъ Тебя, такъ какъ Ты далъ Ему власть надъ всякою плотью, да всему, что Ты далъ Ему, дастъ Онъ жизнь вѣчную.

Единымъ и Истиннымъ:

Іоан. 17, 3. Сія же есть жизнь вѣчная, да знаютъ Тебя, Единаго Истиннаго Бога, и посланнаго Тобою Іисуса Христа.

Вседержителемъ:

Колос. 1, 16. Ибо Имъ создано все, что на небесахъ и что на землѣ, видимое и невидимое: престолы ли, господства ли, начальства ли, власти ли,— все Имъ и для Него создано.
17. И Онъ есть прежде всего, и все Имъ стоитъ.

Творцомъ же всего видимаго и невидимаго Христосъ, очевидно, считалъ Бога, когда упомянулъ о сотвореніи міра и человѣка:

Мѳ. 19, 4. Онъ сказалъ имъ (фарисеямъ) въ отвѣтъ: не читали ли вы, что сотворившій въ началѣ мужчину и женщину сотворилъ ихъ? (Быт. 1, 27). Ср. Мрк. 10, 6.

Точно также учили о первомъ Лицѣ Св. Троицы и св. апостолы. Они въ своихъ писаніяхъ называютъ Его Богомъ Отцомъ:

Рим. 1, 7. Всѣмъ находящимся въ Римѣ, возлюбленнымъ Божіимъ, призваннымъ святымъ, благодать вамъ и миръ отъ Бога Отца нашего и Господа Іисуса Христа.

2 Кор. 1, 3. Благословенъ Богъ и Отецъ Господа нашего Іисуса Христа, Отецъ милосердія и Богъ всякаго утѣшенія.

Богомъ Единымъ:

1 Кор. 8, 6. Но у насъ одинъ Богъ Отецъ, изъ Котораго все, и мы для Него, и одинъ Господь Іисусъ Христосъ, Которымъ все, и мы Имъ.

Ефес. 4, 6. Одинъ Богъ и Отецъ всѣхъ, Который надъ всѣми, и чрезъ всѣхъ, и во всѣхъ насъ.

Сотворившимъ небо и землю и вообще существующее въ мірѣ.

Дѣян. 4, 24. Они же (вѣрующіе) выслушавши единодушно возвысили голосъ къ Богу и сказали: Владыко Боже, сотворившій небо и землю и море и все, что въ нихъ.

Дѣян. 17, 24. Богъ, сотворившій міръ и все, что въ немъ, Онъ, будучи Господомъ неба и земли, не въ рукотворенныхъ храмахъ живетъ.

2. *И во единаго Господа Іисуса Христа, Сына Божія, единороднаго, иже отъ Отца рожденнаго прежде всѣхъ вѣкъ, Свѣта отъ Свѣта, Бога истинна отъ Бога истинна, рожденна, не сотворенна, единосущна Отцу, Имъ же вся быша.*

Во второмъ членѣ Символа вѣры даже грамматическія выраженія взяты изъ священныхъ книгъ; такъ, въ книгѣ Премудрости Соломоновой говорится слѣдующее объ отношеніяхъ Бога Сына къ Богу Отцу: *Онъ (Премудрость) есть духъ единородный... Онъ есть отблескъ вѣчнаго свѣта и чистое зеркало дѣйствія Божія и образъ благости Его* (гл. 7, 22 и 26). Правда, книга Премудрости Соломоновой—книга небогодухновенная, но мы имѣемъ полное право ссылаться на нее, такъ какъ и сами сектанты иногда основываются на ней, защищая свои мудрованія (см. ниже о крестѣ).

Въ этомъ членѣ говорится о Сынѣ Божіемъ, о предвѣчномъ рожденіи Его отъ Бога Отца и единосущіи съ Нимъ. Основаніе сему служитъ то, что Христосъ требовалъ въ Себя вѣры, какъ въ Бога, называя Себя Сыномъ Божіимъ Единороднымъ въ слѣдующихъ изреченіяхъ:

Іоан. 14, 1. Да не смущается сердце ваше; вѣруйте въ Бога, и въ Меня вѣруйте.

Іоан. 3, 16. См. выше.

Іоан. 3, 18. Вѣрующій въ Него (Сына Божія) не судится, а невѣрующій уже осужденъ, потому что не увѣровалъ во имя единороднаго Сына Божія.

Предвѣчное же бытіе Свое Христосъ опредѣленно установилъ въ первосвященнической своей молитвѣ:

Іоан. 17, 5. И нынѣ прославь Меня Ты, Отче, у Тебя Самого славою, которую Я имѣлъ у Тебя прежде бытія міра.

и въ отвѣтѣ іудеямъ о Себѣ, какъ объ истинномъ Мессіи.

Іоан. 8, 25. Тогда сказали Ему: кто же Ты? Іисусъ сказалъ имъ: отъ начала Сущій, какъ и говорю вамъ.

Точно также и выраженія въ Символѣ вѣры: *Бога истинна отъ Бога истинна, рожденна, не сотворенна, единосущна Отцу*—находятъ для себя основаніе въ ученіи Іисуса Христа. Христосъ говоритъ о Себѣ, что *Онъ и Отецъ одно*—Іоан. 10, 30; что *видѣвшій Его видѣлъ Отца*—Іоан. 14, 9; что „*никто* не знаетъ Сына, кромѣ Отца, и Отца не знаетъ никто, кромѣ Сына". Мѳ. 11, 27.

Имъ же вся быша, очевидно представляетъ собою сокращеніе слѣдующихъ словъ Евангелія Іоанна:

І, 3. Все чрезъ Него начало быть, и безъ Него ничто не начало быть, что начало быть.

3. *Насъ ради человѣкъ и нашего ради спасенія сшедшаго съ небесъ, и воплотившагося отъ Духа Свята и Маріи Дѣвы и вочеловѣчшася.*

Въ этомъ членѣ говорится о сошествіи Сына Божія съ неба на землю и воплощеніи Его. Такъ, напримѣръ, говоритъ Самъ Іисусъ Христосъ:

Іоан. 3, 13. Никто не восходилъ на небо, какъ только сшедшій съ небесъ Сынъ Человѣческій, сущій на небесахъ.

Іоанн. 6, 38. Ибо Я сошелъ съ небесъ не для того, чтобы творить волю Мою, но волю пославшаго Меня Отца.

Іоанн. 16, 28. Я изшелъ отъ Отца, и пришелъ въ міръ, и опять оставляю міръ и иду къ Отцу.

Іоанн. 3, 17. Ибо не послалъ Богъ Сына Своего въ міръ, чтобы судить міръ, но чтобы міръ спасенъ былъ черезъ Него.

Что Плоть Свою Христосъ отдалъ за жизнь міра. Іоанн. 6, 51.

О воплощеніи же Христа отъ Духа Святаго и Дѣвы Маріи опредѣленно и ясно повѣствуютъ евангелисты:

Мѳ. І, 20. Но когда онъ помыслилъ это,—се, Ангелъ Господень явился ему во снѣ и сказалъ: Іосифъ, сынъ Давидовъ! не бойся принять Марію, жену твою; ибо родившееся въ Ней есть отъ Духа Святаго:

23. Се, Дѣва во чревѣ пріиметъ и родитъ Сына, и нарекутъ имя Ему: Еммануилъ, что значитъ съ нами Богъ (Исаія 7, 14).

Лук. І, 30. И сказалъ ей Ангелъ: не бойся, Марія; ибо Ты обрѣла благодать у Бога.

31. И вотъ, зачнешь въ чревѣ, и родишь Сына, и наречешь Ему имя: Іисусъ.

4. *Распятаго же за ны при Понтійстѣмъ Пилатѣ и страдавша и погребенна.*

Устанавливая это вѣроопредѣленіе, отцы собора, очевидно, лишь догматизируютъ описаніе у евангелистовъ извѣстныхъ событій,—распятія, страданія, смерти и погребенія Господа нашего Іисуса Христа. Мѳ. 26—27 гл., Марк. 14—15 гл., Лук. 22—23 глав., и Іоанн. 18—19 гл. Для ясности приведемъ нѣсколько текстовъ евангелистовъ.

Мѳ. 27, 29. И, сплетши вѣнокъ изъ терна, возложили Ему на главу, и дали Ему въ правую руку трость; и, становясь предъ нимъ на колѣни, насмѣхались надъ Нимъ, говоря: радуйся, Царь Іудейскій!

30. И плевали на Него, и взявши трость, били Его по головѣ.

31. И, когда насмѣялись надъ Нимъ, сняли съ Него багряницу, и одѣли Его въ одежды Его, и повели Его на распятіе.

Мѳ. 27, 57. Когда же насталъ вечеръ, пришелъ богатый человѣкъ изъ Аримаѳеи, именемъ Іосифъ, который также учился у Іисуса.

58. Онъ, пришедши къ Пилату, просилъ тѣла Іисусова. Тогда Пилатъ приказалъ отдать тѣло.

59. И, взявъ тѣло, Іосифъ обвилъ его чистою плащаницею.

60. И положивъ его въ новомъ своемъ гробѣ, который высѣкъ онъ въ скалѣ, и приваливъ камень къ двери гроба, удалился.

5. *И воскресшаго въ третій день по писаніемъ.*

О своемъ воскресеніи Іисусъ Христосъ неоднократно говорилъ Своимъ ученикамъ и народу. Мѳ. 16, 21, 26, 32, Мрк. 14, 28, и евангелисты повѣствуютъ о совершившемся фактѣ воскресенія:

Мрк. 16, 9. Воскресши рано въ первый *день* недѣли, *Іисусъ* явился сперва Маріи Магдалинѣ, изъ которой изгналъ семь бѣсовъ.

Іоанн. 20, 19. Въ тотъ же первый день недѣли вечеромъ, когда двери *дома*, гдѣ собирались ученики Его, были заперты, изъ опасенія Іудеевъ, пришелъ Іисусъ и сталъ посреди, и говоритъ имъ: миръ вамъ!

20. Сказавъ это, Онъ показалъ имъ руки и ноги и ребра Свои. Ученики обрадовались, увидѣвъ Господа.

Также и ап. повѣствовали о воскресеніи:

І. Кор. 15, 3. Ибо я первоначально преподалъ вамъ, что и *самъ* принялъ, *то есть*, что Христосъ умеръ за грѣхи наши, по Писанію,

4. и что Онъ погребенъ былъ и что воскресъ въ третій день по Писанію,

5. и что явился Кифѣ, потомъ двѣнадцати.

6. *И восшедшаго на небеса и сѣдяща одесную Отца.*

Объ этомъ Самъ Іисусъ Христосъ говорилъ Своимъ ученикамъ:

Іоанн. 16, 28. Я исшелъ отъ Отца и пришелъ въ міръ; и опять оставляю міръ и иду къ Отцу.

О вознесеніи Господнемъ передаютъ также и апостолы, напр. ап. Павелъ:

Ефес. 4, 10. Нисшедшій Онъ же есть и восшедшій превыше всѣхъ небесъ, дабы наполнить все.

Евр. 8, 1. Главное же въ томъ, о чемъ говоримъ, есть то: мы имѣемъ такого Первосвященника, который возсѣлъ одесную престола величія на небесахъ.

Выраженіе *„сѣдяща одесную Отца“* почти буквально взято изъ отвѣта Христа первосвященникамъ:

Лук. 22, 69. Отнынѣ Сынъ человѣческій возсядетъ одесную силы Божіей.

7. И паки грядущаго со славою судити живымъ и мертвымъ, Его же царствію не будетъ конца.

Здѣсь говорится о второмъ пришествіи Іисуса Христа на землю, всеобщемъ судѣ и безконечномъ царствѣ Христовомъ. Это вѣроопредѣленіе отцы собора внесли въ символъ, также основываясь на словахъ Господа Іисуса Христа, неоднократно возвѣщавшаго Свое второе пришествіе, кончину міра и страшный судъ:

Мѳ. 24, 27. Ибо какъ молнія исходитъ отъ востока, и видна бываетъ даже до запада; такъ будетъ пришествіе Сына человѣческаго.

Мѳ. 25, 31. Когда же пріидетъ Сынъ человѣческій во славѣ Своей, и всѣ святые ангелы съ Нимъ: тогда сядетъ на престолѣ славы Своей.

32. И соберутся предъ Нимъ всѣ народы; и отдѣлитъ однихъ отъ другихъ, какъ пастырь отдѣляетъ овецъ отъ козловъ.

46. И пойдутъ сіи грѣшники въ муку вѣчную, а праведники въ жизнь вѣчную.

Іоанн. 5, 28. Не дивитесь сему, ибо наступаетъ время, въ которое всѣ, находящіеся во гробахъ, услышатъ гласъ Сына Божія.

29. И изыдутъ творившіе добро въ воскресеніе жизни, а дѣлавшіе зло, въ воскресеніе осужденія.

8. И въ Духа Святаго, Господа Животворящаго, Иже отъ Отца исходящаго, Иже со Отцемъ и Сыномъ спокланяема и сславима, глаголавшаго пророки.

Здѣсь выражается догматъ о Божескомъ естествѣ Св. Духа. О Св. Духѣ, какъ о Божескомъ Лицѣ и объ исхожденіи Его отъ Бога Отца также училъ Самъ Іисусъ Христосъ въ слѣдующей бесѣдѣ со Своими учениками:

Іоан. 15, 26. Когда же пріидетъ Утѣшитель, котораго Я пошлю вамъ отъ Отца, Духа истины, который отъ Отца исходитъ, Онъ будетъ свидѣтельствовать о Мнѣ.

Іоан. 14, 16. И Я умолю Отца, и дастъ вамъ другого Утѣшителя, да пребудетъ съ вами вовѣкъ.

17. Духа истины, Котораго міръ не можетъ принять, потому что не видитъ Его и не знаетъ Его; а вы знаете Его, ибо Онъ съ вами пребываетъ и въ васъ будетъ.

О Божествѣ Св. Духа учатъ и св. апостолы, напримѣръ:

Дѣян. 5, 3. Но Петръ сказалъ: Ананія! Для чего ты *допустилъ* сатанѣ вложить въ сердце твое *мысль* солгать Духу Святому и утаилъ изъ цѣны земли?

4. Владѣемое не твоимъ ли оставалось, и пріобрѣтенное продажею не въ твоей ли власти находилось? Для чего ты положилъ это въ сердцѣ своемъ? Ты солгалъ не человѣкамъ, а Богу.

9. Во едину святую соборную и апостольскую Церковь.

Отцы соборовъ излагаютъ это вѣроопредѣленіе о Церкви, основываясь также на ученіи о Церкви Самого Іисуса Христа, подробно изложенномъ въ предшествующемъ отдѣлѣ о Церкви (См. выше).

10. Исповѣдую едино крещеніе во оставленіе грѣховъ.

Здѣсь говорится о крещеніи, гдѣ нужно подразумѣвать и прочія таинства. (Въ 10-мъ членѣ упоминается не о всѣхъ таинствахъ, а объ одномъ крещеніи потому, что въ III и IV вѣк. были споры только о крещеніи — должно ли совершать его (крещеніе) надъ еретиками, при обращеніи ихъ въ Церковь Христову, а потому и было постановлено содержать только „однажды“ крещеніе и повторять крещеніе надъ раскаявшимся еретикомъ только въ томъ случаѣ, если первое крещеніе надъ нимъ было совершено неправильно). Это вѣроопредѣленіе также основано на ученіи Іисуса Христа и апостоловъ. О необходимости крещенія для полученія жизни вѣчной Господь сказалъ:

Іоан. 3, 5. Іисусъ отвѣчалъ: истинно, истинно говорю тебѣ: если кто не родится отъ воды и Духа, не можетъ войти въ Царствіе Божіе.

Марк. 16, 16. Кто будетъ вѣровать и креститься, спасенъ будетъ; а кто не будетъ вѣровать, осужденъ будетъ.

Дѣян. 2, 38. Петръ же сказалъ имъ: покайтесь, и да крестится каждый изъ васъ во имя Іисуса Христа для прощенія грѣховъ; и получите даръ Святаго Духа.

(Подробнѣе см. ниже „О крещеніи“).

11. Чаю воскресенія мертвыхъ.

Въ этомъ членѣ говорится о всеобщемъ, послѣднемъ воскресеніи умершихъ, которое произойдетъ предъ вторымъ пришествіемъ Христовымъ. Основаніемъ сего служатъ Слова Спасителя:

Іоан. 6, 54. Ядущій Мою плоть и піющій Мою кровь имѣетъ жизнь вѣчную; и Я воскрешу его въ послѣдній день.

Іоан. 5, 25. Истинно, истинно говорю вамъ: наступаетъ время, и настало уже, когда мертвые услышатъ гласъ Сына Божія и услышавши оживутъ.

Св. апостолы также признавали несомнѣнною истину воскресенія мертвыхъ и доказывали ее необходимою связью съ воскресеніемъ Самого Іисуса Христа и съ проповѣдью ученія Его:

І Кор. 15, 12. Если же о Христѣ проповѣдуется, что Онъ воскресъ изъ мертвыхъ, то какъ нѣкоторые изъ васъ говорятъ, что нѣтъ воскресенія мертвыхъ?
13. Если нѣтъ воскресенія мертвыхъ, то и Христосъ не воскресъ;
14. А если Христосъ не воскресъ, то и проповѣдь наша тщетна, тщетна и вѣра ваша.
19. И если мы въ этой только жизни надѣемся на Христа, то мы несчастнѣе всѣхъ человѣковъ.
20. Но Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ, первенецъ изъ умершихъ.

12. И жизни будущаго вѣка.

Въ этомъ послѣднемъ членѣ говорится о жизни вѣчной, которая настанетъ послѣ всеобщаго воскресенія умершихъ. Исповѣдуемая вѣра въ это находитъ основаніе въ слѣдующихъ словахъ Спасителя:

Лук. 20, 34. Іисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: чада вѣка сего женятся и выходятъ замужъ:
35. А сподобившіеся достигнуть того вѣка и воскресенія изъ мертвыхъ ни женятся, ни замужъ не выходятъ.
36. И умереть уже не могутъ, ибо они равны Ангеламъ и суть сыны Божіи, будучи сынами воскресенія.
37. А что мертвые воскреснутъ, и Моисей показалъ при купинѣ, когда назвалъ Господа Богомъ Авраама, и Богомъ Исаака, и Богомъ Іакова.
38. Богъ же не есть Богъ мертвыхъ, но живыхъ, ибо у Него всѣ живы.

Такимъ образомъ уже изъ представленнаго краткаго сравненія Никео-цареградскаго символа вѣры съ ученіемъ Іисуса Христа и апостоловъ, ясно видно, что вселенскіе соборы не опредѣлили никакого новаго ученія, которое было бы несогласно съ ученіемъ Іисуса Христа или апостоловъ, которое не имѣло бы основанія въ проповѣди Христа или апостоловъ [1]).

[1]) Оболенскій. Крит. разб., стр. 49—52.

Заключеніе.

Не признавая авторитета соборовъ для себя обязательнымъ, сектанты тѣмъ не менѣе должны были бы обращаться къ нимъ за справками уже по тому одному, что одни изъ участниковъ соборовъ были близки ко временамъ апостольскимъ; другіе, по своимъ высшимъ дарованіямъ, заняли видное мѣсто между представителями человѣческой мысли вообще. Пренебрегая всѣмъ, чего нѣтъ въ св. Писаніи, сектанты однимъ почеркомъ пера вычеркнули изъ исторіи Христіанства цѣлыхъ 18 вѣковъ его существованія, какъ бы забывая, сколько въ теченіе многовѣковаго существованія Христіанской Церкви потрачено силъ и дарованій, труда и энергіи на уясненіе высокаго ученія Самого Іисуса Христа и Его апостоловъ.

Вселенскіе отцы, учители Церкви всячески старались сохранить въ неизмѣнномъ, неискаженномъ видѣ вѣроученіе христіанское, въ томъ именно видѣ, какъ оно было преподано Самимъ Основателемъ христіанства—Господомъ нашимъ Іисусомъ Христомъ и распространено въ первенствующей Церкви Христовой дальнѣйшими насадителями христіанства. Такъ, св. богоносные отцы, собравшіеся на 6-мъ вселенскомъ соборѣ въ Труллѣ (692 г.), тщательно разсмотрѣвшіе дѣянія и догматическія опредѣленія прежде бывшихъ вселенскихъ соборовъ между прочимъ выразились такъ: „Постановляемъ, да вѣра всѣхъ въ Церкви Божіей прославившихся мужей, которые были свѣтилами въ мірѣ, содержа слово жизни, соблюдается твердою, и да пребываетъ до скончанія вѣка непоколебимою, вкупѣ съ Богопреданными ихъ писаніями и догматами“. Убѣжденіе въ этомъ отношеніи отцовъ Трулльскаго собора настолько было велико и сильно, что они сами себѣ не позволили что-либо прибавить или убавить въ прежде-положенномъ ученіи вѣры. А на VII вселенскомъ соборѣ, когда прочитанъ Никео-цареград-

скій символъ, отцы собора воскликнули: „всѣ мы такъ вѣруемъ, всѣ единомудрствуемъ, и всѣ согласно подписуемся... сія есть вѣра апостольская, сія есть вѣра отеческая, сія есть вѣра православная, сія вѣра вселенную утверди“.

Всѣ, какъ едиными устами утвердили вышеприведенное, не смотря на то, что собрались со всѣхъ концовъ вселенной.

Наконецъ, относительно правилъ соборныхъ, противъ которыхъ также возражаютъ сектанты, должно замѣтить, что отцы собора эти правила вводили не по произволу, а по существеннымъ нуждамъ церкви и притомъ не вопреки, а на основаніи самаго Слова Божія, слѣдуя примѣру церкви ветхозавѣтной и апостоловъ. Такъ, правила Моисея относительно богослуженія были пополнены впослѣдствіи уставомъ для пѣвцовъ дома Господня, чиномъ стоянія ихъ предъ Господомъ, составленнымъ по повелѣнію Божію, пророками: Гадомъ, Наѳаномъ, Давидомъ,— Паралип. 25 и 26 гл., 2 Паралип. 29, 25,— изъ коихъ послѣдній, вмѣстѣ написалъ и псалмы для богослуженія. Въ Церкви новозавѣтной апостолы и сами учили не только тому, что говорилъ имъ Іисусъ Христосъ, но вводили и собственныя правила, въ какихъ нуждалась Церковь ихъ времени. Напримѣръ, апостолъ Павелъ говорилъ:

1 Тим. 2, 11. Жена да учится въ безмолвіи, со всякою покорностію;

12. А учить женѣ не позволяю, ни властвовать надъ мужемъ, но быть въ безмолвіи.

1 Корин. 14. 35. Если же онѣ хотятъ чему научиться, пусть спрашиваютъ о томъ дома у мужей своихъ; ибо неприлично женѣ говорить въ церкви.

Между тѣмъ объ этомъ наставленіи нигдѣ въ 4-хъ Евангеліяхъ не видно. Равно также апостолы и своимъ преемникамъ-пастырямъ Церкви заповѣдали и дали полное право собственными законами благоустроять порядокъ въ Церкви, чтобы въ ней было все *„благообразно и по чину“* 1 Кор. 14, 40.

Такимъ полномочіемъ и пользовались преемники апостоловъ, по требованію тѣхъ или другихъ обстоятельствъ или нуждъ Церкви, собиравшіеся, по примѣру апостоловъ (Дѣян. 15 гл.), на соборы для защиты истинной вѣры Христовой отъ еретиковъ, извращавшихъ ее, и составляли правила къ раскрытію и утвержденію истинной вѣры, поддержанію нравственности, церковнаго благочинія и управленія, соблюдая заповѣдь о томъ, *„какъ христіанину* должно поступать въ домѣ Божіемъ“. 1 Тим. 3, 15.

Итакъ, вселенскіе соборы въ своихъ вѣроопредѣленіяхъ вовсе не провозглашали какого-либо новаго ученія, а только подтверждали изначала преданное Христомъ и апостолами, выражая Его (ученіе) яснѣе и точнѣе.

Что касается частныхъ или помѣстныхъ соборовъ, то опредѣленія этихъ соборовъ, прежде всего, имѣютъ великую важность для тѣхъ Церквей, представители которыхъ (епископы) присутствовали на этихъ соборахъ. Если же эти опредѣленія разсмотрѣны и утверждены соборомъ вселенскимъ и приняты всею Церковью, то, разумѣется, они имѣютъ одинаковую важность съ собственными опредѣленіями вселенскихъ соборовъ. Поэтому-то наша православная церковь и вѣруетъ, что „все то, что ни постановили св. отцы на всѣхъ вселенскихъ (7-ми) и помѣстныхъ (девяти принятыхъ и утвержденныхъ VI вселенскимъ соборомъ) православныхъ соборахъ гдѣ бы они ни были составлены, происходитъ отъ Духа Святаго, какъ апостолы на соборѣ своемъ сказали: *изволися Св. Духу и намъ.* Правосл. испов. ч. 1 вопр. 72.

О ЦЕРКОВНОМЪ УЧИТЕЛЬСТВѢ.

I.

Основанія изъ св. Писанія для православнаго ученія о церковномъ учительствѣ.

Іисусъ Христосъ, съ самаго начала Своего общественнаго служенія, избралъ для проповѣди о Немъ всѣмъ народамъ апостоловъ:

Мрк. 3, 14. И поставилъ *изъ нихъ* двѣнадцать, чтобы съ Нимъ были, и чтобы посылать ихъ на проповѣдь.

Мрк. 16, 15. И сказалъ имъ: идите по всему міру, и проповѣдуйте Евангеліе всей твари.

16. Кто будетъ вѣровать и креститься, спасенъ будетъ; а кто не будетъ вѣровать, осужденъ будетъ. Ср. Мѳ. 28, 19.

Но сами апостолы не могли преподать ученія Христова всѣмъ народамъ и потому для содѣйствія себѣ и вмѣсто себя рукополагали пресвитеровъ и епископовъ въ каждой церковной общинѣ.

Дѣян. 14, 23. Рукоположивши же имъ пресвитеровъ въ каждой церкви, они помолились съ постомъ и предали ихъ Господу, въ Котораго увѣровали.

Дѣян. 20, 28. Итакъ, внимайте себѣ и всему стаду, въ которомъ Духъ Святый поставилъ васъ блюстителями.

1 Тим. 4, 14. Не неради о пребывающемъ въ тебѣ дарованіи, которое дано тебѣ по пророчеству съ возложеніемъ рукъ священства.

15. О семъ заботься, въ семъ пребывай, дабы успѣхъ твой для всѣхъ былъ очевиденъ.

16. Вникай въ себя и въ ученіе; занимайся симъ постоянно: ибо, такъ поступая, и себя спасешь и слушающихъ тебя.

2 Тим. 4, 2. Проповѣдуй слово, настой во время и не во время, обличай, запрещай, увѣщавай со всякимъ долготерпѣніемъ и назиданіемъ.

2 Тим. 2, 2. И что слышалъ отъ Меня при многихъ свидѣтеляхъ, то передавай вѣрнымъ людямъ, которые были бы способны и другихъ научить.

Вѣрными людьми въ вышеприведенномъ текстѣ, безъ сомнѣнія, подразумѣваются пресвитеры, какъ поставленные учители.

1 Кор. 12, 28. Иныхъ Богъ поставилъ въ церкви во-первыхъ апостоламн, во-вторыхъ пророками, въ третьихъ *учителями*.

Такимъ образомъ сущность ученія православной Церкви по вопросу объ учительствѣ такова:

1) Іисусъ Христосъ преподалъ вѣрующимъ Божественное ученіе Свое, необходимое для нашего спасенія.

2) Для распространенія и утвержденія Своего ученія Онъ благоволилъ избрать особыхъ лицъ—апостоловъ.

3) Апостолы для той же цѣли поставляли епископовъ, которымъ предоставляли право рукополагать пресвитеровъ, заповѣдуя имъ проповѣдывать Слово Божіе.

4) Въ силу этого послѣ апостоловъ, право церковнаго учительства, по преемству, перешло къ епископамъ и пресвитерамъ.

5) Предметомъ церковнаго учительства должны служить: а) Изъясненіе Св. Писанія, б) истины догматическія и нравственныя, в) истины библейско-историческія Ветхаго и Новаго Завѣта, г) истины церковно-литургическія и обрядовыя.

6) Источникомъ церковнаго учительства служитъ Священное Писаніе и Священное Преданіе, а руководствомъ голосъ Церкви, выраженный въ твореніяхъ св. отцевъ и учителей Церкви, и въ опредѣленіяхъ вселенскихъ и помѣстныхъ соборовъ.

7) Учительство, не руководствуемое голосомъ Церкви, есть самопроизвольное, могущее производить только ереси и расколы.

II.

Для миссіонерской полемики о церковномъ учительствѣ.

Тексты священ. Писанія, которыми сектанты оправдывают свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты священ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
Мѳ. 23, 7. А вы не называйтесь учителями, ибо одинъ у васъ Учитель—Христосъ, всѣ же вы братья. *Примѣч.* На основаніи сего текста сектанты отвергаютъ всякихъ земныхъ учителей и руководителей въ дѣлѣ вѣры и спасенія душъ.	Іисусъ Христосъ запрещаетъ здѣсь называть самихъ себя учителями, т. е. *самозванно присвоять* себѣ званіе учителя и гордиться имъ, но вовсе не говоритъ того, что въ Церкви не должно быть особо поставленныхъ учителей; напримѣръ, Онъ Самъ посылалъ (апостоловъ) учить и постановлялъ учителями, что ясно видно какъ изъ словъ Спасителя, такъ и апостола Павла, который говорилъ: „Я поставленъ проповѣдникомъ и учителемъ въ вѣрѣ и истинѣ (1 Тим. 2, 7) или—учитель ли пребывай въ ученіи (Рим. 12, 7).—Мѳ. 28, 19; Ефес. 4, 11; 1 Кор. 12, 28 и 2 Тим. 1, 11.	**Мѳ. 28, 19.** Итакъ, идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа. **Ефес. 4, 11.** И Онъ поставилъ однихъ апостолами, другихъ пророками, иныхъ евангелистами, иныхъ пастырями и учителями. **1 Кор. 12, 28.** И иныхъ Богъ поставилъ въ Церкви, во-первыхъ, апостолами, во-вторыхъ—пророками, въ третьихъ — учителями. **2. Тим. 1, 11.** Я поставленъ проповѣдникомъ, и апостоломъ и учителемъ язычниковъ...
	II.	
Евр. 8, 11. И не будетъ учить каждый ближняго своего, говоря: познай Господа. Потому что всѣ, отъ малаго до большаго будутъ знать Меня **Іоан. 6, 45.** У пророковъ написано: и будутъ всѣ научены Богомъ. Всякій, слышавшій Отца и научившійся, приходитъ ко Мнѣ. (Исаіи 54, 13). *Примѣч.* Этими мѣстами священ. Писанія сектанты силятся доказывать, что теперь, въ новозавѣтное время, уже упразднено человѣческое учительство въ Церкви.	Пророчество объ упраздненіи человѣческаго учительства исполнится тогда только, когда исполнится непосредственно предшествующее ему пророчество того же Іереміи: Евр. 8, 10. А объ исполненіи этого пророчества читаемъ въ Откровеніи слѣдующее: 21, 1 — 3. Вотъ люди, къ которымъ относится предсказаніе Іереміи: „*познаютъ Мя отъ малаго* даже и до великаго ихъ; вотъ время, когда исполнится и то пророчество, что „*не научитъ кійждо ближняго своего*". Изъ приведенныхъ словъ Откров. видно, что только въ свят. гор. Іерусалимѣ новомъ не нужны будутъ для насъ учителя. А теперь, въ земной жизни, какъ и ап. Павелъ поучаетъ насъ, вмѣстѣ съ закономъ Божіимъ, написаннымъ въ мысляхъ и сердцахъ нашихъ, существуетъ	**Евр. 8, 10.** Вотъ, завѣтъ, который завѣщаю дому Израилеву послѣ тѣхъ дней, говоритъ Господь: вложу законы Мои въ мысли ихъ, и напишу ихъ на сердцахъ ихъ; и буду ихъ Богомъ, а они будутъ Моимъ народомъ. (Іерем. 31, 31—34). **Откр. 21, 1.** И увидѣлъ я новое небо и новую землю; ибо прежнее небо и прежняя земля миновали и моря уже нѣтъ. 2. И я, Іоаннъ, увидѣлъ святый городъ Іерусалимъ, новый, сходящій отъ Бога съ неба приготовленный какъ невѣста, украшенная для мужа своего.

и „инъ законъ, — противувоюющъ закону ума моего, и плѣняющъ мя закономъ грѣховнымъ“ (Рим. 7; 22—23). Такимъ образомъ благодатное наученіе не исключаетъ человѣческаго посредства.

3 И услышалъ я громкій голосъ съ неба, говорящій: се, скинія Бога съ человѣками, и Онъ будетъ обитать съ ними; они будутъ Его народомъ, и Самъ Богъ съ ними будетъ Богомъ ихъ.

III.

1 Корин. 1, 7. Такъ что вы не имѣете недостатка ни въ какомъ дарованіи, ожидая явленія Господа нашего Іисуса Христа.

1 Іоан. 2, 27. Впрочемъ, помазаніе, которое вы получили отъ Него, въ васъ пребываетъ, и вы не имѣете нужды, чтобы кто училъ васъ: но какъ самое сіе помазаніе учитъ васъ всему, и оно истинно и неложно,—то, чему оно научило васъ, въ томъ пребывайте.

Здѣсь говорится объ особыхъ дарахъ духовныхъ, которые ради особенныхъ цѣлей божественныхъ подаваемы были христіанамъ апостольскаго вѣка. Если бы они и теперь подавались, то не нужно было бы и самаго священнаго Писанія. Подъ „помазаніемъ“ разумѣется обрученіе Духа Св., т. е. полнота даровъ Св. Духа, которые подаются вѣрующимъ въ таинствахъ и, въ частности, въ таинствѣ мѵропомазанія, а не „даръ премудрости“, какъ суемудрствуютъ сектанты. 2 Корин. 1, 21—22.

Еслибы разумѣть здѣсь помазаніе, преподаваемое каждому въ отдѣльности, то выходило бы, что оно уже научило, и потому уже нѣтъ различія между дѣтьми и отцами. Если же разумѣть Духа, обитающаго во всей цѣлости Церкви, то понятно, что Онъ, уча всю Церковь, по отношенію къ отдѣльнымъ членамъ ея разнообразитъ Свои дары, раздѣляетъ дѣйствія и служенія. — 1 Кор. 12, 4—11.

2 Кор. 1, 21. Утверждающій же насъ съ вами во Христѣ и помазавшій насъ *есть* Богъ,

22. Который и запечатлѣлъ насъ и далъ залогъ Духа въ сердца наши.

1 Кор. 12, 4. Дары различны, но духъ одинъ и тотъ же,

5. И служенія различны, а Господь одинъ и тотъ же;

9. Иному вѣра тѣмъ же Духомъ; иному дары исцѣленій, тѣмъ же Духомъ;

10. Иному чудотворенія, иному пророчество, иному различеніе духовъ, иному разные языки, иному истолкованіе языковъ.

11. Все же сіе производитъ одинъ и тотъ же Духъ, раздѣляя каждому особо, какъ Ему угодно.

О СВЯЩЕННОМЪ ПРЕДАНІИ.

I.

Православное ученіе о священномъ Преданіи.

Божественное Откровеніе распространяется и сохраняется въ истинной Церкви двумя способами: посредствомъ Священнаго Преданія и Свящ. Писанія.

Подъ именемъ Свящ. Преданія разумѣется то, когда истинно вѣрующіе и чтущіе Бога словомъ и примѣромъ передаютъ одинъ другому, предки потомкамъ, ученіе вѣры, законъ Божій, таинства и священные обряды. Вѣрное хранилище свящ. Преданія есть Церковь, или собраніе всѣхъ истинно вѣрующихъ, которая, по слову апостола, *есть Церковь Бога живаго, столпъ и утвержденіе истины.* (1 Тим. III, 15).

Священное Преданіе древнѣе Свящ. Писанія. Отъ Адама до Моисея не было свящ. книгъ.

Самъ Господь Іисусъ Христосъ Божественное ученіе Свое и установленія передалъ ученикамъ Своимъ словомъ и примѣромъ, а не книгою. Тѣмъ же способомъ и апостолы вначалѣ утверждали Церковь и распространяли вѣру Христову. Необходимость Преданія видна и изъ того, что книгами можетъ пользоваться меньшая часть людей, а Преданіемъ всѣ. Хотя мы имѣемъ Свящ. Писаніе, но должны соблюдать и Свящ. Преданіе, если оно согласно съ Божественнымъ Откровеніемъ и Свящ. Писаніемъ. Ап. Павелъ пишетъ: *„Итакъ, братія, стойте и держите преданія, которымъ вы научены или словомъ или посланіемъ нашимъ* (2 Сол. II, 15).

Свящ. Преданіе нужно и въ настоящее время для руководства къ правильному разумѣнію Свящ. Писанія, для правильнаго совершенія таинствъ, для соблюденія священныхъ обрядовъ въ чистотѣ первоначальнаго ихъ установленія. Изъ свящ. Преданія взяты многіе священные обряды, имѣющіе великую важность для каждаго истинно православнаго христіанина, какъ напр., изображеніе крестнаго знаменія, обращеніе во время молитвы къ востоку, слова призыванія въ преложеніи хлѣба Евхаристіи и чаши, благословенія, освященія воды крещенія, елея помазанія и самаго крещаемаго, троекратное погруженіе крещаемаго въ воду, отрицаніе сатаны и злыхъ дѣлъ его и проч. относящееся къ крещенію. Итакъ, Преданіе необходимо для уразумѣнія многихъ истинъ, содержащихъ въ Писаніи, ибо иныя изъ нихъ не вполнѣ изложены, а объ иныхъ вовсе не говорится, на иныя дѣлаются только указанія или только намекается, и безъ Преданія мы не знали бы, наконецъ, различныхъ обрядовъ таинства, разныхъ дѣйствій богослуженія и постановленій церковнаго благоустройства и благочинія. (Изъ Библейской энциклопедіи Архимандр. Никифора. Стр. 135, вып. III).

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о священномъ Преданіи.

Свящ. Преданіе обязательно для всякаго вѣрующаго:

2 Ѳессал. 2, 15. И такъ, братія, стойте и держите преданія, которымъ вы научены или словомъ, или посланіемъ нашимъ.

I Тим. 6, 20. О Тимоѳей! храни преданное тебѣ, отвращаясь негоднаго пустословія и прекословій лжеименнаго знанія,

21. Которому предавшись, нѣкоторые уклонились отъ вѣры. Благодать съ тобою. Аминь.

2 Тимо. I, 13. Держись образца здраваго ученія, которое ты слышалъ отъ меня, съ вѣрою и любовію во Христѣ Іисусѣ.

2 Тимо. 2, 2. И что слышалъ отъ меня при многихъ свидѣтеляхъ, то передай вѣрнымъ людямъ, которые были бы способны и другихъ научить.

I Корин. 2, 2. Ибо я разсудилъ быть у васъ незнающимъ ничего, кромѣ Іисуса Христа, и при томъ распятаго.

4. И слово мое и проповѣдь моя не въ убѣдительныхъ словахъ человѣческой мудрости, но въ явленіи духа и силы.

Но обязательно только то Преданіе, которое согласно съ духомъ Свящ. Писанія:

Галат. I, 8. Но если бы даже мы, или Ангелъ съ неба сталъ благовѣствовать вамъ не то, что мы благовѣствовали вамъ, да будетъ анаѳема.

9. Какъ прежде мы сказали, *такъ* и теперь еще говорю: кто благовѣствуетъ вамъ не то, что вы приняли, да будетъ анаѳема.

Священное Писаніе есть часть живой проповѣди, т. е. Преданія:

Лук. I, 2. Какъ предали намъ то бывшіе съ самаго начала очевидцами и служителями Слова:

3. То разсудилось и мнѣ, по тщательномъ изслѣдованіи всего сначала, по порядку описать тебѣ, достопочтенный Ѳеофилъ.

4. Чтобы ты узналъ твердое основаніе того ученія, въ которомъ былъ наставленъ.

Дѣян. I, 3. Которымъ и явилъ Себя живымъ, по страданіи Своемъ, со многими вѣрными доказательствами, въ продолженіи сорока дней являясь имъ и говоря о царствіи Божіемъ.

Преданіе необходимо потому, что ученіе и дѣла Христовы не вполнѣ изложены въ свящ. книгахъ:

Іоанн. 20, 30. Много сотворилъ Іисусъ предъ учениками Своими и другихъ чудесъ, о которыхъ не написано въ книгѣ сей.

Іоан. 21, 25. Многое и другое сотворилъ Іисусъ: но если бы писать о томъ подробно, то, думаю, и самому міру не вмѣстить бы написанныхъ книгъ. Аминь. Ср. Дѣян. 1, 3.

Дѣян. 20, 35. Во всемъ показалъ я вамъ, что, такъ трудясь, надобно поддерживать слабыхъ, и памятовать слова Господа Іисуса; ибо Онъ Самъ сказалъ: блаженнѣе давать, нежели принимать.

I Кор. 15, 6. Потомъ явился болѣе нежели пяти стамъ братій въ одно время, изъ которыхъ большая часть донынѣ въ живыхъ, а нѣкоторые и почили.

И наставленія апостол. также не всѣ записаны:

I Кор. II, 20. Далѣе, вы собираетесь, *такъ что это* не значитъ вкушать вечерю Господню.

34. А если кто голоденъ, пусть ѣстъ дома, чтобы собираться вамъ не на осужденіе. Прочее устрою, когда прійду.

3 Іоан. I, 13. Многое имѣлъ я писать; но не хочу писать къ тебѣ чернилами и тростью.

2 Іоанн. I, 12. Многое имѣю писать вамъ, но не хочу на бумагѣ чернилами, а надѣюсь придти къ вамъ и говорить устами къ устамъ, чтобы радость ваша была полна.

Изустное ученіе и проповѣдь была первою обязанностію апостоловъ:

Мрк. 16, 15. И сказалъ имъ: идите по всему міру и проповѣдуйте Евангеліе всей твари.

Рим. 10, 14. Но какъ призывать *Того*, въ Кого не увѣровали? какъ вѣровать въ *Того*, о Комъ не слыхали? какъ слышать безъ проповѣдующаго.

15. И какъ проповѣдывать, если не будутъ посланы? какъ написано: какъ прекрасны ноги благовѣствующихъ миръ, благовѣствующихъ благое! (Исаія 52, 7).

16. Но не всѣ послушались благовѣствованія. Ибо Исаія говоритъ: Господи! кто повѣрилъ слышанному отъ насъ? (Исаія 53, 1).

17. Итакъ вѣра отъ слышанія, а слышаніе отъ слова Божія.

Евр. 2, 1. Посему мы должны быть особенно внимательны къ слышанному, чтобы не отпасть.

2. Ибо если чрезъ Ангеловъ возвѣщенное слово было твердо, и всякое преступленіе и непослушаніе получало праведное воздаяніе,

3. то какъ мы избѣжимъ, вознерадѣвши о толикомъ спасеніи, которое, бывъ сначала проповѣдано Господомъ, въ насъ утвердилось слышавшими *отъ Него*.

4. При засвидѣтельствованіи отъ Бога знаменіями и чудесами, и различными силами и раздаяніемъ Духа Святаго по Его волѣ?

Галат 3, 2. Сіе только хочу знать отъ васъ: чрезъ дѣла ли закона вы получили Духа, или чрезъ наставленіе въ вѣрѣ?
3. Такъ ли вы несмысленны, что начавъ духомъ, теперь оканчиваете плотью?
4. Столь многое потерпѣли вы неужели безъ пользы!
5. Подающій вамъ Духа и совершающій между вами чудеса, чрезъ дѣла ли закона *сіе производитъ*, или чрезъ наставленіе въ вѣрѣ?

Свящ. Преданіе имѣетъ равную силу съ свящ. Писаніемъ: а потому оно есть то же слово Божіе, не записанное въ книгахъ.

I Корин. II, 2. Хвалю васъ, братія, что вы все мое помните, и держите преданія такъ, какъ я предалъ вамъ.

Дѣян. 13, 5. И, бывши въ Саламинѣ, проповѣдывали слово Божіе въ синагогахъ Іудейскихъ; имѣли же при себѣ и Іоанна для служенія.

Дѣян. 17, 13. Но когда Ѳессалоникскіе Іудеи узнали, что и въ Веріи проповѣдано Павломъ слово Божіе, то пришли и туда, возбуждая и возмущая народъ.

I Ѳессал. 2, 13. Посему и мы непрестанно благодаримъ Бога, что, принявъ отъ васъ слышанное слово Божіе, вы приняли не *какъ* слово человѣческое, но какъ слово Божіе, (каково оно есть по истинѣ), которое и дѣйствуетъ въ васъ вѣрующихъ.

Самъ Богъ избралъ особыхъ лицъ, которымъ и возвѣщалъ волю Свою, чтобы они передали и другимъ:

Быт. 18, 19. Ибо Я избралъ его для того, чтобы онъ заповѣдалъ сынамъ своимъ и дому своему послѣ себя, ходить путемъ Господнимъ, творя правду и судъ, и исполнитъ Господь надъ Авраамомъ (все), что сказалъ о немъ.

Исх. 10, 2. И чтобы ты *) разсказывалъ сыну твоему и сыну сына твоего о томъ, что Я сдѣлалъ въ Египтѣ, и о знаменіяхъ Моихъ, которыя Я показалъ въ немъ, и чтобы вы знали, что Я Господь.

Моисей, хотя и написалъ пятокнижіе, но вмѣстѣ съ тѣмъ давалъ наставленія руководственныя и Преданіемъ:

Втор. 32, 7. Вспомни дни древніе, помысли о лѣтахъ прежнихъ родовъ; спроси отца своего, и онъ возвѣститъ тебѣ, старцевъ твоихъ, и они скажутъ тебѣ.

Точно также распространялось и новозавѣтное Божественное ученіе:

Іоанн. 18, 20. Іисусъ отвѣчалъ ему: Я говорилъ явно міру; Я всегда училъ въ синагогѣ и въ храмѣ, гдѣ всегда Іудеи сходятся, и тайно не говорилъ ничего.
21. Что спрашиваешь Меня? спроси слышавшихъ, что Я говорилъ имъ: вотъ, они знаютъ, что Я говорилъ.

Самъ Господь и апостоловъ посылалъ только на устную проповѣдь:

Матѳ. 28, 19. И такъ идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа.
20. Уча ихъ соблюдать все, что Я повелѣлъ вамъ; и се, Я съ вами во всѣ дни до скончанія вѣка. Аминь.

Апостолы и выполняли это посланничество сами: и другихъ для того же посылали:

2 Іоанн. I, 12. Многое имѣю писать вамъ, но не хочу на бумагѣ чернилами, а надѣюсь придти къ вамъ и говорить устами къ устамъ, чтобы радость ваша была полна.

3 Іоанн. I, 13—14. Многое имѣлъ я писать, но не хочу писать къ тебѣ чернилами и тростію, А надѣюсь скоро увидѣть тебя и поговорить устами къ устамъ.

Дѣян. 20, 31. Посему бодрствуйте, помятуя, что я три года день и ночь непрестанно со слезами училъ каждаго изъ васъ.

Дѣян. 15, 27. И такъ мы послали Іуду и Силу, которые изъяснятъ вамъ то же и словесно.
32. Іуда и Сила, будучи также пророками, обильнымъ словомъ преподали наставленіе братіямъ, и утвердили ихъ.

Іуд. I, 3. Возлюбленные! имѣя все усердіе писать вамъ объ общемъ спасеніи, я почелъ за нужное написать вамъ увѣщаніе, подвизаться за вѣру, однажды преданную святымъ.

I Іоан. 2, 24. Итакъ, что вы слышали отъ начала, то и да пребываетъ въ васъ; если пребудетъ въ васъ то, что вы слышали отъ начала, то и вы пребудете въ Сынѣ и въ Отцѣ.

*) Моусей.

III.

Для миссіонерской полемики о священномъ Преданіи.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
Дѣян. 17, 11. Здѣшніе были благомысленнѣе Ѳессалоникскихъ: они приняли слово со всѣмъ усердіемъ, ежедневно разбирая Писанія, точно ли это такъ. *Примѣч.* Этотъ текстъ свящ. Писанія, какъ и нижеприведенные (2 Петр. 1, 19. Откр. 22, 18—19), сектанты приводятъ въ доказательство своего лжеученія, отрицающаго необходимость свящ. Преданія.	Здѣсь и рѣчи нѣтъ о томъ, нужно или ненужно признавать Преданіе, а говорится лишь о томъ, что Солуняне возмутились противъ апостола Павла и заставили его ночью покинуть городъ, послѣ чего онъ свою проповѣдь перенесъ въ Верію (ст. 1—10); жители послѣдней оказались благомысленнѣе Солунянъ, а что преданіе необходимо, о семъ свидѣтельствуетъ тотъ же апостолъ: 2 Ѳессал. 2, 15.	**Дѣян. 17, 10.** Братія же немедленно ночью отправили Павла и Силу въ Верію, куда они, прибывъ, пошли въ синагогу Іудейскую. **2 Ѳессал. 2, 15.** Итакъ, братія, стойте и держите преданія, которымъ вы научены или словомъ, или посланіемъ нашимъ.
	II.	
2 Петр. 1, 19. И притомъ мы имѣемъ вѣрнѣйшее пророческое слово; и вы хорошо дѣлаете, что обращаетесь къ нему, какъ къ свѣтильнику, сіяющему въ темномъ мѣстѣ, доколѣ не начнетъ разсвѣтать день, и не взойдетъ утренняя звѣзда въ сердцахъ вашихъ.	Чтобы понимать эти слова, нужно обратить вниманіе на ст. 20 сей главы. Очевидно, подъ пророческимъ словомъ здѣсь разумѣются ветхозавѣтныя пророчества о Христѣ. Если слѣдовать сектантскому пониманію этого текста, т. е. обращаться къ одному сказанному пророчеству, то тогда мы должны будемъ отвергать весь новый завѣтъ, въ которомъ между прочимъ говорится: 2 Ѳесс. 3, 6.	**2 Петр. 1, 20.** Зная прежде всего то, что никакого пророчества въ Писаніи нельзя разрѣшить самому собою. **2 Ѳессал. 3, 6.** Завѣщаемъ же вамъ, братія, именемъ Господа нашего Іисуса Христа, удаляться отъ всякаго брата, поступающаго безчинно, а не по преданію.
	III.	
Откр. 22, 18. И также свидѣтельствую всякому слышащему слова пророчества книги сей: если кто приложитъ что къ нимъ, на того наложитъ Богъ язвы, о которыхъ написано въ книгѣ сей. 19. И если кто отниметъ что отъ словъ книги пророчества сего, у того отниметъ Богъ участіе въ книгѣ жизни, и въ святомъ градѣ, и въ томъ, что написано въ книгѣ сей.	Здѣсь говорится не о всей библіи, а только объ Откровеніи, о Преданіи же и рѣчи нѣтъ, между тѣмъ тотъ-же апостолъ даже предпочитаетъ устную передачу—Писанію: 2 Іоан. 1, 2; 3 Іоан. 1, 13—14). Если понимать слова Тайновидца въ смыслѣ сектантскомъ, будто имъ запрещается принимать все то, чего нѣтъ въ книгѣ его, то пришлось бы отвергать и Евангеліе, и Посланія того-же апостола. Отсюда понятно, что вышеприведенныя слова ап. нельзя понимать въ сектантскомъ смыслѣ.	**2 Іоан. 1, 12.** Многое имѣю вамъ писать, но не хочу на бумагѣ чернилами, а надѣюсь прійти къ вамъ и говорить устами къ устамъ, чтобы радость ваша была полна. **3 Іоан. 1, 13, 14.** Многое имѣлъ я писать, но не хочу писать къ тебѣ чернилами и тростію. 14. А надѣюсь скоро увидѣть тебя и поговорить устами къ устамъ.

IV.

Луки 16, 29. Авраамъ сказалъ ему (богачу): у нихъ есть Моисей и пророки; пусть слушаютъ ихъ.

31. Тогда *Авраамъ* сказалъ ему: если Моисея и пророковъ не слушаютъ, то если бы кто и изъ мертвыхъ воскресъ, не повѣрятъ.

Примѣч. Эти слова св. Писанія сектанты приводятъ въ доказательство того, что будто бы и Евангеліе указываетъ намъ въ руководство только одно свящ. Писаніе, словами: «есть Моисей и пророки», а потому свящ. Преданіе, говорятъ они, излишне.

Подъ словами ст. 29 „есть Моисей и пророки" разумѣется пятокнижіе Моисеево и проч. книги ветхоз. пророковъ, и если слѣдовать сектантскому лжемудрованію, то выходитъ, что нужно руководствоваться только ветхозавѣтными указаніями. Значитъ, тогда нужно христіанамъ и обрѣзываться и приносить кровавыя жертвы. Чтобы уразумѣть истинный смыслъ этихъ словъ, нужно принять во вниманіе, что богачъ, наслаждавшійся всѣми благами земными, не приготовлялся къ загробной жизни (ст. 19). Къ тому-же и братья его дошли до такого состоянія, что если бы кто и изъ мертвыхъ воскресъ, то они не повѣрили бы (ст. 31). Слѣдовательно, о Преданіи здѣсь не говорится, а между тѣмъ изъ посланія апостола Павла къ Римл. 10, 17—18 видно, что свящ. Преданіе есть источникъ священнаго Писанія.

Лук. 16, 19. Нѣкоторый человѣкъ былъ богатъ: одѣвался въ порфиру и виссонъ, и каждый день пиршествовалъ блистательно.

Лук. 16, 31. Тогда *Авраамъ* сказалъ ему: если Моисея и пророковъ не слушаютъ, то если бы кто и изъ мертвыхъ воскресъ, не повѣрятъ.

Римл. 10, 17. И такъ вѣра отъ слышанія, а слышаніе отъ слова Божія.

18. Но спрашиваю: развѣ они не слыхали? Напротивъ, по всей землѣ прошелъ голосъ ихъ, и до предѣловъ вселенной слова ихъ (Псал. 18, 5).

V.

Іоан. 5, 39. Изслѣдуйте Писанія: ибо вы думаете чрезъ нихъ имѣть жизнь вѣчную; а они свидѣтельствуютъ о Мнѣ.

Спаситель говоритъ здѣсь о Свящ. Писаніи, какъ свидѣтельствѣ Его Божественности, но отнюдь не говоритъ, чтобы св. Писаніе было единственнымъ источникомъ вѣры. Напротивъ, св. Преданіе ап. Павелъ умоляетъ хранить: 1 Тимо. 6, 20—21.

1 Тимо. 6, 20. О, Тимоѳей! храни преданное тебѣ, отвращаясь негоднаго пустословія и прекословій лжеименнаго знанія.

21. Которому предавшись, нѣкоторые уклонились отъ вѣры. Благодать съ тобою. Аминь.

VI.

Іоан. 20, 31. Сіе же написано, дабы вы увѣровали, что Іисусъ есть Христосъ, Сынъ Божій, и, вѣруя, имѣли жизнь во имя Его.

Примѣч. Вычитавъ этотъ текстъ, какъ и Іоан. 5, 39, сектанты говорятъ, что для вѣры достаточно одного свящ. Писанія.

Но изъ ст. 30 сей же главы видно, что далеко не все то записано, что творилъ Іисусъ; значитъ, этими словами (ст. 31) не имѣлось въ виду отвергнуть св. Преданіе, а лишь внушалось, что и тѣхъ чудесъ, которыя описаны въ Евангеліи, достаточно для того, чтобы увѣровать, что Іисусъ Христосъ есть воистину Сынъ Божій: Іоан. 20, 30. 21, 25.

Іоан. 20, 30. Много сотворилъ Іисусъ предъ учениками Своими и другихъ чудесъ, о которыхъ не написано въ книгѣ сей.

Іоан. 21, 25. Многое и другое сотворилъ Іисусъ: но если бы писать о томъ подробно, то, думаю, и самому міру не вмѣстить бы написан. книгъ. Аминь.

VII.

Римл. 1, 16. Ибо я не стыжусь благовѣствованія Христова, потому что *оно* есть сила Божія ко спасенію всякому вѣрующему, во-первыхъ Іудею, *потомъ* и Еллину.

Римл. 3, 21. Но нынѣ, независимо отъ закона, явилась правда Божія, о которой свидѣтель-

Подъ „благовѣствованіемъ" нельзя разумѣть одно св. Писаніе, ибо и самъ апостолъ подъ благовѣствованіемъ разумѣлъ и письменное, и преданное устно имъ ученіе Христово: 2 Ѳесс. 2, 15; 3, 6; и 1 Кор. 11, 1—2). Подъ „правдой Божіей" разумѣется великое дѣло искупленія грѣшниковъ Іисусомъ Христомъ, о чемъ свидѣтельствуетъ не только

2 Ѳессал. 2, 15. Итакъ, братія, стойте и держите преданія, которымъ вы научены или словомъ, или посланіемъ нашимъ.

2 Ѳессал. 3, 6. Завѣщаемъ же вамъ, братія, именемъ Господа нашего Іисуса Христа, удаляться отъ всякаго

ствуютъ законъ и пророки.

ветхозавѣтный законъ и пророки, но и Еванг.: Іоан. 15, 15.

Въ посл. къ Римл. 1, 16, ап. Павелъ утверждаетъ необходимость *Преданія*, потому что Христосъ Спаситель „благовѣствовалъ" Свое ученіе *устно*, а не письменно; благовѣстіе Христово по преданію сохранилось среди учениковъ Христовыхъ, пока не было записано въ евангеліяхъ. И апостолъ Павелъ говоритъ, что онъ не стыдится благовѣствованія Христова, т. е. не гнушается устнаго способа (чрезъ Преданіе) проповѣданія божественныхъ истинъ.

брата, поступающаго безчинно, а не по преданію!

I Кор. II, 1. Будьте подражательны мнѣ, какъ я Христу.

2\. Хвалю васъ, братія, что вы все мое помните, и держите преданія такъ, какъ я предалъ вамъ.

Іоан. 15, 15. Я уже не называю васъ рабами, ибо рабъ не знаетъ, что дѣлаетъ господинъ его; но Я назвалъ васъ друзьями, потому что сказалъ вамъ все, что слышалъ отъ Отца Моего.

VIII.

I Корине. 14, 37. Если кто почитаетъ себя пророкомъ или духовнымъ, тотъ да разумѣетъ, что я пишу вамъ; ибо это заповѣди Господни.

Примѣч. Мѣста изъ св. Писанія: Рим. 1, 16. 3, 21 и 1 Кор. 14, 37—сектанты приводятъ въ подтвержденіе той мысли, что въ дѣлѣ религіи должно руководствоваться только свящ. Писаніемъ.

Здѣсь нисколько не подтверждается сектантское лжеученіе, о томъ, что должно руководствоваться однимъ только свящ. Писаніемъ въ дѣлахъ вѣры и благочестія, а раскрывается лишь истинное понятіе о дарахъ Св. Духа и возстановляется порядокъ въ Корине. церкви, такъ какъ Корине. дозволяли даже женщинамъ учить въ церкви,—ст. 34.

I Кор. 14, 34. Жены ваши въ церквахъ да молчатъ, ибо не позволено имъ говорить, а быть въ подчиненіи, какъ и законъ говоритъ (Быт. 3, 16).

35\. Если же онѣ хотятъ чему научиться, пусть спрашиваетъ о томъ дома у мужей своихъ; ибо неприлично женѣ говорить въ церкви.

IX.

I Тимо. I, 3. Отходя въ Македонію, я просилъ тебя пребыть въ Ефесѣ, и увѣщевать нѣкоторыхъ, чтобы они не учили иному

4\. И не занимались баснями и родословіями безконечными, которыя производятъ больше споры, нежели Божіе назиданіе въ вѣрѣ.

Примѣч. Къ словамъ «басни и родословія» сектанты приравниваютъ и свящ. Преданіе.

Если разсмотримъ эти (3—4 ст.) въ связи съ послѣдующими 5—6 ст. той же главы, тогда увидимъ надлежащій смыслъ. Здѣсь апостолъ Павелъ напоминалъ апостолу Тимоеею убѣждать заблуждающихся, которые любятъ больше споры, чѣмъ назиданіе въ вѣрѣ. Подъ баснями и родословіями (ст. 4) какъ видно изъ сличенія съ послан. къ Титу, 3, 9, разумѣются глупыя состязанія о законѣ.

I Тимо. I, 5. Ибо никогда не было у насъ предъ вами ни словъ ласкательства, какъ вы знаете, ни видовъ корысти: Богъ свидѣтель!

6\. Не ищемъ славы человѣческой ни отъ васъ, ни отъ другихъ.

Тит. 3, 9. Глупыхъ же состязаній и родословій, и споровъ, и распрей о законѣ удаляйся; ибо они безполезны и суетны.

X.

I Тимо. 6, 3. Кто учитъ иному, и не слѣдуетъ здравымъ словамъ Господа нашего Іисуса Христа и ученію о благочестіи:

4\. Тотъ гордъ, ничего не знаетъ, но зараженъ *страстію* къ состязаніямъ и словопреніямъ, отъ которыхъ происходятъ зависть, распри, злорѣчія, лукавыя подозрѣнія.

Примѣч. Подъ словомъ «иному» сектанты разумѣютъ свящ. Преданіе.

Также и здѣсь, подъ разгордѣвшимися, ничего не знающими, какъ видно изъ связи 5—6 стиха, разумѣются тѣ, кто учитъ иначе, т. е. различно отъ преданной прежде вѣры: Титу I, 3. Таковы были еретики временъ апостольскихъ—гностики (назыв. сами себя разумными) воображавшіе, что съ помощію сообщенныхъ гносисомъ познаній можно знать все. Послѣдніе поэтому вступали въ безконечные споры и состязанія и извращали истинное ученіе Господа нашего Іисуса Христа, а потому оба вышеприведенныя мѣста къ св. Преданію отнюдь не относятся.

Титу I, 3. А въ свое время явилъ Свое слово въ проповѣди, ввѣренной мнѣ по повелѣнію Спасителя нашего, Бога.

I Тимо. 6, 5. Пустые споры между людьми поврежденнаго ума, чуждыми истины, которые думають, будто благочестіе служитъ для прибытка. Удаляйся отъ такихъ.

6\. Великое пріобрѣтеніе—быть благочестивымъ и довольнымъ.

XI.

2 Тимѳ. 3, 15. Притомъ же ты изъ дѣтства знаешь священныя писанія, которыя могутъ умудрить тебя во спасеніе вѣрою во Христа Іисуса.

16. *В*се Писаніе богодухновенно и полезно для наученія, для обличенія, для исправленія, для наставленія въ праведности.

17. Да будетъ совершенъ Божій человѣкъ, ко всякому доброму дѣлу приготовленъ.

Примѣч. Этими стихами сектанты доказываютъ, что только одно свящ. Писаніе можетъ умудрить во спасеніе.

Апостолъ Тимоѳей родился въ 30-й годъ по Рожд. Христовѣ; съ 58 года онъ сталъ спутникомъ ап. Павла. Писанія послѣдняго появились въ періодъ 53—67 года. Отсюда видно, что съ дѣтства апостолъ Тимоѳей не могъ знать всѣхъ новозавѣтныхъ писаній, а одни ветхозавѣтныя не могли цѣликомъ умудрить во спасеніе: Мѳ. 5, 43—44. Если принять во вниманіе ст. 14 этой главы, то увидимъ, что по словамъ ап. Павла источникомъ наученія въ вѣрѣ и жизни должны служить устныя наставленія апостола, о которыхъ подробно не упоминается, но которыя были и сохранились въ Преданіи и Писаніи.

Ссылка сектантовъ на 2 Тимоѳ. 3, 15—17 не только не оправдываетъ ихъ за отверженіе церковнаго Преданія, но прямо обличаетъ: Іоан. 12, 48. Въ самомъ дѣлѣ, ясно и рѣшительно заповѣдуетъ намъ ап. Павелъ *хранить и держать* преданія: 2 Тим. 3, 14.

Мѳ. 5, 43. Вы слышали, что сказано: люби ближняго твоего, и ненавидь врага твоего. (Левит. 19, 17—18).

44. А Я говорю вамъ: любите враговъ вашихъ, благословляйте проклинающихъ васъ, благотворите ненавидящимъ васъ и молитесь за обижающихъ васъ и гонящихъ васъ.

Іоан. 12, 48. Отвергающій Меня и не принимающій словъ Моихъ имѣетъ судью себѣ: слово, которое Я говорилъ, Оно будетъ судить его въ послѣдній день.

2 Тим. 3, 14. А ты пребывай въ томъ, чему наученъ, и что тебѣ ввѣрено, зная, кѣмъ ты наученъ. Ср. 2 Ѳесс. 2, 15; 3, 6.

XII.

Мѳ. 15, 6. Такимъ образомъ вы устранили заповѣдь Божію преданіемъ вашимъ.

Мѳ. 15, 9. Но тщетно чтутъ Меня, уча ученіямъ, заповѣдямъ человѣческимъ. (Исаіи 29, 13).

Марк. 7. 13. Устраняя слово Божіе преданіемъ вашимъ, которое вы установили; и дѣлаете многое, сему подобное.

Примѣч. Къ преданіямъ старцевъ и запов. человѣческимъ сектанты приравниваютъ и свящ. Преданіе.

Здѣсь подъ заповѣдями человѣческими Спаситель разумѣетъ „преданіе старцевъ“: Мрк. 7, 3—4; но между послѣдними и священнымъ Преданіемъ большое различіе, ибо подъ преданіемъ старцевъ разумѣются постановленія обыденной жизни, а подъ священнымъ Преданіемъ разумѣется слово Божіе.

Тексты изъ Матѳ. 15, 1—6 и Марк. 7, 1—13 нисколько не говорятъ противъ священнаго Преданія, потому что свящ. Преданіе не внушаетъ непочтенія къ родителямъ и не занимается мелочными предписаніями ветхозавѣтнаго обрядоваго закона, но наставляетъ во спасеніе: Мѳ. 28, 19—20.

Мрк. 7, 3. Ибо фарисеи и всѣ іудеи, держась преданія старцевъ, не ѣдятъ, не умывъ тщательно рукъ.

4. И *пришедши* съ торга не ѣдятъ, не омывшись. Есть и многое другое, чего они приняли держаться: наблюдать омовеніе чашъ, кружекъ, котловъ и скамей.

Мѳ. 28, 19. Итакъ, идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа,

20. Уча ихъ соблюдать все, что Я повелѣлъ вамъ; и се, Я съ вами во всѣ дни до скончанія вѣка. Аминь.

XIII.

I Коринѳ. 4, 6. Это, братія, приложилъ я къ себѣ и Аполлосу ради васъ, чтобы вы научились отъ насъ не мудр-

Здѣсь ап. Павелъ внушаетъ коринѳ. христіан., чтобы они брали примѣръ съ него и Апполоса и не мудрствовали сверхъ того, что написано, т. е. чтобы

I Кор. 3, 21. Итакъ, никто не хвались человѣками; ибо все ваше.

22. Павелъ ли, или Аполлосъ, или Кифа.

ствовать сверхъ того, что написано, и не превозносились одинъ предъ другимъ.

Примѣч. Этотъ текстъ свящ. Писанія, какъ и нижеприведенный (Гал. 1, 8—9), сектанты приводятъ въ подтвержденіе своего лжемудрованія о томъ, что будто бы и апостолы запрещаютъ пользоваться Преданіемъ.

каждая Коринѳ. партія не превозносилась своими учителями, какъ это они дѣлали называясь—одни Павловы, другіе Апполосовы. Вотъ это обстоятельство и заставило ап. Павла писать, чтобы Коринѳ. такъ не мудрствовали, ибо это уже будетъ сверхъ написаннаго (3, 21—22), но всѣ одинаково хвалились только Богомъ, какъ написано: 1, 12, 31.

или міръ, или жизнь, или смерть, или настоящее, или будущее, все ваше.

1 Кор. 1, 12. Я разумѣю то, что у васъ говорятъ: я Павловъ; я Аполлосовъ; я Кифинъ; а я Христовъ.

1 Кор. 1, 31. Чтобъ было, какъ написано: хвалящій хвались Господомъ (Iерем. 9, 24).

XIV.

1 Галат. 1, 8. Но если бы даже мы, или Ангелъ съ неба сталъ благовѣствовать вамъ не то, что мы благовѣствовали вамъ, да будетъ анаѳема.

9. Какъ прежде мы сказали, *такъ* и теперь еще говорю: кто благовѣствуетъ вамъ не то, что вы приняли, да будетъ анаѳема.

Отсюда правильнѣе можно заключить, что ап. говоритъ объ устномъ благовѣстіи (ст. 9), а потому лишь защищаетъ а не опровергаетъ свящ. Преданіе. Въ этой же главѣ, ст. 11—12, апостолъ какъ-бы такъ говоритъ: вы отъ меня получили божественное ученіе и строго держитесь его.

Апостолъ въ своихъ посланіяхъ неоднократно настаиваетъ на необходимости держать преданія (2 Ѳессал. 2, 15,—1 Тимоѳ. 6, 20,—1 Коринѳ. 11, 2) и самъ пользовался устнымъ преданіемъ: Дѣян. 20, 35. Предавая анаѳемѣ людей, *благовѣствующихъ не то, что благовѣствовалъ онъ*, апостолъ очевидно разумѣетъ еретиковъ всѣхъ временъ, въ частности и нашихъ сектантовъ, отвергающихъ Преданіе. Такимъ образомъ мѣсто изъ Галат. 1, 8—9 является однимъ изъ грозныхъ обличеній на суеслововъ, отметающихъ неписанное Слово Божіе.

Галат. 1, 11. Возвѣщаю вамъ, братія, что Евангеліе, которое я благовѣствовалъ, не есть человѣческое.

12. Ибо и я принялъ его и научился не отъ человѣка, но через откровеніе Iисуса Христа.

2 Ѳессал. 2, 15. См. выше п. 1.

1 Тимоѳ. 6, 20. См. выше п. V.

1 Корин. 11, 2. См. выше п. VII.

Дѣян. 20, 35. Во всемъ показалъ я вамъ, что такъ трудясь, надобно поддерживать слабыхъ и памятовать слова Господа Iисуса; ибо Онъ Самъ сказалъ: блаженнѣе давать, нежели принимать.

XV.

Колос. 2, 8. Смотрите, братія, чтобы кто не увлекъ васъ философіею и пустымъ обольщеніемъ, по преданію человѣческому, по стихіямъ міра, а не по Христу.

Колос. 3, 16. Слово Христово да вселяется въ васъ обильно, со всякою премудростію.

Примѣч. Философію и пустое обольщеніе, какъ равно и іудейскія басни сектанты смѣшиваютъ съ свящ. Преданіемъ.

Христіане Колосс. церкви увлеклись мудростію вѣка сего: 2, 4 и тѣми преданіями, которыя выдуманы людьми: Дѣян. 17, 18 а потому ап. убѣждаетъ не всякое преданіе принимать къ руководству, а только то, которое отъ Христа, а не человѣческія умствованія, несогласныя съ божественной истиной. Подъ *пустымъ обольщеніемъ* разумѣется измышленная философія *по стихіямъ міра*, т. е. изъ наблюденій видимаго міра, которыя были *не по Христу* (отвлекали отъ Христа).

Кол. 2, 4. Это говорю я для того, чтобы кто нибудь не прельстилъ васъ вкрадчивыми словами.

Дѣя. 17, 18. Нѣкоторые изъ эпикурейскихъ и стоическихъ философовъ стали спорить съ нимъ. И одни говорили: что хочетъ сказать этотъ суесловъ? А другіе: кажется, онъ проповѣдуетъ о чужихъ божествахъ, потому что онъ благовѣствовалъ имъ Iисуса и воскресеніе.

XVI.

Титу 1, 13. Свидѣтельство сіе справедливо. По сей причинѣ обличай ихъ строго, дабы они были здравы въ вѣрѣ,

14. Не внимая Іудейскимъ баснямъ и постановленіямъ людей, отвращающихся отъ истины.

Въ этихъ словахъ апостола Павла къ Титу ничего не говорится противъ Преданія. Іудейскія басни, о которыхъ говоритъ здѣсь апостолъ,—это іудейскія толкованія закона, которыя и у Спасителя названы преступными преданіями: Мѳ. 15, 3. Мрк. 7, 3—4.

Мѳ. 15, 3. Онъ же сказалъ имъ въ отвѣтъ: зачѣмъ и вы преступаете заповѣдь Божію ради преданія вашего?

Марк. 7, 3—4. См. выше п. XII.

XVII.

Дѣян. 1, 1. Первую книгу написалъ *я къ тебѣ*, Ѳеофилъ, о всемъ, что Іисусъ дѣлалъ и чему училъ отъ начала.

Примѣч. Этимъ текстомъ сектанты доказыв., что все необходимое для вѣры назиданіе изъ земной жизни Іисуса Христа записано въ свящ. Писаніи, а потому, говорятъ они, и нѣтъ нужды обращаться еще къ Преданію.

Но все ли на самомъ дѣлѣ записано то, что дѣлалъ Іисусъ Христосъ, въ книгахъ еванг. Луки? Нѣтъ, далеко не все. Апостолъ Лука даже не былъ и очевидцемъ Іисуса Христа и писалъ самъ все по устному преданію, а очевидецъ ап. Іоаннъ Богословъ пишетъ, что именно не все то записано, что сотворилъ и чему училъ Іисусъ Христосъ: Іоан. 21, 25. 20, 30.

Іоан. 21, 25. Многое и другое сотворилъ Іисусъ; но еслибы писать о томъ подробно, то, думаю, и самому міру не вмѣстить бы написанныхъ книгъ. Аминь.

Іоан. 2, 30. См. выше п. VI.

XVIII.

Псал. 118, 5. О, еслибы направлялись пути мои къ соблюденію уставовъ Твоихъ!

Примѣч. Подъ уставами сектанты разумѣютъ одно свящ. Писаніе.

Здѣсь нѣтъ ни малѣйшаго основанія отрицать свящ. Преданіе. Псалмопѣвецъ только выражаетъ сильное желаніе соблюдать заповѣди Божіи, подобно словамъ: „скажи мнѣ, Господи, путь“, а самыя заповѣди во многихъ книгахъ записаны, и по большей части съ устной передачи, напр.: Мѳ. 8, 3, 6, 9.

Въ псалмахъ, на которые ссылаются сектанты, есть ясныя указанія на необходимость хранить св. Преданіе: Псал. 77, 3—4; (ср. Псал. 67, 15).

Мѳ. 5, 3. Блаженны нищіе духомъ; ибо ихъ есть царство небесное.

Мѳ. 6, 9. Молитесь же такъ: Отче нашъ, сущій на небесахъ! да святится имя Твое.

Псал. 77, 3—4. Что слышали мы и узнали, и отцы наши разсказали намъ, не скроемъ отъ дѣтей ихъ, возвѣщая роду грядущему славу Господа, и силу Его, и чудеса Его, которыя Онъ сотворилъ.

XIX.

Второз. 4, 2. Не прибавляйте къ тому, что я заповѣдаю вамъ, и не убавляйте отъ того; соблюдайте заповѣди Господа, Бога вашего, которыя я вамъ (сего дня) заповѣдую. (Ср. Іис. Нав. 1, 7—8).

Примѣч. Этотъ текстъ ветхозавѣтнаго свящ. Писанія сектанты выставляютъ въ опроверженіе свящ. Преданія, какъ бы излишне прибавляемаго къ заповѣдямъ Господа Бога.

Этими словами Богъ, повелѣвая твердо держаться закона, даннаго черезъ Моисея, предостерегалъ евреевъ отъ уклоненія въ идолопоклонство, отъ служенія языческимъ богамъ: Дѣян. 7, 43. Лев. 18, 21, а потому къ свящ. Преданію они не относятся.

Можно-ли утверждать, что ветхозав. пророки проповѣдывали буквально такъ же, какъ и Моисей. Нѣтъ, эти пророки даже вводили новые уставы, напримѣръ, о пѣвцахъ (1 Парал. 25 и 26 глав. и 2 Парал. 29, 25).

Дѣян. 7, 43. Вы приняли скинію Молохову и звѣзду бога вашего Ремфана, изображенія, которыя вы сдѣлали, чтобы покланяться имъ: и Я переселю васъ далѣе Вавилона. (Амос. 5 25—27).

Лев. 18, 21. Изъ дѣтей твоихъ не отдавай на служеніе Молоху, и не безчести имени Бога твоего. Я Господь.

О СВЯЩ. ПИСАНІИ ВЕТХАГО и НОВАГО ЗАВѢТА.

I.

Православное ученіе о необходимости признавать полезнымъ не только новозавѣтное, но и ветхозавѣтное священное Писаніе.

Повелѣній Своихъ Господь не перемѣняетъ такъ, какъ человѣкъ (Іаков. 1, 17. Числ. 23, 19). Посему вѣроученіе и необходимыя для нас наставленія мы должны почерпать изъ всего св. Писанія, какъ Новаго, такъ и Ветхаго завѣта (2 Тимѳ. 3, 15—16). Господь и апостолы не уничтожали всего ветхозавѣтнаго закона, но утверждали его (Мѳ. 5, 17,— Рим. 3, 30—31), тому же научалъ и Самъ Спаситель въ притчахъ Своихъ:

Лук. 16, 29. Авраамъ сказалъ ему: у нихъ есть Моисей и пророки: пусть слушаютъ ихъ.

Изъ ветхозавѣтныхъ установленій утратило свое значеніе и замѣнено другимъ только то, что имѣло одинъ прообразовательный характеръ: Напримѣръ, замѣнено крещеніемъ плотское обрѣзаніе и соединенные съ Нимъ обряды (Дѣян. 15, 24; Колос. 2, 11. 12). Кровавыя жертвы замѣнены жертвою Господа Нашего Іисуса Христа (Евр. 10, 4—9; 1 Коринѳ. II, 26).

Остальное изъ ветхозавѣтныхъ установленій сохраняетъ свою силу: напримѣръ, точный перечень степеней родства, въ которыхъ бракъ воспрещается, въ Новомъ Завѣтѣ нигдѣ не показанъ, однако онъ сохраняетъ свою обязательную силу на основаніи Ветхаго Завѣта (Левит. 18, 6—8), и такъ многое другое.

II.

Основанія изъ слова Божія о необходимости пользоваться какъ новозавѣтнымъ, такъ и ветхозавѣтнымъ священнымъ Писаніемъ.

Вѣроученіе и разныя свѣдѣнія о нашихъ обязанностяхъ къ Богу мы должны почерпать изъ всего свящ. Писанія, ветхаго и новаго завѣта:

2 Тим. 3, 15. Притомъ же ты изъ дѣтства знаешь священныя писанія, которыя могутъ умудрить тебя во спасеніе вѣрою въ Христа Іисуса.

16. Все Писаніе богодухновенно и полезно для наученія, для обличенія, для исправленія, для наставленія въ праведности;

Мѳ. 13, 52. Онъ же сказалъ имъ: поэтому всякій книжникъ, наученный царству небесному, подобенъ хозяину, который выноситъ изъ сокровищницы своей новое и старое.

Лук. 24, 25. Тогда Онъ сказалъ имъ: о, не:

смысленные и медлительные сердцемъ, чтобы вѣровать всему, что предсказали пророки!

26. Не такъ ли надлежало пострадать Христу, и войти въ славу Свою?

27. И, начавъ отъ Моисея, изъ всѣхъ пророковъ изъяснялъ имъ сказанное о Немъ во всемъ Писаніи.

Дѣян. 24, 14. Но въ томъ признаюсь тебѣ, что по ученію, которое они называютъ ересію, я дѣйствительно служу Богу отцовъ моихъ, вѣруя всему, написанному въ законѣ и пророкахъ.

Ефес. 2, 20. Бывъ утверждены на основаніи Апостоловъ и пророковъ, имѣя самого Іисуса Христа краеугольнымъ камнемъ.

2 Петр. 1, 19. И при томъ мы имѣемъ вѣрнѣйшее пророческое слово; и вы хорошо дѣлаете, что обращаетесь къ нему, какъ къ свѣтильнику, сіяющему въ темномъ мѣстѣ, доколѣ не начнетъ разсвѣтать день, и не взойдетъ утренняя звѣзда въ сердцахъ вашихъ

Іоан. 5, 45. Не думайте, что Я буду обвинять васъ предъ Отцемъ; есть на васъ обвинитель Моисей, на котораго вы уповаете.

46. Ибо если бы вы вѣрили Моисею, то повѣрили бы и Мнѣ, потому что онъ писалъ о Мнѣ.

Мѳ. 22, 29. Іисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: заблуждаетесь, не зная Писаній, ни силы Божіей.

Іоан. 5, 39. Изслѣдуйте Писанія: ибо вы думаете чрезъ нихъ имѣть жизнь вѣчную; а они свидѣтельствуютъ о Мнѣ.

Изъ Свящ. Писанія Ветхаго Завѣта утратило свое значеніе только то, что имѣло прообразов. характеръ.

Евр. 7, 18. Отмѣненіе же прежде бывшей заповѣди бываетъ по причинѣ ея немощи и безполезности.

Дѣян. 15, 24. Поелику мы услышали, что нѣкоторые, вышедшіе отъ насъ, смутили васъ *своими* рѣчами и поколебали ваши души, говоря, что должно обрѣзываться и соблюдать законъ, чего мы имъ не поручали.

28. Ибо угодно Святому Духу и намъ, не возлагать на васъ никакого бремени болѣе, кромѣ сего необходимаго.

29. Воздерживаться отъ идоложертвеннаго и крови, и удавленины, и блуда, и не дѣлать другимъ того, чего себѣ не хотите.

Евр. 10, 4. Ибо невозможно, чтобы кровь тельцовъ и козловъ уничтожала грѣхи.

6. Всесожженія и *жертвы* за грѣхъ неугодны Тебѣ.

7. Тогда Я сказалъ: вотъ, иду, *какъ* въ началѣ книги написано о Мнѣ, исполнить волю Твою, Боже (Псал. 39, 7—9).

8. Сказавъ прежде, что ни жертвы, ни приношенія, ни всесожженій, ни *жертвы* за грѣхъ (которыя приносятся по закону). Ты не восхотѣлъ и не благоизволилъ.

Нижеприведенные тексты свидѣтельствуютъ, что другія ветхозавѣт. постановленія (кромѣ прообраз.) даже расширены:

Мѳ. 5, 21. Вы слышали, что сказано древнимъ: не убивай: кто же убьетъ, подлежитъ суду (Исх. 20, 13).

22. А Я говорю вамъ, что всякій, гнѣвающійся на брата своего напрасно, подлежитъ суду: кто же скажетъ брату своему: рака *), подлежитъ Синедріону, а кто скажетъ: безумный, подлежитъ геениѣ огненной.

27. Вы слышали, что сказано древнимъ: не прелюбодѣйствуй (Исх. 20, 14).

28. А Я говорю вамъ, что всякій, кто смотритъ на женщину съ вожделѣніемъ, уже прелюбодѣйствовалъ съ нею въ сердцѣ своемъ.

38. Вы слышали, что сказано: око за око и зубъ за зубъ (Исход. 21, 24).

39. А Я говорю вамъ: не противься злому. Но кто ударитъ тебя въ правую щеку твою, обрати къ нему и другую.

А потому все остальное ветхозавѣтн. свящ. Писаніе (кромѣ прообраз.) сохраняетъ свою силу:

Римл. 3, 31. И такъ, мы уничтожаемъ законъ вѣрою? Никакъ: но законъ утверждаемъ.

Мѳ. 5, 17. Не думайте, что Я пришелъ нарушить законъ или пророковъ: не нарушить пришелъ Я, но исполнить.

18. Ибо истинно говорю вамъ: доколѣ не прейдетъ небо и земля, ни одна іота или ни одна черта не прейдетъ изъ закона, пока не исполнится все.

2 Петр. 1, 21. Ибо никогда пророчество не было произносимо по волѣ человѣческой, но изрекали его Святые Божіи человѣки, будучи движимы Духомъ Святымъ.

---

*) *Пустой человѣкъ.*

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о священномъ Писаніи.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
Евр. 7, 12. Потому что съ перемѣною священства необходимо быть перемѣнѣ и закона. **Евр 8, 13.** Говоря: новый, показалъ ветхость перваго; а ветшающее и старѣющее близко къ уничтоженію	Эти слова Ап. Павла указываютъ на отмѣну не всего ветхозавѣтнаго закона: Іак. 1, 17, а только того въ ветхозавѣтномъ законѣ, что имѣло одно прообразовательное значеніе: Евр. 7, 18. 10. 5. Ибо Самъ Іисусъ Христосъ сказалъ: не думайте, что Я пришелъ нарушить законъ или пророковъ; *не нарушить* пришелъ Я, но исполнить. (Матѳ. 5, 17).	**Іак. 1, 17.** У Котораго (Бога) нѣтъ измѣненія и ни тѣни перемѣны. **Евр. 7, 18.** Отмѣненіе же прежде бывшей заповѣди бываетъ по причинѣ ея немощи и безполезности. **Евр. 10, 5.** Посему Христосъ, входя въ міръ, говоритъ: жертвы и приношенія Ты не восхотѣлъ, но тѣло уготовалъ Мнѣ...
	II.	
Евр. 10. 9. Потомъ прибавилъ: вотъ, иду исполнить волю Твою, Боже. Отмѣняетъ первое, чтобы постановить второе. *Примѣч.* Этими текстами свящ. Писанія сектанты отвергаютъ все ветхозавѣтное свящ. Писаніе.	Изъ предъидущихъ ст. 5—8 ясно видно, что здѣсь говорится объ отмѣнѣ многократныхъ ветхозавѣтныхъ кровавыхъ жертвъ, вслѣдствіе единократнаго принесенія Себя въ жертву Самимъ Господомъ Христомъ. Но и св. апостолы пользовались не только каноническими книгами ветхаго завѣта, но даже и неканоническими; это можно видѣть изъ сопоставленія слѣдующихъ изреченій: Іак. 1, 13; срав. Сир. 15, 12; Іак. 1, 19, ср. Сир. 5, 13, а потому приведенный текстъ нисколько не оправдываетъ сектантскаго сужденія о свящ. Писан. ветх. завѣта.	**Іак. 1, 13.** Въ искушеніи никто не говори: Богъ меня искушаетъ; потому что Богъ не искушаетъ никого. **Сирах. 15, 12.** Не говори: „Онъ ввелъ меня въ заблужденіе", ибо Онъ не имѣетъ надобности въ мужѣ грѣшномъ. **Іак. 1, 19.** Итакъ, братія мои возлюбленные, всякій человѣкъ да будетъ скоръ на слышаніе, медленъ на слова, медленъ на гнѣвъ. **Сирах. 5, 13.** Будь скоръ къ слушанію, и обдуманно давай отвѣтъ.

О ТОЛКОВАНІИ СВЯЩЕННАГО ПИСАНІЯ.

I.

Православное ученіе о толкованіи священнаго Писанія.

Священное Писаніе не только нигдѣ не открыло намъ, чтобъ мы довольствовались въ вѣрѣ озареніемъ отъ Св. Духа, но вмѣняетъ намъ также въ обязанность искушать духи, отъ Бога ли они: *„Возлюбленные! Не всякому духу вѣруйте, но испытывайте духовъ, отъ Бога ли они"* (1 Іоан. 4, 1. Мѳ. 7, 15 и Откр. 2, 2). И самъ ап. Павелъ, хотя первоначально повергнутъ на землю и наставленъ былъ божественнымъ голосомъ съ неба (Дѣян. 9, 7), но впослѣдствіи посланъ къ человѣку для принятія таинствъ и соединенія съ Церковью.

Упоминаемый въ Дѣяніяхъ апостольскихъ евнухъ, читавшій пророка Исаію и не понимавшій его, былъ посланъ не къ ангелу и не чрезъ внутреннее озареніе открыто ему то, чего онъ не понималъ; по божественнымъ внушеніемъ приведенъ былъ къ нему діаконъ Филиппъ, который зналъ пророка Исаію и сказалъ: „разумѣешь-ли, что читаешь?" Онъ (евнухъ) сказалъ: „какъ могу разумѣть, если кто не наставитъ меня?" (гл. 8, ст. 27 и далѣе 30 и 31 ст.). Тогда Филиппъ изъяснилъ непонятное для евнуха пророчество. Накопецъ, и въ правѣ ли мы по своему произволу присвоять себѣ внутреннее озареніе отъ Св. Духа, когда Самъ Духъ Святый Свои дары раздѣляетъ, „какъ Ему угодно"? (1 Кор. 12, 11).

Священное Писаніе, при пользованіи имъ, можно до нѣкоторой степени уподобить тому цвѣтку, съ котораго пчела беретъ медъ, а паукъ ядъ. Оно есть, по выраженію апостола, „обоюдоострый мечъ" (Евр. 4, 12. Ефес. 6, 17), съ которымъ нужно умѣло и правильно обращаться, чтобы не повредить себѣ. Для однихъ, при руководствѣ Церкви и св. Писаніе, и св. Преданіе указываютъ путь ко спасенію, а другіе, произвольно толкуя его, впадаютъ въ душепагубныя ереси и уподобляются въ этомъ отношеніи тѣмъ „невѣждамъ и не утвержденнымъ", о которыхъ замѣтилъ апостолъ, что они „къ собственной погибели превращаютъ", какъ и прочія Писанія (2 Петр. 3, 16).

Итакъ, замѣтимъ вкратцѣ, что все вообще ученіе сектантовъ объ источникахъ вѣроученія отличается крайнимъ произволомъ. Этотъ произволъ со стороны сектантовъ обнаруживается, напримѣръ, въ томъ, что они признаютъ только одно св. Писаніе за источникъ вѣроученія, причемъ *толкуютъ* его односторонне,—по личному усмотрѣнію каждаго сектанта. Но такое отношеніе сектантовъ къ источникамъ вѣроученія, нельзя признать основательнымъ. Ни исторія первоначальнаго распространенія христіанства, ни само св. Писаніе и въ частности даже тѣ мѣста, на которыя ссылаются сектанты-раціоналисты въ подтвержденіе свого ученія о св. Писаніи и толкованія его, не даютъ ни малѣйшаго основанія произвольно, по личному усмотрѣнію, толковать слово Божіе и отвергать св. Преданіе.

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о толкованіи священнаго Писанія.

Изложенное въ св. Писаніи дѣло нашего спасенія, составляя собою тайну даже для ангеловъ, для самихъ апостоловъ и тѣмъ болѣе для насъ, представляетъ много неудобовразумительнаго:

1 Петр. 1, 12. Имъ (пророкамъ) открыто было, что не имъ самимъ, а намъ служило то, что нынѣ проповѣдано вамъ благовѣствовавшими Духомъ Святымъ, посланнымъ съ небесъ, во что желаютъ проникнуть Ангелы.

1 Тимо. 3, 16. И безпрекословно—великая благочестія тайна: Богъ явился во плоти, оправдалъ Себя въ Духѣ, показалъ Себя Ангеламъ, проповѣданъ въ народахъ, принятъ вѣрою въ мірѣ, вознесся во славѣ.

2 Петр. 3, 16. Какъ онъ, ап. Павелъ, говоритъ объ этомъ и во всѣхъ посланіяхъ, въ которыхъ есть нѣчто неудобовразумительное, что невѣжды и неутвержденные, къ собственной своей погибели, превращаютъ, какъ и прочія Писанія.

1 Корин. 2, 7. но проповѣдуемъ премудрость Божію, тайную, сокровенную, которую предназначилъ Богъ прежде вѣковъ, къ славѣ нашей.

Самому человѣку нельзя изъяснить никакого пророчества св. Писанія:

2 Петр. 1, 20. Зная прежде всего то, что никакого пророчества въ Писаніи нельзя разрѣшить самому собою.

21. Ибо никогда пророчество не было произносимо по волѣ человѣческой: но изрекали его Святые Божіи человѣки, будучи движимы Духомъ Святымъ.

Даже ученикамъ Христовымъ открылся умъ къ „уразумѣнію Писаній" только тогда, когда Господь Самъ все изъяснилъ имъ:

Лук. 24, 45. Тогда отверзъ имъ умъ къ уразумѣнію Писаній.

Кромѣ того, Слово Божіе есть:

Евр. 4, 12. живо и дѣйственно, и острѣе всякаго меча обоюду остраго: оно проникаетъ до раздѣленія души и духа, составовъ и мозговъ, и судитъ чувствованія и помышленія сердечныя.

Ефес. 6, 17. И шлемъ спасенія возьмите, и мечъ духовный, который есть слово Божіе.

1 Кор. 10, 4. и всѣ пили одно и то же духовное питіе, ибо пили изъ духовнаго послѣдующаго камня: *камень* же былъ Христосъ.

Неумѣлое и неправильное обращеніе съ словомъ Божіимъ принесетъ человѣку не спасеніе, а гибель:

Мѳ. 21, 44. и тотъ, кто упадетъ на этотъ камень, разобьется; а на кого онъ упадетъ, того раздавитъ. Сравн. Евр. 4, 12.

Посему-то не всѣмъ, а только избраннымъ людямъ Господь „далъ знать тайны царствія небеснаго":

Мѳ. 13, 11. Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: для того, что вамъ дано знать тайны Царствія Небеснаго, а имъ не дано;

34. Все сіе Іисусъ говорилъ народу притчами, и безъ притчи не говорилъ имъ:

1 Мрк. 4, 14. И сказалъ имъ: вамъ дано знать тайны царствія Божія, а тѣмъ внѣшнимъ все бываетъ въ притчахъ;

34. Безъ притчи же не говорилъ имъ; а ученикамъ наединѣ объяснялъ все.

Іоан. 17, 8. Ибо слова, которыя Ты далъ Мнѣ, Я передалъ имъ, и они приняли, и уразумѣли истинно, что Я изшелъ отъ Тебя, и увѣровали, что Ты послалъ Меня.

9. Я о нихъ молю, не о всемъ мірѣ молю, но о тѣхъ, которыхъ Ты далъ Мнѣ, потому что они Твои.

Чтобы эти люди „здраво" и „вѣрно" истолковывали писанное и неписанное ученіе Христово:

2 Тимо. 1, 13. Держись образца здраваго ученія, которое ты слышалъ отъ меня, съ вѣрою и любовію во Христѣ Іисусѣ.

2 Тимо. 2, 15. Старайся представить себя Богу достойнымъ, дѣлателемъ неукоризненнымъ, вѣрно преподающимъ слово истины.

Титу 1, 9. держащійся истиннаго слова, согласнаго съ ученіемъ, чтобы онъ былъ силенъ и наставлять въ здравомъ ученіи и противящихся обличать.

Титу 2, 1. Ты же говори то, что сообразно съ здравымъ ученіемъ.

Безъ этихъ высшихъ истолкователей мы совсѣмъ не можемъ обойтись:

Дѣян. 8, 30. Филиппъ подошелъ и, услышавъ, что онъ читаетъ пророка Исаію, сказалъ: разумѣешь ли, что читаешь?

31. Онъ сказалъ: какъ могу разумѣть, если кто не наставитъ меня? и попросилъ взойти и сѣсть съ нимъ.

35. Филиппъ отверзъ уста свои и, начавъ отъ сего Писанія, благовѣствовалъ ему объ Іисусѣ.

Римл. 10, 14. Но какъ призывать *Того*, въ Кого не увѣровали? Какъ вѣровать въ *Того*, о Комъ не слыхали? Какъ слышать безъ проповѣдующаго?

Такими истолкователями для насъ являются сохранившіе писанное и записавшіе неписанное наставленіе апостольское (св. Преданіе) „вѣрные люди", т.-е. св. Отцы Церкви:

2 Тим. 2, 2. И что слышалъ отъ меня, при многихъ свидѣтеляхъ, то передай вѣрнымъ людямъ, которые были бы способны и другихъ научить.

И поставляемые чрезъ преемственное рукоположеніе отъ апостоловъ—*пастыри.*

Тит. I, 5. Для того я оставилъ тебя въ Критѣ, чтобы ты довершилъ недоконченное и поставилъ по всѣмъ городамъ пресвитеровъ, какъ я тебѣ приказывалъ. (Ср. ст. 9).

Пользуясь наставленіями сихъ людей, мы, подобно еѳіопскому вельможѣ (Дѣян. 8, 30, 31 см. выше), довѣряемся не себѣ, а дѣйствующему въ нихъ Духу Святому.

Дѣян. 20, 28. Итакъ, внимайте себѣ и всему стаду, въ которомъ Духъ Святый поставилъ васъ блюстителями, пасти церковь Господа и Бога, которую Онъ пріобрѣлъ Себѣ Кровію Своею.

Люди, не поставленные на проповѣдь и служеніе, не должны браться за высокое дѣло истолкованія св. Писанія:

Римл. 10, 15. И какъ проповѣдывать, если не будутъ посланы? Какъ написано: какъ прекрасны ноги благовѣствующихъ миръ, благовѣствующихъ благое! (Исаіи, 52,7).

I Кор. 12, 28. И иныхъ Богъ поставилъ въ Церкви, во-первыхъ, Апостолами, во-вторыхъ, пророками, въ третьихъ, учителями; далѣе *инымъ далъ* силы *чудодѣйственныя*, также дары исцѣленій, вспоможенія, управленія, разные языки.

29. Всѣ ли апостолы? Всѣ ли пророки? Всѣ ли учители? Всѣ ли чудотворцы?

Если же за это дѣло берутся люди неподготовленные и злонамѣренные, которые не посланы и не поставлены, то они себѣ и другимъ на погибель „превращаютъ" и „повреждаютъ" слово Божіе. Сравн. 2 Петр. 3, 16.

2 Коринѳ. 2, 17. Ибо мы (апостолы) не повреждаемъ слова Божія, какъ многіе: но проповѣдуемъ искренно, какъ отъ Бога, предъ Богомъ, во Христѣ.

Самозванно берутся за истолкованіе слова Божія и извращаютъ его въ настоящее время люди, отдѣлившіеся отъ единства Церкви Христовой.

2 Петр. 3, 16. какъ онъ (ап. Павелъ) говоритъ объ этомъ и во всѣхъ посланіяхъ, въ которыхъ есть нѣчто неудобовразумительное, что невѣжды и неутвержденные, къ собственной своей погибели, превращаютъ, какъ и прочія Писанія.

Іуд. I, 19. Это—люди, отдѣляющіе себя (отъ единства вѣры), душевные, не имѣющіе духа.

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о толкованіи священнаго Писанія.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
Іоан. 5, 39. Изслѣдуйте Писанія, ибо вы думаете чрезъ нихъ имѣть жизнь вѣчную; а они свидѣтельствуютъ о Мнѣ. *Примѣч.* Эти слова сектанты приводятъ въ оправданіе своего лжеученія о томъ, что де всѣмъ предписывается изслѣдовать, что тоже, по ихъ мнѣнію—истолковывать св. Писаніе.	Здѣсь Господь внушаетъ Іерусалимскимъ іудеямъ, чтобы они изслѣдовали ветхозавѣтныя писанія чрезъ сопоставленіе ихъ съ текущими событіями: Іоан. 5, 45—46. Поэтому приведенный сектантами текстъ не только не даетъ имъ никакого права истолковывать по своему усмотрѣнію свящ. Писаніе, но, наоборотъ, требуетъ руководства болѣе свѣдущихъ учителей и пастырей, которые и могутъ сдѣлать надлежащее изслѣдованіе: 2 Кор. 2, 17.	**Іоан. 5, 45.** Не думайте, что Я буду обвинять васъ предъ Отцемъ: есть на васъ обвинитель Моисей, на котораго вы уповаете. **46.** Ибо если бы вѣрили Моисею, то повѣрили бы и Мнѣ, потому что онъ писалъ о Мнѣ. **2 Кор. 2, 17.** Ибо мы (апостолы) не повреждаемъ слова Божія какъ многіе, но проповѣдуемъ искренно, какъ отъ Бога, предъ Богомъ, во Христѣ.

II.

Дѣян. 17, 11. Здѣшніе были благомысленнѣе Ѳессалоникскихъ: они приняли слово со всѣмъ усердіемъ, ежедневно разбирая Писанія, точно ли это такъ.

Примѣч. Вотъ и мы, говорятъ сектанты, приняли слово и съ усердіемъ сами разбираемъ его.

Въ этомъ текстѣ разсказывается о томъ, какъ Верійскіе іудеи (ст. 10) дѣйствительно разбирали ветхозавѣтныя Писанія, сопоставляя ихъ съ случившимися у нихъ на глазахъ новозавѣтными событіями евангельскими. Сектанты, слѣдуя примѣру Верійцевъ, но не видя тѣхъ событій, происшедшихъ почти 2000 лѣтъ тому назадъ,—довѣряются не истинѣ, а руководству своего собственнаго сердца; сердце же человѣка весьма испорчено: Мѳ. 15, 19. Іерем. 17, 9.

Дѣян. 17. 10. Братія же немедленно ночью отправили Павла и Силу въ Верію, куда они прибывши, пошли въ синагогу Іудейскую.

Мѳ. 15, 19. Ибо изъ сердца исходятъ злые помыслы, убійства, прелюбодѣянія, любодѣянія, кражи, лжесвидѣтельства, хуленія.

Іерем. 17, 9. Лукаво сердце *человѣческое* болѣе всего, и крайне испорчено; кто узнаетъ его?

III.

I Іоан. 2, 20. *Впрочемъ*, вы имѣете помазаніе отъ Святаго, и знаете все.

27. Впрочемъ, помазаніе, которое вы получили отъ Него, въ васъ пребываетъ, и вы не имѣете нужды, чтобы кто училъ васъ; но какъ самое сіе помазаніе учитъ васъ всему, и оно истинно и неложно, то чему оно научило васъ, въ томъ пребывайте.

Примѣч. Этимъ текстомъ сектанты отвергаютъ всякое руководство въ толкованіи свящ. Писанія.

Изволеніемъ Божіимъ при апостолахъ обильно изливаемы были чудесные дары Св. Духа, напр., Дѣян. 8, 17. 19, 5—6. Именно эти дары и разумѣются въ приведенномъ мѣстѣ, и сектанты похвастаться сказанными дарами не могутъ.

Подъ *помазаніемъ Святаго* должно разумѣть не помазаніе, свойственное каждому вѣрующему въ отдѣльности и подаваемое въ таинствѣ Миропомазанія, но Духа Святаго, пребывающаго въ Церкви и наставляющаго ея пастырей,—право править слово истины. Слова *„вы не имѣете нужды*, чтобы кто *училъ васъ"* должно понимать въ отношеніи къ тѣмъ лжеучителямъ, которые оставили Церковь или никогда не были въ ней; въ наставленіяхъ именно этихъ лжеучителей, христіане и не должны имѣть нужды. Подобно сему ап. Іоаннъ и выше—ст. 19, предостерегалъ отъ антихристовъ.

Дѣян. 8, 17. Тогда возложили руки на нихъ (самарянъ) и они приняли Духа Святаго.

Дѣян. 19, 5. Услышавши это, они (Ефесяне) крестились во имя Господа Іисуса;

6. и когда Павелъ возложилъ на нихъ руки, нисшелъ на нихъ Духъ Святый, и они стали говорить *иными* языками и пророчествовать.

Всѣхъ ихъ было человѣкъ около двѣнадцати.

I Іоан 2, 19. Они вышли отъ насъ, но не были наши; ибо если бы они были наши; то остались бы съ нами; но они вышли, и чрезъ то открылось, что не всѣ наши.

IV.

I Кор. 12, 4. Дары различны, но Духъ одинъ и тотъ же;

5. и служенія различны, а Господь одинъ и тотъ же;

8. Одному дается Духомъ слово мудрости, другому слово знанія, тѣмъ же Духомъ...

10. иному чудотворенія, иному пророчество, иному различеніе духовъ, иному разные языки, иному истолкованіе языковъ.

Примѣч. Тотъ же Духъ, говорятъ сектанты, и намъ помогаетъ истолковывать свящ. Писаніе.

Здѣсь говорится также объ особыхъ дарахъ духовныхъ, которые ради особенныхъ цѣлей Божественныхъ подаваемы были христіанамъ апостольскаго вѣка: I Кор. 12, 28—30. Если бы они и теперь подавались всѣмъ вѣрующимъ христіанамъ, то не нужно было бы и самаго св. Писанія. Примѣняя къ себѣ указанныя мѣста Писанія, сектанты все-таки не творятъ чудесъ, и потому сами себя зачисляютъ въ списокъ обманщиковъ и невѣждъ (2 Петр. 3, 16), извращающихъ Свящ. Писаніе къ собственной своей погибели. Проповѣдавшіе же намъ истинное толкованіе учители Церкви чудеса творили (читай Исторію Церкви).

I Кор. 12, 28. И иныхъ Богъ поставилъ въ Церкви, во-первыхъ, Апостолами, во-вторыхъ, пророками, въ третьихъ, учителями; далѣе, *инымъ далъ* силы *чудодѣйственныя*, также дары исцѣленій, вспоможенія, управленія, разные языки.

29. Всѣ ли Апостолы? Всѣ ли пророки? Всѣ учители? Всѣ ли чудотворцы?

30 Всѣ ли имѣютъ дары исцѣленій? Всѣ ли говорятъ языками? Всѣ ли истолкователи?

V.

Лук. 10, 21. Въ тотъ часъ возрадовался духомъ Іисусъ, и сказалъ: славлю Тебя, Отче, Господи неба и земли, что Ты утаилъ сіе отъ мудрыхъ и разумныхъ, и открылъ младенцамъ Ей, Отче! Ибо таково было Твое благоволеніе.

I Корино. I, 19. Ибо написано: погублю мудрость мудрецовъ, и разумъ разумныхъ отвергну (Исаія 29, 14).

27. Но Богъ избралъ немудрое міра, чтобы посрамить мудрыхъ, и немощное міра избралъ Богъ, чтобы посрамить сильное.

Примѣч. Эти мѣста св. Писанія сектанты приводятъ въ подтвержденіе той мысли, что имъ, сектантамъ, какъ немудрымъ и не ученымъ, открыто правильное пониманіе св. Писанія.

Несправедливо думаютъ, будто Господь открываетъ Свое св. ученіе только людямъ не знатнымъ и малограмотнымъ: Мѳ. 23, 34. Великій апостолъ Павелъ былъ человѣкъ ученый и знатный: Дѣян. 22, 3. 28. Іосифъ Аримаѳейскій былъ человѣкъ знатный: Лук. 23, 50, Корнилій сотникъ также: Дѣян. 10, 1. Въ приведенныхъ мѣстахъ говорится о томъ, что мудрость міра сего, т. е. мудрость языческая — человѣческая, ничто предъ мудростію Божественною (1 Корин. 3, 19, 20), чѣмъ осуждается горделивая самонадѣянность человѣческой мудрости. Православная Церковь также благословляетъ мудрость и науку, если онѣ не идутъ противъ вѣры.

Значитъ, въ приведенныхъ сектантами мѣстахъ свящ. Писанія одобряется смиренное и простосердечное отношеніе къ истинѣ однихъ, и осуждается надменное отношеніе къ ней другихъ. Но никакъ не хвалится невѣжество и отнюдь не порицается возвышенная христіанская мудрость; (срвн. 1 Корин. 2, 6, 7).

Мѳ. 23, 34. Посему, вотъ, Я посылаю къ вамъ пророковъ и мудрыхъ, и книжниковъ; и вы иныхъ убьете, и распнете, а иныхъ будете бить въ синагогахъ вашихъ, и гнать изъ города въ городъ.

Дѣян. 22, 3. Я Іудеянинъ, родившійся въ Тарсѣ Киликійскомъ, воспитанный въ семъ городѣ при ногахъ Гамаліила.

28. Тысяченачальникъ отвѣчалъ: я за большія деньги пріобрѣлъ это гражданство. Павелъ же сказалъ: а я и родился въ немъ.

Лук. 23, 50. Тогда нѣкто, именемъ Іосифъ, членъ совѣта, человѣкъ добрый и правдивый.

Дѣян. 10, 1. Въ Кесаріи былъ нѣкоторый мужъ, именемъ Корнилій сотникъ изъ полка, называемаго Италійскимъ.

VI.

Ефес. 5, 19. Назидая самихъ себя псалмами, и славословіями, и пѣснопѣніями духовными, поя и воспѣвая въ сердцахъ вашихъ Господу.

Колос. 3, 16. Слово Христово да вселяется въ васъ обильно, со всякою премудростію; научайте и вразумляйте другъ друга псалмами...

Примѣч. Въ этихъ текстахъ сектанты находятъ для себя основаніе произвольно толковать свящ. Писаніе и выдавать такія ложныя толкованія за достовѣрную истину.

Этими словами не дается каждому права проповѣдывать другимъ произвольныя свои толкованія, а только совѣтуется назидать другъ друга *пѣніемъ* молитвъ, какъ-то: псалмами, славословіями и пѣснями духовными. Если сказано, чтобы слово Христово вселялось обильно, то здѣсь должно разумѣть первѣе пастырей церкви, какъ Богопоставленныхъ проповѣдниковъ слова Божія: Римл. 10, 14, 15, но ни въ какомъ случаѣ не черезъ самозванныхъ, не призванныхъ учителей.

Римл. 10, 14. Но какъ призывать *Того*, въ Кого не увѣровали? Какъ вѣровать въ *Того*, о Комъ не слыхали? Какъ слышать безъ проповѣдующаго?

15. И какъ проповѣдывать, если не будутъ посланы? Какъ написано: какъ прекрасны ноги благовѣствующихъ миръ, благовѣствующихъ благое! (Исаіи. 52, 7).

О ЧТЕНІИ СВЯЩЕННАГО ПИСАНІЯ.

I.

Православное ученіе о чтеніи свящ. Писанія.

Изъясненіе св. Писанія есть преимущественная обязанность лицъ, нарочито поставленныхъ, однако, читать св. Писаніе полезно и необходимо каждому для собственнаго спасенія и назиданія. Для уясненія непонятныхъ мѣстъ, мы должны обращаться къ руководству и наставленію тѣхъ людей, которымъ открыто это Самимъ Господомъ, и которые для вразумленія нашего поставлены (см. Толков. св. Пис.). При чтеніи Библіи мы обязательно должны руководствоваться правильными пріемами.

Слѣдующіе пріемы для отысканія истиннаго смысла текста показаны намъ Самимъ Господомъ и св. апостолами: 1) *Необходимо понять каждое слово текста въ его точномъ смыслѣ,* такъ какъ одно и то же слово можетъ имѣть различныя значенія (см. Галат. **3**, 16; Ефес, **4**, 8—9; Евр. **12**, 26—27. 2) *Необходимо разсматривать данное мѣсто въ общемъ ходѣ и послѣдовательности рѣчи* (контекстъ) *св. писателя* (см. Евр. 10, 3—10). 3) *Для выясненія даннаго мѣста сдѣлать подборъ однозначущихъ мѣстъ св. Писанія* (см. Римл. 15, 8—12, 3, 9—18. 4) *Сдѣлать сопоставленіе съ даннымъ мѣстомъ мѣстъ, по содержанію родственныхъ или противоположныхъ* (см. Евр. 1, 13—14). 5) *Необходима бываетъ историческая справка* (см. Дѣян. 2, 24—35, 13, 34—37). 6) *Историческія сказанія обязательно понимать въ буквальномъ значеніи* (см. Марк. 2, 25—26); *притчи понимать непремѣнно въ смыслѣ переносномъ* (см. Мѳ. 13, 18—23. 36—43).

Итакъ, для разумѣнія истиннаго смысла св. Писанія, необходимо основательное знаніе всего св. Писанія и всего божественнаго ученія. При самостоятельномъ чтеніи св. текста, для избѣжанія ошибки, обязательно провѣрять свое пониманіе объясненіями людей, отъ Господа поставленныхъ (см. 1 Кор. 8, 2. 10, 12); если же чего-нибудь изъ слова Божія человѣкъ не разумѣетъ, то „пусть не разумѣетъ“ (1 Кор. 14, 37—38), потому что онъ совсѣмъ не долженъ браться за то, что выше его разумѣнія и силъ. (Сирах. 3, 21—24. Ср. 38, 24—25).

II.

Основанія для православнаго ученія о чтеніи священнаго Писанія.

Читать св. Писаніе полезно и необходимо каждому для собственнаго назиданія:

Мѳ. 22, 29. Іисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: заблуждаетесь, не зная Писаніи, ни силы Божіей.

2 Петр. I, 19. И притомъ мы имѣемъ вѣрнѣйшее пророческое слово, и вы хорошо дѣлаете, что обращаетесь къ нему, какъ къ свѣтильнику, сіяющему въ темномъ мѣстѣ, пока не начнетъ разсвѣтать день, и не взойдетъ утренняя звѣзда въ сердцахъ вашихъ.

Колос. 4, 16. Когда это посланіе прочитано

будетъ у васъ, то распорядитесь, чтобы оно было прочитано и въ Лаодикійской церкви, а то, которое изъ Лаодикіи, прочитайте и вы.

I Ѳесс. 5, 27. Заклинаю васъ Господомъ прочитать сіе посланіе всѣмъ святымъ братіямъ.

При чтеніи св. текста, для избѣжанія ошибокъ, должно обязательно провѣрять свое пониманіе объясненіями люда поставленныхъ:

I Кор. 8, 2. Кто думаетъ, что онъ знаетъ что-нибудь, тотъ ничего еще не знаетъ такъ, какъ должно знать.

I Кор. 10, 12. Посему, кто думаетъ, что онъ стоитъ, берегись, чтобы не упасть.

Если же чего-нибудь изъ Писанія человѣкъ не разумѣетъ, „пусть не разумѣетъ“ (1 Кор. 14, 37—38). Ибо онъ совсѣмъ не долженъ браться за то, что выше его силъ и разумѣнія:

Сирах. 3, 21—24. Чрезъ мѣру труднаго для тебя не ищи, и что свыше силъ твоихъ, того не испытывай.

Сирах. 38, 24. Мудрость книжная пріобрѣтается въ благопріятное время досуга, и кто мало имѣетъ своихъ занятій, можетъ пріобрѣсть мудрость.

25. Какъ можетъ сдѣлаться мудрымъ тотъ, кто правитъ плугомъ и хвалится бичемъ, гоняетъ воловъ и занятъ работами ихъ, и котораго разговоръ только о молодыхъ волахъ.

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о чтеніи свящ. Писанія.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
Iаков. I, 5. Если же у кого изъ васъ недостанетъ мудрости, да проситъ у Бога, дающаго всѣмъ просто и безъ упрековъ: и дастся ему. *Примѣч.* Этимъ текстомъ сектанты отвергаютъ руководство церкви при чтеніи св. Писанія.	Здѣсь говорится о той мудрости, которая есть разумѣніе свящ. Писанія, а такъ какъ не всѣмъ свойственно разумѣніе, то слово Божіе говоритъ: 1 Кор. 14, 38. Сирах. 3, 21 — 24, 2. Петр. 3, 16; необходимая же мудрость для каждаго христіанина должна быть та, которая есть доброе поведеніе, скромность: Iаков. 3, 13. Iисусъ Христосъ, изобразивши невѣріе современныхъ іудеевъ въ божественное посланничество Его, какъ Сына Божія, говоритъ: *и оправдана премудрость чадами ся* (Мѳ. 11, 19); изъ этого видно, что своимъ невѣріемъ іудеи ясно показали, какою ложною мудростію они владѣютъ; и сектантамъ надо помнить, что есть ложная мудрость, ничтожная предъ Богомъ: 1 Кор. 1, 25.	**I Кор.** 14, 38. А кто не разумѣетъ, пусть не разумѣетъ. **Сирах.** 3, 21—24. Чрезъ мѣру труднаго для тебя не ищи, и что свыше силъ твоихъ, того не испытывай. Сравн. 2. **Петр.** 3, 16. **Iаков.** 3, 13. Мудръ ли и разуменъ кто изъ васъ, докажи это на самомъ дѣлѣ добрымъ поведеніемъ съ мудрою кротостію. **I Кор.** I, 25. Немудрое Божіе премудрѣе человѣковъ и немощное Божіе сильнѣе человѣковъ.
	II.	
I. Корин. 4, 6. Это, братія, приложилъ я къ себѣ и Аполлосу ради васъ, чтобы вы научились отъ насъ не мудрствовать сверхъ того, что написано, и не превозносились одинъ передъ другимъ.	Въ этомъ мѣстѣ Апостолъ нисколько не запрещаетъ христіанамъ пользоваться мудростію изъ разныхъ наукъ, помимо сказаннаго въ св. Писаніи, а предостерегаетъ только отъ пересудовъ и сплетней, чтобы люди „не превозносились одинъ передъ другимъ“.	**I. Ѳесс.** 5, 21. Все испытывайте, хорошаго держитесь. **Дѣян.** 17, 28. Ибо мы Имъ живемъ, и движемся, и существуемъ, какъ и нѣкоторые изъ вашихъ стихотворцевъ говорили: мы Его и родъ.

Примѣч. Здѣсь сектанты находятъ для себя основаніе отвергать науку, могущую способствовать уразумѣнію свящ. Писанія.

Своимъ примѣромъ ап. Павелъ, напротивъ, научаетъ насъ благоразумно пользоваться незаписанными въ св. Писаніи мудрыми изреченіями и свѣдѣніями: 1 Ѳесс. 5, 21, и даже приводитъ слова языческихъ писателей: Арата — Дѣян. 17, 28, и Эпименида — Тит. 1, 12 а ап. Петръ для выясненія предметовъ вѣры употребляетъ иногда простыя житейскія пословицы: 2 Петр. 2, 22.

Тит. 1, 12. Изъ нихъ же самихъ одинъ стихотворецъ сказалъ: Критяне всегда лжецы, злые звѣри, утробы лѣнивыя.

2 Петр. 2, 22. Но съ ними случается по вѣрной пословицѣ: песъ возвращается въ свою блевотину, и: вымытая свинья *идетъ* валяться въ грязи.

III.

2 Корин. 3, 14. Но умы ихъ ослѣплены; ибо то же самое покрывало донынѣ остается неснятымъ при чтеніи Ветхаго Завѣта, потому что оно снимается Христомъ.

15. Донынѣ, когда они читаютъ Моисея, покрывало лежитъ на сердцѣ ихъ;

16. но, когда обращаются къ Господу, тогда это покрывало снимается.

Примѣч. Эти слова сектанты относятъ къ православнымъ христіанамъ.

Здѣсь говорится о томъ ослѣпленіи ума и сердца „сыновъ Израиля“, которое, при чтеніи ими Ветхаго Завѣта, закрывало для нихъ соотвѣтствіе ветхозавѣтныхъ пророчествъ съ событіями изъ жизни Господа Іисуса Христа: Лук. 24, 25—27.

Такимъ образомъ, ст. 16 совсѣмъ не выражаетъ сектантской мысли, будто всякому обращающемуся къ Господу открывается полный и истинный смыслъ св. Писанія. (Сравн. 1 Кор. 14, 38, Сир. 38, 24—25).

Лук. 24, 25. Тогда Онъ сказалъ имъ: о, несмысленные и медлительные сердцемъ, чтобы вѣровать всему, что предсказывали пророки!

27. И начавъ отъ Моисея, изъ всѣхъ пророковъ изъяснялъ имъ сказанное о Немъ во всемъ Писаніи.

IV.

Іак. 1, 18. восхотѣвъ родилъ Онъ насъ словомъ истины, чтобъ намъ быть нѣкоторымъ начаткомъ Его созданій.

Ефес. 1, 13. Въ Немъ и вы, услышавъ слово истины, благовѣствованіе вашего спасенія, и увѣровавъ въ Него, запечатлѣны обѣтованнымъ Святымъ Духомъ.

Примѣч. На основаніи сихъ текстовъ сектанты утверждаютъ, что они чрезъ чтеніе свящ. Писанія возрождены настолько, что не имѣютъ нужды, чтобы кто ихъ училъ.

Въ словахъ ап. Іакова совсѣмъ не содержится той мысли, что чрезъ *одно чтеніе* св. Писанія можно возродиться къ жизни вѣчной.

Въ дальнѣйшихъ стихахъ той же главы, апостолъ пишетъ — ст. 22—25, что читаемое слово нужно исполнить и только исполнитель этого слова будетъ блаженъ въ своемъ дѣйствованіи. Евнухъ царицы Кандакіи (Дѣян. 8, 21—39), съ благоговѣніемъ читалъ св. Писаніе; однако Духомъ Святымъ онъ былъ запечатлѣнъ только тогда, когда ему діаконъ Филиппъ *растолковалъ* читаемое и крестилъ его въ водѣ.

Текстъ изъ Ефес. 1, 13 нужно разсматривать въ связи съ другими словами того же посланія, напр., 4, 30, а затѣмъ и вообще съ ученіемъ ап. Павла о возрожденіи: Римл. 6, 4. Тогда ясно будетъ видно, что запечатлѣніе Святымъ Духомъ подается въ таинствѣ крещенія („въ день искупленія“).

Іак. 1, 22. Будьте же исполнители слова, а не слушатели только, обманывающіе самихъ себя.

25. Кто вникнетъ въ законъ совершенный, законъ свободы, и пребудетъ въ немъ, тотъ, будучи не слушателемъ забывчивымъ, но исполнителемъ дѣла, блаженъ будетъ въ своемъ дѣйствованіи.

Ефес. 4, 30. Не оскорбляйте Святаго Духа Божія, которымъ вы запечатлѣны въ день искупленія.

Рим. 6, 4. Мы погреблись съ Нимъ крещеніемъ въ смерть, дабы, какъ Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ славою Отца, такъ и намъ ходить въ обновленной жизни.

О ПОКЛОНЕНІИ БОГУ.

I.

Православное ученіе о поклоненіи Богу.

Истинными поклонниками называются тѣ, которые воздают Богу поклоненіе, наиболѣе сообразное съ природою какъ поклоняемаго, т. е. Бога, такъ и поклоняющихся, т. е. людей. Сектанты утверждаютъ, что поклоняться Богу должно только духомъ (Онъ есть Духъ), а тѣломъ не должно (Онъ безтѣлесенъ). „Но поклоненіе должно быть сообразно не только съ природою того, Кому кланяются, но и съ природою того, кто кланяется (*всякое дыханіе хвалитъ Господа*, и конечно, каждое такъ, какъ ему по природѣ его свойственно), а человѣкъ не безтѣлесенъ и потому долженъ прославлять Бога не только душою, но и тѣломъ.

Что значитъ поклоняться *духомъ?* Это значитъ воздавать поклоненіе Богу той частію существа нашего, какая особенно подобна Богу, Который есть Духъ. Эта часть нашего существа есть умъ, образъ всевѣдѣнія Божія, воля—образъ Его всемогущества, чувствованіе — образъ Его любви. Итакъ, поклоняться Богу духомъ значитъ познавать Его умомъ, стремиться къ Нему любовію и всѣми желаніями. Что значитъ поклоняться *истиною?* Ап. Іоаннъ говоритъ въ 1-мъ посланіи: *не любимъ словомъ, ни языкомъ, но дѣломъ и истиною* (3, 18). Истиною значитъ здѣсь безъ притворства и лицемѣрія. Ап. Павелъ говоритъ: *аще виною, аще истиною, Христосъ проповѣдуемъ есть* (Фил. 1, 18), противопоставляя проповѣданіе *истиною* проповѣданію *виною*, а выраженіе *виною* намъ извѣстно изъ бесѣды Христа въ обличеніе фарисеевъ,—гдѣ Онъ говоритъ, что они молятся виною (Мѳ. 23, 14; Мрк. 12, 40; Лук. 20, 47), т. е. лицемѣрно (см. русскій переводъ).

Итакъ, поклоненіе *истиною* противополагается поклоненію *виною*, поклоненію притворному, лицемѣрному, которое во времена Христа не чуждо было ни іудеямъ, ни самарянамъ.

Богъ Отецъ ищетъ себѣ поклонниковъ, которые поклонялись бы Ему, во 1-хъ, въ духѣ, во 2-хъ — непритворно, нелицемѣрно. Почитаніе Бога должно быть духовное и непритворное. Человѣкъ можетъ притворяться и лицемѣрить *только тѣломъ*, потому что притворяться и лицемѣрить— значитъ принимать на себя *видъ* (благоговѣйнаго, молящагося), а видимо у человѣка только тѣло, но никакъ не духъ. Притворно любить, притворно благоговѣть значитъ показывать въ тѣлесныхъ движеніяхъ то, чего нѣтъ на душѣ. Если бы Господь не имѣлъ въ виду необходимости поклоненія тѣлеснаго, то и не сказалъ бы ничего о поклоненіи *непритворномъ*, о поклоненіи *истиною*, такъ какъ поклоненіе духовное не можетъ быть притворнымъ само по себѣ. Истинное поклоненіе должно начинаться въ духѣ и потомъ выражаться въ непритворныхъ, нелицемѣрныхъ тѣлесныхъ движеніяхъ.

Наконецъ, 1) если Богъ, какъ всесовершенный Духъ живетъ только духовно, созерцая въ Самомъ Себѣ только духовную жизнь, то на какомъ основаніи можетъ человѣкъ жить такъ же, когда онъ и тѣлесенъ?

2) Человѣкъ, по смерти, когда облечется въ одухотворенную плоть, будетъ жить духовно, но на какомъ основаніи насильно приписывать ему возможность такъ жить теперь, облеченному плотью?

3) Если въ земной жизни человѣкъ

живетъ тѣмъ, что видитъ, слышитъ, обоняетъ, осязаетъ и чувствуетъ вкусъ, то на какомъ основаніи онъ долженъ быть лишенъ всего этого въ религіозной жизни?

4) Если природа: зелень, цвѣты, птицы и все такъ восхищаетъ человѣка и благотворно вліяетъ на душу, то на какомъ основаніи отнять изъ міра религіозной жизни христіанина всѣ тѣ предметы, которые входили въ кругъ земной жизни и дѣятельности Іисуса Христа и Его апостоловъ и всѣхъ великихъ людей?

5) Если Самъ Іисусъ Христосъ принялъ на Себя плоть и кровь, былъ окруженъ земными предметами, погружался въ воду, дѣлалъ колѣнопреклоненія, то почему отнимать все это у человѣка?

6) Если многіе совершители таинъ Божіихъ православной Церкви, выполняя внѣшніе богослужебные обряды и пламенѣя духомъ, прославились добродѣтельною жизнію, то на какомъ основаніи сектанты ставятъ себя выше всѣхъ прославившихся людей?

Въ заключеніе приведемъ слова великаго проповѣдника Димитрія, архіеписк. Херсонскаго, о молитвѣ истиною:

Кто молится Богу истиною? — вопрошаетъ онъ и самъ отвѣчаетъ: тотъ, у кого душа и сердце оживлены тою самою вѣрою и любовію, тѣми самыми мыслями и чувствами, тѣми надеждами и желаніями, которыми дышатъ молитвы, составленныя мужами святыми, духоносными; кто, поклоняясь Богу въ храмѣ, не кланяется истуканамъ страстей своихъ внѣ храма; кто, служа Богу участіемъ въ богослуженіи церковномъ, служитъ Ему и самою жизнію и дѣлами своими; кто, называя Бога Отцемъ своимъ, дѣйствительно любитъ Его, боится Его, повинуется Ему, исполняетъ св. волю Его, какъ истинный сынъ Его; кто, молясь Отцу небесному, чтобы святилось въ мірѣ имя Его, не оскорбляетъ святѣйшаго имени Божія не только дѣлами, а и словами и мыслями грѣховными; кто, прося у Бога хлѣба насущнаго, самъ не только не отнимаетъ его у другихъ, а раздѣляетъ все, подаваемое ему Богомъ, съ другими—неимущими; кто, прося у Господа прощенія грѣховъ своихъ, и самъ прощаетъ отъ всего сердца всякому, согрѣшившему предъ нимъ человѣку; кто, молясь объ избавленіи отъ искушеній и навѣтовъ лукаваго, и самъ не поставляетъ брату своему претыканія и соблазна, не мыслитъ зла своему сопернику, напротивъ, любитъ самыхъ враговъ своихъ, добротворитъ ненавидящимъ его и молится за творящихъ ему напасть; кто произноситъ въ молитвѣ священнѣйшее слово: да будетъ воля Твоя, искренно готовъ исполнять все, что повелѣваетъ сія святѣйшая воля, претерпѣть все по волѣ Божіей и во славу пресвятаго имени Его—до креста и до смерти, подобно какъ Самъ Единородный Сынъ Божій, заключивъ молитву Свою словами: буди воля Твоя, пошелъ съ покорностію на страданія и крестъ. Таковыхъ-то ищетъ Отецъ поклоняющихся Ему.

Такъ будемъ, братія, и мы поклоняться Богу, Отцу своему, всегда и вездѣ, тѣмъ паче въ храмѣ Божіемъ, въ то священнѣйшее время, когда совершается здѣсь Духомъ Святымъ великое священнодѣйствіе и таинство вѣры нашей, когда приносится святѣйшая жертва Тѣла и Крови Христовой. Тогда будемъ и мы, яко истинніи поклонницы, поклоняться Отцу духомъ и истиною.

II.

Основанія изъ свящ. Писанія для православнаго ученія о поклоненіи Богу духомъ и истиною.

Вся жизнь человѣка должна быть служеніемъ Богу:

I Ѳесс. 5, 17. Непрестанно молитесь.

18. За все благодарите: ибо такова о васъ воля Божія во Христѣ Іисусѣ.

Евр. 9, 14. колькми паче Кровь Христа, Который Духомъ Святымъ принесъ Себя непорочнаго Богу, очиститъ совѣсть нашу отъ мертвыхъ дѣлъ, для служенія Богу живому и истинному!

Поелику душа и тѣло человѣка произошли отъ Господа и вмѣстѣ пользуются Божіими дарами (Быт. 2, 7), то вмѣстѣ

они должны прославлять Господа и поклоняться Ему:

I Тим. 6, 17. Богатыхъ въ настоящемъ вѣкѣ увѣщевай, чтобъ они не высоко думали *о себѣ* и уповали не на богатство невѣрное, но на Бога живаго, дающаго намъ все обильно для наслажденія;

I Кор. 6, 20. Ибо вы куплены *дорогою* цѣною. Посему прославляйте Бога и въ тѣлахъ вашихъ и въ душахъ вашихъ, которыя суть Божіи.

Въ составѣ человѣка душа важнѣе тѣла, и потому поклоненіе Богу въ духѣ имѣетъ, конечно, превосходное значеніе, а поклоненіе тѣлесное—второстепенное:

Быт. 2, 7. И создалъ Господь Богъ человѣка изъ праха земнаго и вдунулъ въ лице его дыханіе жизни, и сталъ человѣкъ душою живою.

Іаков. 2, 26. Ибо какъ тѣло безъ духа мертво, такъ и вѣра безъ дѣлъ мертва.

I Коринѳ. 14, 25. И такимъ образомъ тайны сердца его обнаруживаются, и онъ падетъ ницъ, поклонится Богу и скажетъ: истинно съ вами Богъ. (Сравн. Іоан. 4, 23—24):

Однако, хотя тѣло имѣетъ второстепенное значеніе, поклоняться же Господу мы должны не только духомъ, но и тѣломъ, ибо тѣла наши суть члены Христовы и храмы Духа святаго:

I Коринѳ. 6, 13. Пища для чрева, и чрево для пищи; но Богъ уничтожитъ и то и другое; тѣло же не для блуда, но для Господа, и Господь для тѣла.

14. Богъ воскресилъ Господа, воскреситъ и насъ силою Своею.

15. Развѣ не знаете, что тѣла ваши суть члены Христовы? И такъ отниму ли члены у Христа, чтобы сдѣлать *ихъ* членами блудницы? Да не будетъ!

19. Не знаете ли, что тѣла ваши суть храмъ живущаго въ васъ Святаго Духа, котораго имѣете вы отъ Бога, и вы не свои?

Тѣломъ поклонялся Богу Самъ Іисусъ Христосъ и апостолы, а также и другіе современники Іисуса Христа и апостоловъ:

Лук. 22, 41. И Самъ отошелъ отъ нихъ на верженіе камня и, преклонивъ колѣна, молился.

Ефес. 3, 14. Для сего преклоняю колѣна мои предъ Отцемъ Господа нашего Іисуса Христа.

Дѣян. 9, 40. Петръ выслалъ всѣхъ вонъ, и, преклонивъ колѣна, помолился; и, обратившись къ тѣлу, сказалъ: Тавиѳа! встань. И она открыла глаза свои и, увидѣвъ Петра, сѣла.

Дѣян. 20, 36. Сказавъ сіе, онъ преклонилъ колѣна свои, и со всѣми ими помолился.

Дѣян. 7, 60. И, преклонивъ колѣна, воскликнулъ громкимъ голосомъ: Господи! не вмѣни имъ грѣха сего. И сказавъ сіе, почилъ.

Мѳ. 28, 9. Когда же шли они возвѣстить ученикамъ Его, и се, Іисусъ встрѣтилъ ихъ, и сказалъ: радуйтесь! И они, приступивъ, ухватились за ноги Его, и поклонились Ему.

Дѣян. 21, 5. Проведши сіи дни, мы вышли и пошли, и насъ провожали всѣ съ женами и дѣтьми даже за городъ; а на берегу, преклонивъ колѣна, помолились.

Даже въ Церкви торжествующей (небесной), какъ видно изъ откровенія, существуетъ, кромѣ духовнаго богопочтенія, еще какъ бы и тѣлесное.

Откр. 4, 10. Тогда двадцать четыре старца падаютъ предъ сидящимъ на престолѣ, и покланяются живущему во вѣки вѣковъ, и полагаютъ вѣнцы свои предъ престоломъ...

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о поклоненіи Богу духомъ и истиною.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
Іоан. 4, 23. Но настанетъ время, и настало уже, когда истинные поклонники будутъ покланяться Отцу въ духѣ и истинѣ: ибо такихъ поклонниковъ Отецъ ищетъ Себѣ. 24. Богъ есть духъ: и поклоняющіеся Ему	Покланяться *истиною*—значитъ непритворно поклоняться и духомъ, и тѣломъ. Если-бы Господь не имѣлъ въ виду необходимости поклоненія тѣлеснаго, то и не сказалъ бы ничего о поклоненіи *непритворномъ*, такъ какъ поклоненіе духовное не можетъ быть притворнымъ само собою. Истинное поклоненіе долж-	**I Іоан. 3, 18.** Дѣти мои! станемъ любить не словомъ или языкомъ, но дѣломъ и истиною. **Лук. 22, 41.** И Самъ отошелъ отъ нихъ на верженіе камня и, преклонивъ колѣна, молился. **Іоан. 13, 15.** Ибо Я далъ

должны поклоняться въ духѣ и истинѣ.

Ефес. 6, 18. Всякою молитвою и прошеніемъ молитесь во всякое время духомъ; и старайтесь о семъ самомъ со всякимъ постоянствомъ и моленіемъ о всѣхъ святыхъ.

Примѣч. Этими ложно понятыми мѣстами св. Писанія сектанты отвергаютъ внѣшнее выраженіе молитвы къ Богу.

но начинаться въ духѣ и потомъ выражаться въ непритворныхъ, нелицемѣрныхъ тѣлесныхъ движеніяхъ: 1 Іоан. 3, 18. Примѣръ сему показалъ намъ Самъ Іисусъ Христосъ: Лук. 22, 41; Іоан. 13, 15, а по слову апостола, для предстоятеля Церкви и совсѣмъ неумѣстно одно духовное поклоненіе, безъ своего тѣлеснаго обнаруженія: 1 Кор. 14, 16—17. Согласно ст. 22. Іоан. гл. 4, какъ „спасеніе отъ Іудеевъ", такъ сектанты св. Писаніе получили отъ православныхъ; посему православные люди по справедливости могутъ сказать сектантамъ: „вы *не знаете*, чему кланяетесь, а мы знаемъ, чему кланяется".

вамъ примѣръ, чтобъ и вы дѣлали то же, что Я сдѣлалъ вамъ.

I Кор. 14, 16. Ибо если ты будешь благословлять духомъ, то стоящій на мѣстѣ простолюдина какъ скажетъ аминь, при твоемъ благодареніи? Ибо онъ не понимаетъ, что ты говоришь.

17. Ты хорошо благодаришь; но другой не назидается.

Іоан. 4, 22. Вы не знаете, чему кланяетесь; а мы знаемъ, чему кланяемся; ибо спасеніе отъ Іудеевъ.

II.

Іоан. 6, 63. Духъ животворитъ; плоть не пользуетъ ни мало. Слова, которыя говорю Я вамъ, суть духъ и жизнь.

Примѣч. Основываясь на словахъ «плоть не пользуетъ ни мало», сектанты признали безполезнымъ участіе тѣла въ молитвѣ.

Если это мѣсто сопоставить съ предшествующими 58—60 ст., то ясно будетъ, что словами: „плоть не пользуетъ ни мало" Господь осудилъ неправильное, плотское представленіе учениковъ относительно причащенія Тѣла и Крови Господнихъ. Посему и добавлено: „слова, которыя говорю Я вамъ, суть духъ и жизнь", т. е. Мои слова о причащеніи, которыя суть духъ и жизнь, нужно понимать духовно, а не просто по плотскому. Настаивающіе на неправильномъ своемъ пониманіи сектанты близки къ тому, чтобы отвергнуть и Господа Христа, во плоти пришедшаго, и тѣмъ навлечь на себя вящшее осужденіе: 1 Іоан. 4, 3.

Іоан. 6, 58. Сей-то есть хлѣбъ, сшедшій съ небесъ. Не такъ, какъ отцы ваши ѣли манну и умерли: ядущій хлѣбъ сей жить будетъ вовѣкъ.

60. Многіе изъ учениковъ Его, слыша то, говорили: какія странныя слова! кто можетъ это слушать?

I Іоан. 4, 3. А всякій духъ, который не исповѣдуетъ Іисуса Христа, пришедшаго во плоти, не есть отъ Бога, но это духъ антихриста, о которомъ вы слышали что онъ прійдетъ, и теперь есть уже въ мірѣ.

III.

I Пет. I, 24. Ибо всякая плоть, какъ трава, и всякая слава человѣческая, какъ цвѣтъ на травѣ; засохла трава, и цвѣтъ ея опалъ:

I Тимо. 4, 8. Ибо тѣлесное упражненіе мало полезно; а благочестіе на все полезно, имѣя обѣтованіе жизни настоящей и будущей.

Примѣч. Ложно истолковывая эти мѣста, сектанты отрицаютъ необходимость внѣшнихъ обрядовъ для молитвы.

Здѣсь объ обрядахъ, соединенныхъ съ Богопоклоненіемъ, рѣшительно ничего не говорится. Какъ видно изъ текста, апостолъ говоритъ лишь о ничтожности и непрочности славы человѣческой. Господь далъ человѣку тѣло: Быт. 2, 7 и воплотился Самъ: Лук. 24, 39, такъ что, по апостолу, во Христѣ обитаетъ полнота Божества тѣлесно (Коллос. II, 9). Слѣдовательно, тѣло вмѣстѣ съ душою должно одинаково прославлять Бога: 1 Кор. 6, 20.

Быт. 2, 7. И создалъ Господь Богъ человѣка изъ праха земнаго, и вдунулъ въ лице его дыханіе жизни, и сталъ человѣкъ душею живою.

Лук. 24, 39. Посмотрите на руки Мои и на ноги Мои: это Я Самъ; ибо духъ плоти и костей не имѣетъ, какъ видите у Меня.

I Кор. 6, 20. ибо вы куплены дорогою цѣною. Посему прославляйте Бога и въ тѣлахъ вашихъ и въ душахъ вашихъ, которыя суть Божіи.

IV.

Римл. 5, 5. Ибо живущіе по плоти о плотскомъ помышляютъ, а

Слово „плоть" употреблено здѣсь не въ собственномъ смыслѣ, а переносномъ, т. е. плотью названо здѣсь не тѣло человѣче-

Римл. 12, 1. Итакъ, умоляю васъ, братія, милосердіемъ Божіимъ, пред-

живущіе по духу—о духовномъ.

6. Помышленія плотскія суть смерть, а помышленія духовныя жизнь и миръ:

7. Потому что плотскія помышленія суть вражда противъ Бога; ибо закону Божію не покоряются, да и не могутъ.

8. Посему живущіе по плоти Богу угодить не могутъ [1]).

ское, а грѣховная склонность человѣка, жизнь грубая, плотская. Объ обрядахъ Богопоклоненія здѣсь ничего не говорится. Напротивъ, изъ словъ ап. Павла: Римл. 12, 1 и 1 Тимо. 2, 8 видно, что не только духъ, но и тѣло человѣкъ долженъ посвятить разумному служенію Богу; слѣдовательно, сектанты совершенно неосновательно отвергаютъ тѣлесное Богу поклоненіе, безъ котораго и сами не обходятся, допуская у себя на практикѣ разные молитвенные обряды.

ставьте тѣла ваши въ жертву живую, святую, благоугодную Богу, для разумнаго служенія вашего.

І Тимо. 2, 8. Итакъ желаю, чтобы на всякомъ мѣстѣ произносили молитвы мужи, воздѣвая чистыя руки безъ гнѣва и сомнѣнія.

V.

І Кор. 15, 50. Но то скажу вамъ, братія, что плоть и кровь не могутъ наслѣдовать царствія Божія, и тлѣніе не наслѣдуетъ нетлѣнія.

Гал. 5, 16. Я говорю: поступайте по духу, и вы не будете исполнять вожделѣній плоти.

Гал. 5, 19. Дѣла плоти извѣстны, они суть: прелюбодѣяніе, блудъ, нечистота, непотребство.

Здѣсь также разумѣется не самая плоть или тѣло человѣческое, а живущая въ земной плоти человѣка грѣховная склонность и самый грѣхъ; такое влеченіе ко грѣху составляетъ вражду противъ Бога, препятствуя человѣку наслѣдовать Царство Божіе: Римл. 7, 23 — 24. Поэтому надо тѣло поработить духу и вмѣстѣ съ духомъ представить его въ жертву святую и благоугодную Господу (Рим. 12, 1).

Римл. 7, 23. Но въ членахъ моихъ вижу иной законъ, противоборствующій закону ума моего и дѣлающій меня плѣнникомъ закона грѣховнаго, находящагося въ членахъ моихъ.

24. Бѣдный я человѣкъ! Кто избавитъ меня отъ сего тѣла смерти?

25. Итакъ тотъ же самый я умомъ (моимъ) служу закону Божію, а плотію закону грѣха.

VI.

І Кор. 15, 16. Потому отнынѣ мы ни кого не знаемъ по плоти; если же и знали Христа по плоти, то нынѣ уже не знаемъ.

2 Кор. 5, 19. И если мы въ этой только жизни надѣемся на Христа, то мы несчастнѣе всѣхъ человѣковъ.

Данныя слова указываютъ на воскресеніе Христа, какъ это видно изъ контекста рѣчи и словъ „въ этой только жизни“. Согласно св. Писанію, мы знаемъ по плоти домашнихъ: 1 Тимо. 5, 8 и Самого Господа: Лук. 24, 39. 43. Апостолъ осуждаетъ здѣсь прежнее плотское знаніе о Христѣ, какое было обнаружено Іудеями: Іоан. 7, 27, говорившими: „но мы знаемъ Его, откуда Онъ; Христосъ же когда придетъ, никто не будетъ знать, откуда Онъ“. Невѣрующіе Іудеи совершенно не признавали Іисуса Христа за Богочеловѣка и, слѣдовательно, судили по плоти.

І Тимо. 5, 8. Если же кто о своихъ, и особенно о домашнихъ, не печется, тотъ отрекся отъ вѣры, и хуже невѣрнаго.

Лук. 24, 39. Посмотрите на руки Мои и на ноги Мои; это Я Самъ; осяжите Меня, и разсмотрите; ибо духъ плоти и костей не имѣетъ, какъ видите у Меня.

43. И взявъ, ѣлъ предъ ними.

Іоан. 7, 27. Но мы знаемъ Его, откуда Онъ; Христосъ же, когда придетъ, никто не будетъ знать, откуда Онъ.

VII.

Филип. 3, 3. Потому что обрѣзаніе мы, служащіе Богу духомъ, и хвалящіеся Христомъ Іисусомъ, а не на плоть надѣющіеся;

Подъ надѣющимися на плоть, какъ ясно видно изъ хода рѣчи, разумѣются Іудеи, которые, уповая на свое плотское обрѣзаніе, надѣялись получить спасеніе единственно въ силу плотской принадлежности къ роду Авраама: Мѳ. 3, 9,—за что Господь и обличилъ ихъ.

Мѳ. 3, 9. И не думайте говорить въ себѣ: отецъ у насъ Авраамъ; ибо говорю вамъ, что Богъ можетъ изъ камней сихъ воздвигнуть дѣтей Аврааму.

10. Уже и сѣкира при корнѣ деревъ лежитъ

---

[1]) Слово «плоть» сектанты во всѣхъ приво-

димыхъ выше мѣстахъ Свящ. Писанія, (п. IV—VII) понимаютъ буквально и этимъ ложнымъ понятіемъ силятся отвергать участіе тѣла въ поклоненіи Богу.

Сектанты, настаивая на чисто духовномъ поклоненіи Богу, сами не остаются вѣрны себѣ, такъ какъ молитвы и они читаютъ устами и языкомъ плотскимъ, преклоняютъ колѣна тѣлесныя, а потому къ нимъ относятся слова ап. Павла: 1 Тим. 1, 6—7.

I Тимоѳ. I, 6. Отъ чего отступивъ, нѣкоторые уклонились въ пустословіе.
7. Желая быть законоучителями, но не разумѣя ни того, о чемъ говорятъ, ни того, что утверждаютъ.

О ПОЧИТАНІИ ПРЕСВЯТОЙ БОГОРОДИЦЫ.

I.

Православное ученіе о почитаніи Пресвятой Богородицы.

Пресвятая Дѣва Марія, Матерь Господа нашего Іисуса Христа, дочь праведныхъ Богоотецъ Іоакима и Анны, происходила изъ царскаго рода Давидова черезъ Наѳана.

Съ ранняго дѣтства Она была посвящена благочестивыми родителями Богу и торжественно введена въ храмъ Іерусалимскій для воспитанія. Здѣсь, какъ говоритъ св. Преданіе, Она проводила все время въ трудахъ рукодѣлія, чтеніи св. книгъ и молитвѣ и особенно отличалась высокими добродѣтелями, глубочайшимъ смиреніемъ и совершеннѣйшею преданностію волѣ Божіей. Въ четырнадцатилѣтнемъ возрастѣ, когда родителей ея уже не было въ живыхъ, Она рѣшилась всецѣло посвятить себя Богу, съ обѣтомъ всю жизнь свою пребывать въ дѣвствѣ (Лук. 1, 34). Тогда Ее обручили старцу Іосифу, занимавшемуся древодѣліемъ и происходившему также изъ царскаго рода Давидова чрезъ Соломона. Онъ былъ Ея хранителемъ и питателемъ (Лук. 1, 27), (а не мужемъ обыкновеннымъ, какъ суемудрствуютъ сектанты). Въ высшей степени трогательно и умилительно евангельское повѣствованіе о благовѣстіи Пр. Дѣвѣ Маріи архангеломъ Гавріиломъ и чудесномъ зачатіи и рожденіи отъ Нея Спасителя. „*Радуйся, благодатная, Господь съ Тобою!* сказалъ ей явившійся ангелъ, *благословенна Ты между женами*“. Неудивительно, что Марія смущается при семъ необычномъ благовѣстіи; но Она внимаетъ съ чувствомъ безмолвнаго смиреннаго удивленія и радости, когда небесный посланникъ раскрываетъ предъ Нею тайну преславнаго воплощенія сына Божія, что Онъ родится отъ Нея, пріиметъ человѣческое естество, кромѣ грѣха, наречется Сыномъ Всевышняго и что Она наименуетъ Его именемъ Іисусъ (Спаситель). „*Какъ будетъ это, когда я мужа не знаю?*“ вопрошаетъ Пресв. Марія въ безмолвномъ удивленіи. „*Духъ Святый найдетъ на Тебя и сила Всевышняго осѣнитъ Тебя*“, отвѣчаетъ Ей небесный посланникъ, посему и рождаемое Святое наречется Сыномъ Божіимъ. Тогда съ глубочайшею вѣрою, преданностію волѣ Божіей и смиреніемъ Она воскликнула: „*Се раба Господня, да будетъ мнѣ по слову Твоему*“. И отошелъ отъ Нея ангелъ *).

Затѣмъ слѣдуетъ дивное привѣтствіе Приснодѣвы Маріи родственницею Ея, женою Захаріи — Елисаветою, повѣствованіе о Рождествѣ Господа нашего Іисуса Христа, сопровождавшемся неизглаголанными чудесами, пѣніемъ чудной пѣсни ангелами, явленіемъ путеводительницы волхвовъ звѣзды, встрѣчею Богоматери

*) Библейск. энциклоп. Арх. Никифора, вып. III. стр. 12.

съ предвѣчнымъ Младенцемъ въ храмѣ праведнымъ старцемъ Симеономъ, изрекшимъ пророчественно величіе родившагося и скорбь родившей: *„И Тебѣ Самой оружіе пройдетъ душу“* (Лук. 2, 29—35) и проч. Послѣ всего этого вполнѣ будетъ достойно именовать Дѣву Марію *„честнѣйшею херувимовъ и славнѣйшею безъ сравненія серафимовъ?“* Если родившую и воспитавшую земного царя почитаютъ выше всѣхъ министровъ и слугъ царскихъ, то достоинство Пренепорочной Присподѣвы Маріи такъ велико, что Она избрана быть Матерью Самого Господа по плоти, Царицей Небесной; между тѣмъ какъ объ ангелахъ слово Божіе говоритъ, что они суть только *служебные духи у Господа* (Евр. 1, 7, 13—14).

Далѣе, изъ Евангелія мы знаемъ, что Богоматерь еще при первоначальномъ вступленіи Сына Ея — уже ходатайствовала передъ Господомъ по случаю недостатка вина на бракѣ въ Канѣ Галилейской, и ходатайство Присподѣвы Сынъ Ея и Господь удовлетворилъ, чудесно претворивъ воду въ вино (Іоан. 2, 1—11). Поэтому христіане не погрѣшаютъ, если прибѣгаютъ къ Богородицѣ съ молитвою о ходатайствѣ предъ Сыномъ Ея и Спасителемъ нашимъ, не погрѣшаютъ также и въ томъ случаѣ, когда взываютъ: „Пресвятая Богородице, спаси насъ“. Богоматерь спасаетъ христіанъ не такимъ способомъ, какъ Іисусъ Христосъ, спасшій насъ крестною смертію, плотію и кровію Своею; вмѣсто сего, ходатайствуя предъ Богомъ Своими молитвами, Матерь Божія *помогаетъ намъ спастись*. Вотъ, напримѣръ, Ап. Павелъ пишетъ Тимоѳею: „Вникай въ себя и въ ученіе; такъ поступая, и себя *спасешь*, и слушающихъ тебя“ (Тимоѳ. 4, 16). Тимоѳей, значитъ, могъ спасти своими наставленіями слушавшихъ его. И мы можемъ содѣйствовать спасенію ближняго, отклоняя его отъ грѣха и заблужденія (Іаков. 5, 19—20); прегрѣшившихъ можемъ спасать исправительнымъ наказаніемъ (Іуд. 23). Такимъ образомъ мы даже и сами можемъ разными способами содѣйствовать спасенію ближняго; тѣмъ болѣе Пресвятая Богородица сильна содѣйствовать всѣмъ намъ своими молитвами и ходатайствомъ предъ Сыномъ Своимъ. Если мы иногда молимся Богородицѣ: „не имамы иныя помощи, не имамы иныя надежды, развѣ Тебе, Владычице“, то этимъ нисколько не отвергается молитвенное ходатайство о насъ прочихъ святыхъ угодниковъ. Въ данныхъ словахъ церковной пѣсни мы выражаемъ только мысль о преимущественной силѣ и важности молитвеннаго ходатайства Богоматери предъ ходатайствомъ святыхъ.

Укоряющимъ насъ за то, что мы почитаемъ многоразличныя иконы Богородицы, каковы: икона Казанской Божіей Матери, Смоленской, Тихвинской, Козельщанской и другія, скажемъ, что всѣ эти наименованія не означаютъ многихъ богородицъ, какъ думаютъ сектанты. Мы почитаемъ одну Богородицу — Присподѣву Марію. Но такъ какъ Она являла благодѣянія людямъ чрезъ многія Свои иконы, находящіяся въ различныхъ мѣстахъ, то отсюда и произошло чествованіе многоразличныхъ Ея иконъ, получавшихъ Свое названіе отъ тѣхъ мѣстъ, гдѣ онѣ, по благоволенію Владычицы, прославились чудесами.

Ученіе православной Церкви о величіи Пресв. Дѣвы Богородицы, превосходящей не только всѣхъ земнородныхъ, но и міръ ангельскій, основывается на высокомъ нравственномъ достоинствѣ *благодатной Дѣвы*, а наипаче на той чести и славѣ, какой удостоилъ Ее Господь, избравъ ее орудіемъ величайшей тайны воплощенія Сына Своего, — тайны, *„въ нюже, по апостолу, ангелы желаютъ проникнуть“*. Раскрывая догматъ Боговоплощенія, св. Церковь восхваляла вмѣстѣ великое достоинство Преблагословенной Богородицы: „Марія истинно родила плоть, въ которой обиталъ Богъ, и истинно родися отъ Дѣвы Богъ—Слово, истинно во утробѣ зачася и образовалъ Себѣ тѣло отъ Кровей неискусомужной Дѣвы“,—учитъ св. Игнатій Богоносецъ, мужъ апостольскій (письмо къ Трал.). „Заблуждаются тѣ,—разсуждаетъ св.Ириней, — которые думаютъ, что Іисусъ Христосъ ничего не заимствовалъ отъ Дѣвы. Ибо если Онъ не заимствовалъ существа плоти отъ человѣка, то не былъ и человѣкомъ. Въ семъ случаѣ совершенно было бы напрасно Его вселеніе въ Марію: для чего и вселился.

если не имѣлъ ничего отъ Нея заимствовать?" (Противъ ереси кн. 3, гл. 32).

„Никто да не разрушаетъ вѣры (что Марія есть Матерь Господа). Ибо если ложно то, что Она Матерь, то ложна и плоть, ложна и смерть, ложно и воскресеніе" (бл. Авгус. разсужд. 8 на Еванг. Іоан.). „Кто не именуетъ Марію Богородицею, тотъ внѣ Божества" (Григорій Назіанз.).

Нечестивый Несторій коснулся своимъ нечестіемъ святости и славы Пресвятой Дѣвы Маріи: онъ не хотѣлъ именовать Ее Богородицею, превратно изъяснялъ, что Іисусъ Христосъ родился отъ Нея простымъ человѣкомъ, а Божество соединилось съ Нимъ послѣ. Но Промыслъ не попустилъ восторжествовать злу въ лицѣ еретиковъ. Св. Кириллъ съ пламенною ревностію возсталъ противъ еретиковъ, уничтожавшихъ Божественное достоинство Богочеловѣка. „Если Іисусъ Христосъ есть Богъ, то почему же Св. Дѣва, Матерь Его, не есть Матерь Божія? Такъ вѣрить заповѣдали намъ по священному Преданію апостолы, хотя въ ихъ Писаніяхъ и не употреблено слово *Богородица*. Такъ учили наши отцы и въ особенности блаженной памяти Аѳанасій". (Аѳанас. рѣчь 3 на Аріанъ стр. 29—30). „Поелику св. Дѣва родила Бога, воплотившагося и вочеловѣчшагося, то мы и называемъ Ее Богородицею не потому, чтобы естество Слова получило начало отъ Св. Дѣвы, но потому, что она родила Св. Тѣло, одушевленное разумною душою, съ которымъ ипостасно соединенное Слово называется рожденнымъ плотски". (Тотъ же св. отецъ).

Заключимъ свидѣтельства о вѣрѣ вселенской Церкви молитвенными словами Блаженнаго Учителя Церкви: „Защити, св. Марія, бѣдствующихъ, укрѣпи малодушныхъ, утверди слабыхъ, помолись за народъ и клиръ (Августинъ), и (добавимъ) вразуми заблуждающихся и по обольщенію духа злобы не почитающихъ Тебя, какъ должно".

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о почитаніи Пресвятой Богородицы.

Пресвятую Дѣву Марію должно почитать Богородицею,—это видно изъ слѣдующаго:

Исаіи 7, 14. Итакъ Самъ Господь дастъ вамъ знаменіе: се Дѣва во чревѣ пріиметъ, и родитъ Сына, и нарекутъ имя Ему: Еммануилъ.

Мѳ. I, 23. Се, Дѣва во чревѣ пріиметъ, и родитъ Сына, и нарекутъ имя Ему: Еммануилъ, что значитъ: съ нами Богъ. (Исаіи 7, 14).

Лук. I, 35. Ангелъ сказалъ Ей (Маріи) въ отвѣтъ: Духъ Святый найдетъ на Тебя, и сила Всевышняго осѣнитъ Тебя; посему и рождаемое Святое наречется Сыномъ Божіимъ.

Галат. 4, 4. Но когда пришла полнота времени, Богъ послалъ Сына Своего (Единороднаго), Который родился отъ жены, подчинился закону.

Лук. I, 43. И откуда это мнѣ, что пришла Матерь Господа моего ко мнѣ?

Изъ нижеприведеннаго Слова Божія ясно, что Она пребывала Дѣвою до рожденія отъ Нея Сына Божія и въ самомъ рожденіи:

Лук. I, 30. И сказалъ Ей Ангелъ: не бойся, Марія, ибо Ты обрѣла благодать Бога;

31. И вотъ, зачнешь во чревѣ, и родишь Сына, и наречешь Ему имя: Іисусъ.

32. Онъ будетъ великъ, и наречется Сыномъ Всевышняго; и дастъ Ему Господь Богъ престолъ Давида, отца Его;

33. И будетъ царствовать надъ домомъ Іакова во-вѣки, и Царству Его не будетъ конца.

34. Марія же сказала Ангелу: какъ будетъ это, когда Я мужа не знаю? (См. ст. 35).

Мѳ. I, 20. Но когда онъ (Іосифъ) помыслилъ это, се, Ангелъ Господень явился ему во снѣ и сказалъ: Іосифъ, сынъ Давидовъ! не бойся принять Марію, жену твою; ибо родившееся въ Ней есть отъ Духа Святаго.

24. Вставъ отъ сна, Іосифъ поступилъ, какъ повелѣлъ ему Ангелъ Господень, и принялъ жену свою.

25. И не зналъ ея, какъ наконецъ она ро-

дила Сына своего первенца; и онъ нарекъ Ему имя: Іисусъ.

Вѣрная обѣту дѣвства („мужа не знаю"), Марія осталась дѣвою и по рождествѣ, по пророчеству:

Іезек. 44, 2. И сказалъ мнѣ Господь: ворота сіи будутъ затворены, не отворятся, и никакой человѣкъ не войдетъ ими; ибо Господь, Богъ Израилевъ, вошелъ ими, и они будутъ затворены.

Объясненіе. Подобно тому, какъ Іисусъ Христосъ назвалъ Себя дверью, которою входятъ на небо (Іоан. 10, 9), такъ у Пророка Богоматерь таинственно названа вратами, чрезъ которыя Спаситель пришелъ на землю, послѣ чего эти врата пребыли „заключенными", т. е. Богоматерь осталась Дѣвою навсегда.

Дѣва Марія Сама сказала Ангелу, что Она мужа не знаетъ! Лук. 1, 34, и сказала это въ то время, когда была обручена Іосифу:

Мѳ. I, 18. Рождество Іисуса Христа было такъ: по обрученіи Матери Его Маріи съ Іосифомъ, прежде нежели сочетались они, оказалось, что Она имѣетъ во чревѣ отъ Духа Святаго.

Отсюда ясно, что Іосифъ назывался мужемъ Ея не въ смыслѣ супруга (плотскаго сожителя), а въ смыслѣ мужа *хранителя.*

Самъ Іисусъ Христосъ называетъ Дѣву Марію женою не въ собственномъ смыслѣ, но подобно тому, какъ Ангелы именуютъ женою Марію Магдалину для обозначенія пола, а не состоянія пола:

Іоан. 19, 26. Іисусъ, увидѣвъ Матерь и ученика, тутъ стоящаго, котораго любилъ, говоритъ Матери Своей: Жено! се сынъ Твой.

Іоан. 2, 4. Іисусъ говоритъ Ей: что Мнѣ и Тебѣ, Жено? еще не пришелъ часъ Мой.

Іоан. 20, 1. Въ первый же *день* недѣли Марія Магдалина приходитъ ко гробу рано, когда было еще темно, и видитъ, что камень отваленъ отъ гроба.

13. И они (ангелы) говорятъ ей: жена! что ты плачешь? Говоритъ имъ: унесли Господа моего, и не знаю, гдѣ положили Его.

15. Іисусъ говоритъ ей: жена! что ты плачешь? кого ищешь? Она, думая, что это садовникъ, говоритъ Ему: господинъ! если ты вынесъ Его, скажи мнѣ, гдѣ ты положилъ Его, и я возьму Его.

Отсюда видно, что упоминаемые въ Евангеліи братья Іисуса Христа не суть родные Ему по Матери: они были или дѣти Клеопы и Маріи, сестры Пресвятой Богородицы (двоюродные братья Спасителя), или же дѣти Іосифа отъ перваго его брака, а не Маріи.

Пресвятая Дѣва именуется Владычицей, Царицей небесной, потому, что она Матерь Владыки и Царя Небеснаго:

Псал. 44, 10. Дочери царей между почетными у Тебя; стала царица одесную Тебя въ Офирскомъ золотѣ. Сравн. Іоан. 19, 26.

Слово Божіе говоритъ и о духовномъ величіи Дѣвы Маріи:

Лук. I, 47. И возрадовался духъ Мой о Богѣ, Спасителѣ Моемъ.

48. Что призрѣлъ Онъ на смиреніе рабы Своей; ибо отнынѣ будутъ ублажать Меня всѣ роды.

49 Что сотворилъ Мнѣ величіе Сильный; и свято имя Его;

Откр. 12, 1. И явилось на небѣ великое знаменіе: жена, облеченная въ солнце; подъ ногами ея луна, и на главѣ ея вѣнецъ изъ двѣнадцати звѣздъ.

Пѣсн. 6, 10. Кто это блистающая, какъ заря, прекрасная, какъ луна, свѣтлая, какъ солнце, грозная, какъ полки со знаменами.

Самъ Іисусъ Христосъ первый далъ примѣръ почитать Дѣву Марію, какъ Матерь Божію:

Лук. 2, 51. И Онъ (Іисусъ Христосъ) пошелъ съ ними и пришелъ въ Назаретъ; и былъ въ повиновеніи у нихъ. И Матерь Его сохраняла всѣ слова сіи въ сердцѣ Своемъ.

Іоан. 19, 26. Іисусъ, увидѣвъ Матерь и ученика тутъ стоящаго, котораго любилъ, говоритъ Матери Своей: Жено! се, сынъ Твой.

27. Потомъ говоритъ ученику: се Матерь твоя! И съ этого времени ученикъ сей взялъ Ее къ себѣ.

Объясненіе: Іисусъ Христосъ въ теченіе земной жизни оказывалъ сыновнюю почтительность Пресвятой Дѣвѣ, какъ Матери Своей; и даже въ самую минуту предсмертную обнаружилъ особенную сыновнюю заботливость о Ней, поручивъ Ее попеченію Іоанна Богослова, а въ лицѣ его научилъ и всѣхъ остальныхъ почитать Пресвятую Богородицу.

Что Приснодѣву Марію почитали и до рожденія Спасителя, видно изъ слѣдующаго:

Лук. I, 41. Когда Елисавета услышала привѣтствіе Маріи, взыгралъ младенецъ во чревѣ ея, и Елисавета исполнилась Святаго Духа.

42. И воскликнула громкимъ голосомъ, и сказала: благословенна Ты между женами, и благословенъ плодъ чрева Твоего.

43. И откуда это мнѣ, что пришла Матерь Господа моего ко мнѣ?

Лук. II, 27. Когда же Онъ (Іисусъ Христосъ) говорилъ это, одна женщина, возвысивши голосъ изъ народа, сказала Ему: блаженно чрево, носившее Тебя, и сосцы, Тебя питавшіе!

Лук. I, 28. Ангелъ, вошедъ къ Ней, сказалъ: радуйся, Благодатная! Господь съ Тобою; благословенна Ты между женами.

Молитвенное прославленіе Богородицы

и обращеніе къ Ней въ молитвахъ основывается на словѣ Божіемъ.

Лук. I, 48. Что призрѣлъ Онъ на смиреніе рабы Своей; ибо отнынѣ будутъ ублажать Меня всѣ роды.

Псал. 44, 10. Дочери царей между почетными у Тебя; стала царица одесную Тебя въ Офирскомъ золотѣ.

11. Слыши, дщерь, и смотри, и приклони ухо твое, и забудь народъ твой и домъ отца твоего.

12. И возжелаетъ Царь красоты твоей: ибо Онъ Господь твой и ты поклонись Ему.

13. И дочь Тира съ дарами, и богатѣйшіе изъ народа будутъ умолять лице твое.

14. Вся слава дщери Царя внутри; одежда ея шита золотомъ.

18. Сдѣлаю имя Твое памятнымъ въ родъ и родъ; посему народы будутъ славить Тебя во вѣки и вѣки.

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о почитаніи Пресвятой Богородицы.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
Іерем. 44, 17. Но непремѣнно будемъ дѣлать все то, что вышло изъ устъ нашихъ, чтобы кадить богинѣ неба и возливать ей возлиянія, какъ мы дѣлали, мы и отцы наши, цари наши и князья наши, въ городахъ Іудеи и на улицахъ Іерусалима, потому что тогда мы были сыты и счастливы, и бѣды не видѣли. *Примѣч.* Подъ «богинею неба» сектанты въ своемъ невѣжествѣ и ослѣпленіи дерзаютъ разумѣть Пречистую Приснодѣву Марію, Матерь Бога нашего.	I. Здѣсь говорится о богомерзкомъ чествованіи языческой „богини неба“ или Астарты: 3 Цар. 11, 5. Суд. 2, 13. Къ христіанскому чествованію Божіей Матери эти мѣста относиться не могутъ потому, что Божія Матерь никогда не именуется „богиней“, а называется „Царицей Небесной“: Псал. 44, 10, 11 и 18. Сектанты поэтому крайне погрѣшаютъ, когда въ опроверженіе почитанія Богородицы приводятъ 44 главу изъ книги пророка Іереміи. Этимъ они выказываютъ свое невѣжественное обращеніе съ словомъ Божіимъ, а потому на нихъ сбываются слова апостола Петра, сказавшаго: „*что невѣжды* и неутвержденные превращаютъ Писанія къ собственной погибели (2 Петр. 3, 16).	**3 Цар. 11, 5.** И сталъ Соломонъ служить Астартѣ, божеству Сидонскому, и Милхому, въ мерзости Аммонитской. **Суд. 2, 13.** Оставили Господа, и стали служить Ваалу и Астартамъ. **Псал. 44, 10.** Дочери царей между почетными у Тебя; стала царица одесную Тебя въ Офирскомъ золотѣ. 11. Слыши, дщерь, и смотри, и приклони ухо твое и забудь народъ твой и домъ отца твоего. 18. Сдѣлаю имя Твое памятнымъ въ родъ и родъ; посему народы будутъ славить Тебя во вѣки и вѣки.
Мѳ. 12, 48. Онъ же сказалъ въ отвѣтъ говорившему: кто матерь Моя? и кто братья Мои? 49. И, указавъ рукою Своею на учениковъ Своихъ, сказалъ: вотъ, матерь Моя и братья Мои. 50. Ибо кто будетъ исполнять волю Отца Моего небеснаго, тотъ	II. Эти мѣста вовсе не запрещаютъ чествованія Божіей Матери, а выражаютъ только то, что близость къ Богу основывается не на плотской связи, а на духовно-нравственной, чрезъ исполненіе заповѣдей: Іоан. 1, 13. Пресвятая Дѣва Марія близка ко Господу и плотію и духомъ, ибо если-бы она не была исполнена величайшей праведности и святости, то не удостоилась бы стать Матерію Госпо-	**Іоанн. I, 13.** Которые не отъ крови, ни отъ хотѣнія плоти, ни отъ хотѣнія мужа, но отъ Бога родились. **Лук. 1, 28.** Ангелъ, вошедши къ ней, сказалъ: радуйся, благодатная! Господь съ тобою; благословенна ты между женами. 30. И сказалъ ей Ангелъ: не бойся, Марія

Мнѣ братъ, и сестра и матерь. Срав. Мрк. 3, 33—35.

Лук. 8, 21. Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: матерь Моя и братья Мои суть слушающіе слово Божіе и исполняющіе его.

Примѣч. Приведенными мѣстами сектанты силятся доказать, что и Самъ Іисусъ Христосъ не выказывалъ особаго почитанія Своей Матери.

да: Лук. 1, 28, 30. Ее подобаетъ ублажать и чествовать, какъ Матерь Господа, по примѣру привѣтствія Ангела „благословенна Ты между женами" и согласно Ея собственнымъ пророческимъ словамъ: Лук. 1, 48. 11, 27. Это пророчество, въ смыслѣ „ублажать", и осуществляется всѣми родами не только православныхъ людей, но и католиковъ и даже магометанъ, а къ какому роду принадлежатъ сектанты, если не почитаютъ и не ублажаютъ Божіей Матери?

ибо ты обрѣла благодать у Бога.

48. Что призрѣлъ Онъ на смиреніе рабы своей; ибо отнынѣ будутъ ублажать Меня всѣ роды;

Лук. 11, 27. Когда же Онъ говорилъ сіе, одна женщина, возвысивъ голосъ изъ народа, сказала Ему: блаженно чрево, носившее Тебя, и сосцы, Тебя питавшіе!

О ПОЧИТАНІИ СВ. УГОДНИКОВЪ БОЖІИХЪ.

I.

Православное ученіе о почитаніи св. угодниковъ Божіихъ и ихъ ходатайствѣ предъ Богомъ.

Православное ученіе о религіозномъ почитаніи и молитвенномъ призваніи святыхъ людей находитъ для себя, полное подтвержденіе, прежде всего, въ св. Писаніи, гдѣ содержатся довольно твердыя доказательства необходимости и благоплодности этого почитанія. Внушая намъ никому не воздавать божескаго почитанія, кромѣ Единаго истиннаго Бога (Исх. 20, 2—5), оно (св. Писаніе) вмѣстѣ съ тѣмъ учитъ, что и святые Божіи достойны нашего почитанія (Псал. 111, 6): „въ вѣчной памяти будетъ праведникъ", (Притч. 10, 7): „Память праведника пребудетъ благословенна, а имя нечестивыхъ омерзѣетъ", Святые какъ друзья Божіи (Псал. 138, 17 Іоан. 15, 14), въ которыхъ Богъ прославляется (2 Ѳесс. 1, 10—12), а потому въ этомъ-то и заключается примѣръ почитанія ихъ (св. людей). Такъ, ученики пророческіе показали искреннее почтеніе и поклоненіе пророку Божію Елисею (4 Цар. 2, 14—15). Существуютъ также въ Ветхомъ Завѣтѣ и многіе другіе примѣры религіознаго почитанія ангеловъ и св. людей. (Суд. 13, 20. 1 Парал. 21, 16. 1 Цар. 28, 14 и др.).

Въ Новомъ Завѣтѣ заповѣдь о почитаніи святыхъ раскрывается въ такомъ смыслѣ: Самъ Спаситель, подтвердившій законъ: „Господу Богу твоему покланяйся, Ему одному служи" (Втор. 6, 13), говорилъ ученикамъ Своимъ: „вы друзья Мои, если исполняете то, что Я заповѣдаю вамъ" (Іоан. 15, 14), и еще прежде, когда посылалъ ихъ на проповѣдь, засвидѣтельствовалъ предъ ними: „слушающій васъ, Меня слушаетъ, и отвергающійся васъ, Меня отвергается, а отвергающійся Меня, отвергается Пославшаго Меня" (Лук. 10, 16). „Кто принимаетъ пророка, во имя пророка, получитъ награду пророка, и кто принимаетъ праведника, во имя праведника, получитъ награду праведника (Мѳ. 10, 41—42).

Святый ап. Павелъ заповѣдалъ христіанамъ: „поминайте наставниковъ вашихъ, которые проповѣдывали вамъ слово Божіе, и, взирая на кончину ихъ жизни, подражайте вѣрѣ ихъ (Евр. 13, 7), а въ посланіи къ римлянамъ тотъ же апостолъ замѣчаетъ: „Слава, и честь, и миръ всякому, дѣлающему доброе" (2, 10).

Въ новозавѣтныхъ посланіяхъ отмѣчены также и примѣры религіознаго почитанія святыхъ. Такъ, въ 16 главѣ книги Дѣяній Апостольскихъ, передается объ ап. Павлѣ и Силѣ, какъ они однаж-

ли подвергались побоямъ и заключены были въ темницу за исцѣленіе одной служанки, одержимой духомъ прорицательнымъ. Когда заключенные въ темницѣ апостолы пѣли полунощницу, вдругъ произошло землетрясеніе, такъ что всѣ двери темницы отворились и оковы со всѣхъ спали. Проснувшійся стражъ темничный, видя, что двери темницы отворены, и предполагая, что заключенные бѣжали, покусился было на самоубійство; но ап. Павелъ остановилъ его, увѣряя, что всѣ они налицо. Тогда сторожъ вбѣжалъ въ темницу „и въ трепетѣ припалъ къ Павлу и Силѣ" (ст. 29). Поклоненіе это, очевидно, означало благоговѣніе, которымъ проникся сторожъ темничный къ ап. Павлу и Силѣ, видя въ нихъ посланниковъ Божіихъ.

Наконецъ, религіозное почитаніе святыхъ не противорѣчитъ и началамъ здраваго разума. Напротивъ, оно необходимо съ точки зрѣнія разума. Какъ въ земной жизни не всѣ равны между собою, но есть и старшіе возрастомъ, и начальствующіе по положенію; такъ и въ царствѣ небесномъ не всѣ равны между собою, но есть люди, угодившіе Богу своею вѣрою и добрыми дѣлами во время земной жизни, а потому и наслаждаются они вѣчнымъ блаженствомъ въ обителяхъ небесныхъ. Если же мы почитаемъ людей, поставленныхъ выше насъ, по праву ли рожденія, или же положенія ихъ въ семьѣ и въ обществѣ и здѣсь въ земной юдоли, то не тѣмъ ли болѣе должны почитать св. угодниковъ, св. небожителей, которые суть тоже наши начальники, наставники и руководители. А сколько святые угодники еще во времена своей земной жизни обнаружили любви къ ближнимъ, самой искренней и и самой возвышенной! Нерѣдко эта любовь къ ближнимъ простиралась до такой степени, что заботясь о нравственномъ совершенствованіи и спасеніи ближняго, великіе праведники согласны были скорѣе на то, чтобы Господь ихъ самихъ лишилъ вѣчнаго блаженства, чѣмъ лишилъ бы милости и подвергнулъ Своему праведному гнѣву ихъ ближнихъ. Пророкъ Моисей, напримѣръ, въ горячей молитвѣ за народъ еврейскій, послѣ того какъ послѣдній впалъ въ грѣхъ идолопоклонства, сливши себѣ золотого тельца и поклонившись ему, взывалъ ко Господу: „О, Господи! народъ сей сдѣлалъ великій грѣхъ: сдѣлалъ себѣ золотого бога. Прости имъ грѣхъ ихъ. А если нѣтъ, то изгладь и меня изъ книги Твоей, въ которую Ты вписалъ!" (Исх. 33, 31—32). Св. ап. Павелъ свидѣтельствуетъ о себѣ: „Я желалъ бы быть самъ отлученнымъ отъ Христа за братьевъ моихъ, родныхъ мнѣ по плоти" (Римл. 9, 3).

Если же св. угодники такъ заботились и любили ближнихъ, когда жили еще на землѣ и имѣли свои нужды и недостатки, то что же мѣшаетъ имъ заботиться, помогать и молиться за насъ тамъ, гдѣ нѣтъ ни печали, ни воздыханій!

Если мы, далѣе, почитаемъ земныхъ нашихъ благодѣтелей, то не тѣмъ ли болѣе мы должны почитать св. небожителей, этихъ великихъ нашихъ благодѣтелей? Да, почитаніе святыхъ вполнѣ сообразно съ нашею природою и необходимо требуется ею: если мы прославляемъ героевъ за подвиги ихъ, совершенные въ той или другой области жизни, то не естественно ли намъ прославлять также и святыхъ, совершившихъ величайшіе подвиги въ области нравственной жизни?

Итакъ, съ точки зрѣнія св. Писанія и началъ разума не подлежитъ сомнѣнію, что должно почитать святыхъ.

Священное Писаніе представляетъ намъ прямыя и ясныя свидѣтельства о томъ, что св. угодники, по отшествіи отъ земной жизни, предстательствуютъ за насъ предъ престоломъ Вседержителя, не престаютъ молиться за оставшихся на землѣ, что эти молитвы дѣйственны предъ Богомъ, т. е. угодны Ему и спасительны для человѣка. Такъ, еще въ Ветхомъ Завѣтѣ нѣкогда Самъ Богъ говорилъ пророку Іереміи относительно народа еврейскаго: „хотя бы предстали предъ лице Мое Моисей и Самуилъ, душа Моя не преклонится къ народу сему" (Іерем. 15, 1). Этими словами Самъ Господь показалъ, что Моисей и Самуилъ, давно уже умершіе тогда, могли, значитъ, ходатайствовать предъ нимъ за іудеевъ. Во 2-й же Маккавейской книгѣ приводится и случай такого ходатайства или предстательства предъ Богомъ праведника за грѣшниковъ. Іуда Маккавей, предъ вступленіемъ въ битву съ Никаноромъ, видѣлъ въ от-

кровеніи первосвященника Онію и пророка Іеремію умершихъ, молящихся за народъ израильскій. Іеремія, подавая Іудѣ золотой мечъ, сказалъ: „возьми этотъ святой мечъ, даръ отъ Бога, которымъ ты сокрушишь враговъ". Объ Іереміи же Онія сказалъ Іудѣ: „это братолюбецъ, который много молится о народѣ и святомъ городѣ, Іеремія пророкъ Божій" (2 Макк. 15, 12—16). Вѣрованіе въ ходатайство предъ Богомъ, и по отшествіи ихъ на небо, выражается также и въ молитвахъ ветхозавѣтной Церкви. Почти каждая молитва древней еврейской Церкви начиналась, сопровождалась и оканчивалась именами праотцевъ Авраама, Исаака и Іакова. Одушевленный такой вѣрою, пророкъ Давидъ, напримѣръ, взывалъ къ Богу: „Господи, Боже Авраама, Исаака и Израиль, отецъ нашихъ (1 Парал. 29, 18), очевидно, прося Господа услышать его молитву ради ходатайства этихъ угодившихъ Ему праведниковъ. Точно также и пророкъ Даніилъ молилъ Бога: „не отними отъ насъ милости Твоей ради Авраама, возлюбленнаго Тобою, ради Исаака, раба Твоего, и Израиля, святаго Твоего (Дан. 3, 35).

Въ Новомъ Завѣтѣ ап. Петръ очень ясно обѣщаетъ „присныхъ по вѣрѣ не прекращать своего попеченія о нихъ предъ Богомъ и послѣ своей смерти. „*Справедливымъ почитаю*, — пишетъ апостолъ,—доколѣ нахожусь въ этой тѣлесной храминѣ, возбуждать васъ напоминаніемъ, зная, что скоро долженъ оставить храмину мою, какъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ открылъ мнѣ. Буду же стараться, чтобы вы и послѣ моего отшествія всегда приводили это на память" (2 Петр. 1, 13—15). А это попеченіе апостола въ чемъ другомъ можетъ выражаться, какъ не въ молитвѣ и предстательствѣ предъ Богомъ? Наконецъ, св. Іоаннъ Богословъ удостоился видѣть въ Откровеніи, какъ „двадцать четыре старца пали предъ Агнцемъ, имѣя каждый гусли и золотыя чаши, полныя ѳиміама, которыя суть молитвы святыхъ" (Откр. 5, 8, 8, 3).

И такъ, св. Писаніе ясно свидѣтельствуетъ о молитвѣ и предстательствѣ за насъ предъ Богомъ св. угодниковъ Божіихъ. Поэтому-то православная Церковь и заповѣдуетъ своимъ вѣрнымъ чадамъ обращаться съ молитвами къ нимъ.

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о почитаніи св. угодниковъ Божіихъ и ихъ ходатайствѣ предъ Богомъ.

1-е. О почитаніи святыхъ:

Святые люди суть тѣ праведники, которые угодили Господу истинною вѣрою и добрыми дѣлами:

Іаков. 2, 21. Не дѣлами ли оправдался Авраамъ, отецъ нашъ, возложивъ на жертвенникъ Исаака, сына своего?

22. Видишь ли, что вѣра содѣйствовала дѣламъ его, и дѣлами вѣра достигла совершенства?

23. И исполнилось слово Писанія: вѣровалъ Авраамъ Богу, и это вмѣнилось ему въ праведность, и онъ нареченъ другомъ Божіимъ.

Рим. 14, 3. Ибо что говоритъ Писаніе? повѣрилъ Авраамъ Богу, и это вмѣнилось ему въ праведность (Быт. 15, 6).

Православная Церковь знаетъ только тѣхъ праведниковъ, которыхъ открыто предъ людьми Господь прославилъ необыкновенными знаменіями и чудесами. Св. Писаніе называетъ святыхъ угодниковъ друзьями Божіими. И говоритъ, что ихъ „весь міръ недостоинъ":

Іоан. 15, 14. Вы друзья Мои, если исполняете то, что Я заповѣдую вамъ.

Евр. 11, 38. Тѣ, которыхъ весь міръ не былъ достоинъ, скитались по пустынямъ и горамъ, по пещерамъ и ущеліямъ земли.

Святымъ предоставлено будетъ „судить міръ и ангеловъ":

1 Кор. 6, 2. Развѣ не знаете, что святые будутъ судить міръ? Если же вами будетъ су-

димъ міръ, то неужели вы недостойны судить маловажныя *дѣла*?

3. Развѣ не знаете, что мы будемъ судить ангеловъ, не тѣмъ-ли болѣе *дѣла* житейскія?

Святые люди суть носители божественной благодати:

2 Петр. I, 3. Какъ отъ Божественной силы Его даровано намъ все потребное для жизни и благочестія, чрезъ познаніе Призвавшаго насъ славою и благостію.

4. Которыми дарованы намъ великія и драгоцѣнныя обѣтованія, дабы вы чрезъ нихъ содѣлались причастниками Божескаго естества, удалившись отъ господствующаго въ мірѣ растлѣнія похотію.

2 Өессал. I, 10. Когда Онъ (Господь) пріидетъ прославиться во святыхъ Своихъ, и явиться дивнымъ въ день оный во всѣхъ вѣровавшихъ, такъ какъ вы повѣрили нашему свидѣтельству.

И потому чествованіемъ Святыхъ мы чествуемъ Самого Господа сказавшаго:

Мѳ. 10, 40. Кто принимаетъ васъ, принимаетъ Меня; а кто принимаетъ Меня, принимаетъ пославшаго Меня.

Само Слово Божіе показываетъ намъ примѣры чествованія св. людей:

Лук. I, 28. Ангелъ, вошедши къ ней (Маріи) сказалъ: радуйся, благодатная! Господь съ тобою; благословенна ты между женами.

48. (Марія говорила) призрѣлъ Онъ на смиреніе Рабы Своей; ибо отнынѣ будутъ ублажать Меня всѣ роды.

4 Цар. 2, 15. И увидѣли его сыны пророковъ, которые въ Іерихонѣ, издали и сказали: *опочилъ* духъ Иліи на Елисѣѣ. И пошли на встрѣчу ему, поклонились ему до земли.

Чествованіе должно выражаться въ словесномъ восхваленіи и поклоненіи святымъ:

Сирах. 44, 1. Теперь восхвалимъ славныхъ мужей и отцовъ нашего рода.

2. многославнаго Господь являлъ чрезъ нихъ, величіе Свое отъ вѣка.

Іис. Нав. 5, 14. Онъ (Ангелъ) сказалъ: Нѣтъ; я вождь воинства Господня, теперь пришелъ (сюда). Іисусъ палъ лицемъ своимъ на землю, и поклонился и сказалъ ему: что господинъ мой скажетъ рабу своему. Срав. 4 Цар. 2, 15.

Оскорбленіе царскаго посланника всегда принимается за оскорбленіе для самого царя, и потому чествованіе царскаго посланника есть чествованіе царя.

Если мы въ житейскихъ отношеніяхъ своихъ честь отдаемъ почтеннымъ изъ земныхъ гражданъ, то почему же не почитать святыхъ небесныхъ гражданъ (срав. „сограждане святымъ").

Ефесс. 2, 19. Итакъ вы уже не чужіе и не пришельцы, но сограждане святымъ и свои Богу.

Тѣмъ болѣе, если они благодѣтельствуютъ намъ.

Разумѣется, чествовать святыхъ должно „почитательнымъ поклоненіемъ", т. е. должно помнить, что они — не божество а только высшіе служители Божіи.

2-е. О ходатайствѣ святыхъ передъ Богомъ:

Предстоя престолу Божію, св. люди не безучастно относятся къ нашему міру, но помогаютъ намъ своимъ заступничествомъ и молитвами:

2 Макк. 15, 12. Видѣніе же его (Маккея) было такое: онъ видѣлъ Онію—бывшаго первосвященника, мужа честнаго и добраго, почтеннаго видомъ... видѣлъ что онъ, простирая руки, молился за весь народъ іудейскій.

13. Потомъ явился другой мужъ, украшенный сѣдинами и славою, окруженный дивнымъ и необычайнымъ величіемъ.

14. И сказалъ Онія: „Это—братолюбецъ, который много молится о народѣ и святомъ городѣ, Іеремія, пророкъ Божій".

Откр. 8, 3. И пришелъ иный Ангелъ, и сталъ предъ жертвенникомъ, держа золотую кадильницу; и дано было ему множество ѳиміама, чтобы онъ съ молитвами всѣхъ святыхъ возложилъ его на золотый жертвенникъ, который предъ престоломъ.

И вознесся дымъ ѳиміама съ молитвами святыхъ отъ руки Ангела предъ Бога.

Апост. Петръ еще при жизни, въ „тѣлесной храминѣ", обѣщалъ заботиться о вѣрующихъ и „послѣ отшествія своего"

2 Петр. I, 14. Зная, что скоро долженъ оставить храмину мою, какъ и Господь нашъ Іисусъ Христосъ открылъ мнѣ.

15, Буду же стараться, чтобы вы и послѣ моего отшествія всегда приводили сіе на память.

Такъ какъ мы сами не рѣдко „не знаемъ, о чемъ молиться, какъ должно" и недостойны бываемъ предстать предъ Бога со своею молитвою, то должны просить помощи и молитвъ святыхъ, ибо „много можетъ усиленная молитва праведнаго"; да наконецъ и Самъ Господь иногда объявлялъ грѣшникамъ Свое прощеніе и милость только подъ условіемъ ходатайства святыхъ праведниковъ:

Римл. 8, 16. Также и Духъ подкрѣпляетъ насъ въ немощахъ нашихъ: ибо мы не знаемъ о чемъ молиться, какъ должно, но самъ Духъ ходатайствуетъ за насъ воздыханіями неизреченными.

Быт. 20, 7. Теперь же возврати жену мужу: ибо онъ пророкъ, и помолится о тебѣ, и ты

будешь живъ; а если не возвратишь, то знай, что непремѣнно умрешь ты и всѣ твои.

17. И помолился Авраамъ Богу, и исцѣлилъ Богъ Авимелеха, и жену его, и рабынь его, и онѣ стали раждать.

Іова 42, 8. Итакъ возьмите себѣ семь тельцовъ и семь овновъ, и пойдите къ рабу Моему Іову и принесите за себя жертву; и рабъ Мой Іовъ помолится за васъ, ибо только лице его Я приму, дабы не отвергнуть васъ за то, что вы говорили о Мнѣ не такъ вѣрно, какъ рабъ Мой Іовъ.

Іаков. 5, 16. Признавайтесь другъ предъ другомъ въ проступкахъ, и молитесь другъ за друга, чтобъ исцѣлиться: много можетъ усиленная молитва праведнаго.

17. Илія былъ человѣкъ подобный намъ, и молитвою помолился, чтобы не было дождя: и не было на землю три года и шесть мѣсяцевъ.

18. И опять помолился: и небо дало дождь, и земля произрастила плодъ свой. (2 Цар. 17, 18).

1 Петр. 3, 12. Потому что очи Господа *обращены* къ праведнымъ и уши Его къ молитвѣ ихъ, но лице Господне противъ дѣлающихъ зло, чтобы истребить ихъ съ земли.

Итакъ, Самъ Богъ научилъ обращаться къ молитвенному ходатайству святыхъ

III.

Возраженія заблудшаго и отвѣты православнаго о почитаніи св. угодниковъ Божіихъ.

Заблудшій. Святые не могутъ быть извѣстны теперь, такъ какъ всеобщаго суда еще не было.

Православный. Въ опроверженіе этого мы можемъ указать на посл. ап. Павла (Евр. 11, 4—33) и премудраго Іисуса, сына Сирахова (44, 1—50, 23), которые прямо наименовали намъ праведныхъ патріарховъ и пророковъ, а между тѣмъ вѣдь всеобщаго суда они не видѣли. Если намъ открылъ Господь св. праведниковъ ветхозавѣтныхъ, которые достигали спасенія посредствомъ тѣни будущихъ благъ (см. Евр. 11, 39—40), то тѣмъ болѣе мы должны надѣяться на откровеніе Божіе о новозавѣтныхъ праведникахъ, получившихъ спасеніе и помощь ходатайствомъ Іисуса Христа (Евр. 12, 22 — 24). Дѣйствительно, Господь посредствомъ необыкновенныхъ знаменій и чудесъ указалъ намъ множество новозавѣтныхъ праведниковъ (чит. Творенія Свят. Отцовъ и жизнеописаніе ихъ).

Заблудшій. «Житія святыхъ» совершенно излишни при существованіи библейскихъ повѣствованій о жизни святыхъ.

Православный. Разсуждая такъ, сектанты забываютъ, что вести запись о Божіихъ милостяхъ, явленныхъ святымъ праведникамъ, заповѣдуетъ намъ само слово Божіе (Псал. 43, 2—4, 77, 3—7). Библія подробно повѣствуетъ намъ о многихъ ветхозавѣтныхъ праведникахъ; если они, не будучи искуплены и освящены и только ожидая освященія въ Новомъ Завѣтѣ, — были всѣ записаны, то тѣмъ болѣе должна быть сохраняема память о новозавѣтныхъ праведникахъ, которые уже получили полное освященіе пречистою Кровію Христа. (Ср. Мѳ. 11, 11).

Заблудшій. Прибѣгая къ ходатайству святыхъ, люди чрезъ сіе унижаютъ ходатайство Христово.

Православный. Унижали бы его, если бы вздумали замѣнить ходатайство Сына Божія ходатайствомъ святыхъ, но, по истинному ученію Церкви, ходатайство святыхъ предъ Богомъ имѣетъ силу единственно потому, что основывается на ходатайствѣ Христовомъ.

Заблудшій. Молитвы ко святымъ не могутъ быть услышаны ими, потому что они (святые) не всевѣдующіе.

Православный. Еще въ сей жизни многіе изъ святыхъ обладали даромъ прозрѣнія, а въ жизни загробной они достигаютъ высшей степени вѣдѣнія и видѣнія, такъ что вся жизнь земныхъ братій ихъ можетъ быть открыта имъ чрезъ свѣтъ благодати Божіей. Это подтвер-

ждается многими опытами святыхъ (чит. житіе святыхъ).

Заблудшій. Вашъ святой Николай совсѣмъ не заслуживаетъ чествованія, потому что онъ былъ жестокій человѣкъ — Арія билъ въ лицо.

Православный. Св. Николай въ указанномъ случаѣ проявилъ ревность о Богѣ (ср. Іоан. 2, 15. 17), такъ какъ еретикъ Арій хулилъ Сына Божія. Кромѣ того, не одинъ св Николай по человѣческой немощи допускалъ ошибки и затѣмъ послѣ покаянія получалъ прощеніе, но и всѣ праведники (Еккл. 7, 21). Есть черты сходства у св. Николая даже съ ап. Петромъ: Петръ ударилъ Малха, Николай—Арія, Петръ лишенъ былъ апостольства, Николай лишился епископства, Петру возвратилъ апостольское достоинство Самъ Іисусъ Христосъ, Николаю также въ видѣніи Іисусъ Христосъ возвратилъ епископство, а Божія Матерь вручила омофоръ; Петръ—первоверховный апостолъ, Николай—величайшій заступникъ и чудотворецъ.

Заблудшій. Почему Церковь не причисляетъ къ лику святыхъ разныхъ доблестныхъ гражданъ и воиновъ (напр. Суворова), а только своихъ монаховъ да архіереевъ? На иконахъ также невидно никого изъ мужиковъ,—все монахи, архіереи, да книжники.

Православный. Въ отвѣтъ на это неразумное возраженіе должно сказать, что причисленіе къ лику святыхъ зависитъ не отъ людей, а отъ Господа. Церковь можетъ причислитъ къ лику святыхъ только тѣхъ благочестивыхъ людей, которыхъ Господь явно прославилъ необыкновенными чудесами и знаменіями, причемъ дѣйствительность чудесъ должна быть засвидѣтельствована многими правдивыми лицами (напр., недавняя канонизація св. Тихона Задонскаго и еще недавнѣе св. Ѳеодосія Углицкаго, преп. Серафима Саровскаго). Относительно же того, что будто святые только изъ монаховъ да архіереевъ, сектанты лгутъ; сами монахи въ большинствѣ своемъ происходятъ изъ простого званія. Для примѣра, можно указать на слѣдующихъ: праведн. юноша Артемій, крестьянинъ села Веркола Архангельской губерніи (память 23 іюня), блажен. Іоаннъ юродивый, крестьянинъ Устомскій Вологодской губерніи (28 мая); преподобн. Александръ Свирскій, земледѣлецъ Новгородской губерніи (30 августа); препод. ПавелъПрепростый, земледѣлецъ Греческой страны (4 октября), и много, много другихъ.

Заблудшій. Святые праведники не боги вездѣсущіе и всевѣдѣнія не имѣютъ; какъ же они могутъ во-время выслушать нашу молитву и подать соотвѣтственную помощь, если къ нимъ станутъ обращаться многіе люди въ разныхъ мѣстахъ.

Православный. Ставящіе такое возраженіе забываютъ, что святые творятъ чудеса и вообще оказываютъ людямъ помощь не человѣческою силой, но силой Божіею (Дѣян. 3, 12. 16 Псал. 12, 3, 8), а для Божіей силы все возможно (Марк. 10, 27). При этомъ нѣтъ никакихъ основаніи думать, чтобы для святого легче было, напр., исцѣлить хромого отъ рожденія (Дѣян. 3, 2. 6), воскресить мертваго (Дѣян. 9, 40), чѣмъ чрезъ дальнія разстоянія слышать призывные вопли молящихся; если для святыхъ возможно первое, то возможно и послѣднее. Если святые люди могли творить великія чудеса, состоя въ немощномъ тѣлѣ, какъ напр., ап. Павелъ (Римл. 7, 24. Галат. 4, 13. 14. 2. Корин. 12, 9), то тѣмъ возможнѣе и удобнѣе этимъ святымъ проявлять неземную, чудесную силу по освобожденіи ихъ отъ узъ тѣла (срав. 2 Петр. 1, 13—15. 2 Кор. 5, 6. 8), Для живущаго же на землѣ человѣка всегда останется непонятнымъ какъ воскрешеніе мертвеца святымъ человѣкомъ, такъ и возможность для того же святого человѣка одновременно выслушивать молитвы отъ разныхъ мѣстъ (см. 1 Кор. 13, 9. 12).

IV.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о почитаніи св. угодниковъ Божіихъ и ихъ ходатайствѣ предъ Богомъ.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.

Мѳ. 4, 10. Тогда Іисусъ говоритъ ему: отойди отъ Меня, сатана; ибо написано: Господу Богу твоему покланяйся, и Ему одному служи. (Второз. 6, 13).

Ср. Лук. 4, 8.

Исх. 20, 3. Да не будетъ у тебя другихъ боговъ предъ лицемъ Моимъ.

Исаіи 42, 8. Я Господь, это—Мое имя, и не дамъ славы Моей иному и хвалы Моей истуканамъ.

Примѣч. Во всѣхъ означенныхъ мѣстахъ, по мнѣнію сектантовъ, заповѣдуется почитать только единаго Бога и воспрещается призываніе святыхъ.

Дѣян. 10, 25. Когда Петръ входилъ, Корнилій встрѣтилъ его и поклонился, падши къ ногамъ его.

26. Петръ же поднялъ его, говоря: встань, я тоже человѣкъ.

Откр. 19, 10. Я палъ къ ногамъ его (ангела), чтобы поклониться ему; но онъ сказалъ мнѣ: смотри, не дѣлай сего, я сослужитель тебѣ и братьямъ твоимъ, имѣющимъ свидѣтельство Іисусово: Богу поклонись; ибо свидѣтельство Іисусово есть духъ пророчества.

Откр. 22, 9. Но онъ (ангелъ) сказалъ мнѣ: смотри не дѣлай сего, ибо я сослужитель тебѣ и братьямъ твоимъ

Истинный смыслъ сихъ тектовъ.

а) *Чествованіе святыхъ.*

I.

Почитаніе, которое мы воздаемъ Богу, существенно отличается отъ почитанія святыхъ. Господа, какъ Творца, мы должны чествовать, по заповѣди отцевъ 7-го вселенскаго собора, „истиннымъ по вѣрѣ нашей богопоклоненіемъ, которое подобаетъ единому Божескому естеству“: см. напр. Рим. 1, 9, (Евр. 9, 14); а святыхъ, какъ тварей—„почитательнымъ поклоненіемъ“: Мѳ. 10, 41, т. е. мы должны почитать святыхъ не за боговъ какихъ нибудь, а только за друзей и слугъ Господнихъ: Іоан. 15, 14. На какомъ же основаніи сектанты не почитаютъ св. угодниковъ Божіихъ, когда ихъ и Самъ Богъ почтилъ и прославилъ даромъ чудотвореній.

II.

Уклоненіе отъ поклоновъ Корниліевыхъ и Іоанновыхъ объясняется смиреніемъ ап. Петра и св. Ангела; это соотвѣтствуетъ употребительному у насъ отвѣту: „не стоитъ благодарности!“ „Бога благодарите!“ Святой по смиренію не принимаетъ чествованія, а мы по смиренію-же должны воздавать „кому страхъ—страхъ, кому честь—честь“: Римл. 13, 7. Сыны пророческіе „до земли поклонились“ пророку Божію Елисею, и пророкъ принялъ этотъ поклонъ: 4 Цар. 2, 15. Іисусъ Навинъ поклонился Ангелу, и Господь благословилъ его успѣхъ: І. Нав. 5, 14, 6, 19.

Ссылающіеся въ опроверженіе чествованія святыхъ на 1 Тим. 1, 17 сектанты забываютъ слова ап. Павла, сказавшаго: „слава и честь *всякому* дѣлающему доброе“: Рим. 2, 10. Итакъ, изъ того же

Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.

Римл. 1, 9. Свидѣтель мнѣ Богъ, которому служу духомъ моимъ въ благовѣствованіи Сына Его, что непрестанно воспоминаю о васъ.

Мѳ. 10, 41. Кто принимаетъ пророка, во имя пророка, получитъ награду пророка; и кто принимаетъ праведника, во имя праведника, получитъ награду праведника.

Іоан. 15, 14. Вы друзья Мои, если исполняете то, что Я заповѣдую вамъ.

Рим. 13, 7. Итакъ отдавайте всякому должное: кому подать, подать; кому оброкъ, оброкъ; кому страхъ, страхъ; кому честь, честь.

4 Цар. 2, 15. И увидѣли его сыны пророковъ, которые въ Іерихонѣ, издали и сказали: опочилъ духъ Иліи на Елисеѣ и пошли на встрѣчу ему, поклонились ему до земли.

Іис. Нав. 5, 14. Онъ (ангелъ) сказалъ: нѣтъ; я вождь воинства Господня, теперь пришелъ (сюда). Іисусъ палъ лицомъ своимъ на землю, и поклонился и сказалъ ему: Что господинъ мой скажетъ рабу своему.

Іис. Нав. 6, 19. И (весь)

пророкамъ и соблюдающимъ слова книги сей.

I Тим. I, 17. Царю же вѣковъ нетлѣнному, невидимому, единому, премудрому Богу честь и слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

Примѣч. На основаніи приведенныхъ текстовъ свящ. Писанія, сектанты считаютъ противозаконнымъ и предосудительнымъ поклоненіе св. угодникамъ и ангеламъ.

свящ. Писанія видно, что и сами святые не отвергали почитанія ихъ (Елисей и Ангелы); напротивъ, непочтеніе святыхъ строго наказывалось Богомъ, напр. за глумленіе надъ Елисеемъ 42 ребенка были растерзаны медвѣдями (4 Цар. 2, 23—24), за непочтеніе пр. Иліи два пятидесятоначальника были сожжены огнемъ съ неба (4 Цар. 1, 10—12).

народъ пошелъ въ городъ, каждый со своей стороны, и взялъ городъ.

Рим. 2, 10. Напротивъ слава и честь и миръ всякому, дѣлающему доброе, во-первыхъ Іудею, потомъ и Еллину!

б) *Ходатайство святыхъ.*

III.

Лук. 16, 27. Тогда сказалъ онъ (богачъ): такъ прошу тебя, отче, пошли его въ домъ отца моего.

28. Ибо у меня пять братьевъ: пусть онъ засвидѣтельствуетъ имъ, чтобъ и они не пришли въ это мѣсто мученія.

29. Авраамъ сказалъ ему: у нихъ есть Моисей и пророки; пусть слушаютъ ихъ.

30. Онъ же сказалъ: нѣтъ, отче Аврааме; но, если кто изъ мертвыхъ пріидетъ къ нимъ, покаются.

31. Тогда *Авраамъ* сказалъ ему: если Моисея и пророковъ не слушаютъ; то если бы кто и изъ мертвыхъ воскресъ, не повѣрятъ.

Откр. 6, 9. И когда Онъ (Агнецъ) снялъ пятую печать, я увидѣлъ подъ жертвенникомъ души убіенныхъ за слово Божіе и за свидѣтельство, которое они имѣли.

10. И возопили они громкимъ голосомъ, говоря: доколѣ, Владыка Святый и Истинный, не судишь и не мстишь живущихъ на землѣ за кровь нашу?

Ссылаясь на приведенныя мѣста, сектанты совершенно несправедливо отрицаютъ ходатайство на небѣ святыхъ за живущихъ на землѣ. Авраамъ отказался послать Лазаря на землю къ развращеннымъ братьямъ мучившагося богача — не вслѣдствіе недостатка доброжелательства, а вслѣдствіе безполезности этого средства: „если Моисея и пророковъ не слушаютъ, то если бы кто и изъ мертвыхъ воскресъ, не повѣрятъ“ (Лук. 16, 31); слова Авраама отъ Себя подтвердилъ и Самъ Господь Іисусъ Христосъ: Іоан. 5, 45—47. Авраамъ дѣйствительно ходатайствовалъ о грѣхахъ людскихъ, когда это могло быть полезно, сіе видно изъ его молитвы объ Авимелехѣ: Быт. 20, 17. Правда, Авраамъ тогда былъ еще въ живыхъ, но и то правда, что любовь никогда не перестаетъ: 1. Кор. 13, 8 и что у Бога всѣ живы: Лук. 20, 38. Указанные въ книгѣ Откровенія мученики тоже выказываютъ не свое недоброжелательство къ мучителямъ, но молитву о томъ, чтобы Господь Своимъ судомъ праведнымъ прекратилъ тѣ несправедливыя гоненія и жестокости, какія производили языческіе мучители: Лук. 18, 7. Такою молитвою о судѣ надъ жестокими гонителями живущіе на небѣ мученики именно оказываютъ защиту и помощь (ходатайство) преслѣдуемымъ на землѣ праведникамъ.

Іоан. 5, 45. Не думайте, что Я буду обвинять васъ предъ Отцемъ; есть на васъ обвинитель Моисей, на котораго вы уповаете.

46. Ибо если бы вы вѣрили Моисею, то повѣрили бы и Мнѣ; потому что онъ писалъ о Мнѣ.

47. Если же его писаніямъ не вѣрите, какъ повѣрите Моимъ словамъ?

Быт. 20, 17. И помолился Авраамъ Богу, и исцѣлилъ Богъ Авимелеха, и жену его, и рабынь его, и онѣ стали раждать.

I Кор. 13, 8. Любовь никогда не перестаетъ, хотя и пророчества прекратятся, и языки умолкнутъ, и знаніе упразднится.

Лук. 20, 38. Богъ же не есть Богъ мертвыхъ, но живыхъ. Ибо у Него всѣ живы.

Лук. 18, 7. Богъ ли не защититъ избранныхъ Своихъ, вопіющихъ къ Нему день и ночь, хотя и медлитъ защищать ихъ?

8. Сказываю вамъ, что подастъ имъ защиту вскорѣ. Но Сынъ человѣческій, пришедъ, найдетъ ли вѣру на землѣ?

IV.

I Іоан. 2, 1. Дѣти мои! сіе пишу вамъ, чтобы вы не согрѣшали: а если бы кто согрѣшилъ; то мы имѣемъ ходатая

Утверждающіе на основаніи приведенныхъ мѣстъ, что будто „Одинъ посредникъ“ и „ходатай“ предъ Богомъ Отцемъ за грѣхи людей есть только Іисусъ

2 Кор. I, 11. При содѣйствіи и вашей молитвы за насъ, дабы за дарованное намъ, по ходатайству многихъ, мно-

предъ Отцемъ, Іисуса Христа, праведника.

1 Тимо. 2, 5. Ибо единъ Богъ, единъ и посредникъ между Богомъ и человѣками, человѣкъ Христосъ Іисусъ.

Евр. 7, 24. А Сей, какъ пребывающій вѣчно, имѣетъ и священство непреходящее.

25. Посему и можетъ всегда спасать приходящихъ чрезъ Него къ Богу, будучи всегда живъ, чтобы ходатайствовать за нихъ.

Евр. 9, 15. И потому Онъ (І. Хр.) есть Ходатай новаго завѣта, дабы вслѣдствіе смерти *Его*, бывшей для искупленія отъ преступленій, сдѣланныхъ въ первомъ завѣтѣ, призванные къ вѣчному наслѣдію получили обѣтованное.

Евр. 12, 24. И къ Ходатаю новаго завѣта, Іисусу, и къ крови кропленія, говорящей лучше, нежели Авелева.

Римл. 8, 34. Кто осуждаетъ? Христосъ Іисусъ умеръ, но и воскресъ: Онъ и одесную Бога, Онъ и ходатайствуетъ за насъ.

Христосъ, забываютъ о томъ, что само слово Божіе говоритъ и о „ходатайствѣ многихъ" т. е. ходатайствѣ св. угодниковъ Божіихъ: 2 Кор. 1, 11. Единымъ ходатаемъ Іисусъ Христосъ называется въ томъ смыслѣ, что Онъ одинъ имѣетъ самостоятельное право ходатайствовать предъ Отцемъ небеснымъ объ очищеніи людскихъ грѣховъ, что только чрезъ него люди получили доступъ къ Богу: Ефес. 2, 18. Какъ „наставникъ" въ собственномъ смыслѣ есть одинъ Іисусъ Христосъ, и однако въ несобственномъ смыслѣ у насъ имѣется много иныхъ наставниковъ въ лицѣ пастырей Церкви (Мѳ. 23, 10, срав. Евр. 13, 7—17, см. о Священствѣ),—такъ и „ходатаи" въ собственномъ смыслѣ одинъ Іисусъ Христосъ, и однако въ несобственномъ смыслѣ, по праву благодати, являются ходатаями и святые люди. Іисусъ Христосъ есть ходатай по природѣ, святые же суть ходатаи по благодати, напр., Моисей называется посредникомъ, что тоже ходатай: Гал. 3, 19. Ап. Павелъ говоритъ о многихъ ходатаяхъ: 2 Кор. 1, 11 и наконецъ Самъ Богъ указываетъ на пророка, какъ на ходатая: Іерем. 27, 18; а что святые и по отшествіи своемъ могутъ ходатайствовать—о семъ свидѣтельствуетъ тоже Слово Божіе: 2 Петр. 1, 14—15, 2 Макк. 15, 14.

гіе возблагодарили за насъ.

Ефес. 2, 18. Потому что чрезъ Него и тѣ и другіе имѣемъ доступъ къ Отцу, въ одномъ Духѣ.

Гал. 3, 19. Для чего же законъ? Онъ данъ послѣ по причинѣ преступленій, до времени пришествія сѣмени, къ которому *относится* обѣтованіе, и преподанъ чрезъ Ангеловъ, рукою посредника.

Іерем. 27, 18. А если они пророки, и если у нихъ есть слово Господне; то пусть ходатайствуютъ предъ Господомъ Саваоѳомъ, чтобы сосуды, остающіеся въ домѣ Господнемъ и въ домѣ царя Іудейскаго и въ Іерусалимѣ, не перешли въ Вавилонъ.

2 Петр. 1, 14. Зная, что скоро долженъ оставить храмину мою...

15. Буду же стараться, чтобы вы и послѣ моего отшествія всегда приводили сіе на память.

2 Макк. 15, 14. И сказадъ Онія: „это братолюбецъ, который молится о народѣ и святомъ городѣ, Іеремія, пророкъ Божій".

V.

Откр. 2, 6. Впрочемъ, то въ тебѣ (Анг. Ефес. Цер.) *хорошо*, что ты ненавидишь дѣла Николаитовъ, которыя и Я ненавижу.

15. Такъ и у тебя есть держащіеся ученія Николаитовъ, которое Я ненавижу.

Примѣч. На основаніи этого откровенія, сектанты считаютъ николаитами и всѣхъ почитателей святителя Николая Чудотворца.

Здѣсь осуждаются „Николаиты", которые держались ученія Валаама, соблазнявшаго людей ѣсть идоложертвенное и любодѣйствовать: ст. 14, ср. Числ. 31, 16. Чтители св. Николая, епископа Мирликійскаго, ничего общаго не имѣютъ съ николаитами, такъ какъ святитель Николай самъ велъ жизнь строго святую и людей научалъ воздержанію и цѣломудрію. Св. Николай самъ родился черезъ полтораста лѣтъ послѣ появленія на свѣтъ книги Откровенія (Іоан. Богосл. † 101, а св. Николай род. 257 г.).

Нельзя даже предполагать и того, что здѣсь заключается пророчество о почитателяхъ св. Николая Чудотворца. Писатель Откровенія говоритъ о *николаитахъ* не въ будущемъ времени, а въ настоящемъ: Откров. 2, 6. Изъ его словъ ясно видно, что гнусные еретики николаиты уже существовали въ его время.

Откр. 2, 14. Но имѣю немного противъ тебя, потому что есть у тебя тамъ держащіеся ученія Валаама, который научилъ Валака ввести въ соблазнъ сыновъ Израилевыхъ, чтобы они ѣли идоложертвенное и любодѣйствовали.

Числ. 31, 16. Вотъ онѣ, по совѣту Валаамову, были для сыновъ Израилевыхъ поводомъ къ отступленію отъ Господа въ угожденіе Фегору; *за что* и пораженіе было въ обществѣ Господнемъ.

VI.

Римл. 8, 26. Также и Духъ подкрѣпляетъ насъ въ немощахъ нашихъ; ибо мы не знаемъ, о чемъ молиться, какъ должно, но Самъ Духъ ходатайствуетъ за насъ воздыханіями неизреченными.

27. Испытующій же сердца знаетъ, какая мысль у Духа, потому что Онъ ходатайствуетъ за святыхъ, по *волѣ* Божіей.

Примѣч. На этихъ словахъ сектанты основываются, отвергая ходатайство о насъ святыхъ угодн. Божіихъ.

Ходатайство о насъ Духа Святаго не исключаетъ ходатайства святыхъ угодниковъ Божіихъ такъ же, какъ не исключаетъ ихъ заступничества и ходатайство Самого Іисуса Христа (см. IV). Поелику Православная Церковь имѣетъ потребность въ ходатайствѣ Духа Святаго, то посему каждая въ ней служба церковная и моленіе начинается молитвою Духу Святому „Царю Небесный“. Кромѣ Духа Святаго своими молитвами еще ходатайствуютъ и угодники Божіи, это видно изъ Ефес. 1, 16, Колос. 1, 9, Откр. 8, 4. Отсюда съ ясностію открывается, что святые какъ и при жизни непрестанно молились (ходатайствовали) за христіанъ, такъ и по отшествіи продолжаютъ ходатайствовать о насъ (см. 2 Петр. 1, 14—15 п. IV).

Ефес. 1, 16. Непрестанно благодарю за васъ *Бога*, вспоминая о васъ въ молитвахъ моихъ.

Колос. 1, 9. Посему и мы съ того дня, какъ *о семъ* услышали, не перестаемъ молиться о васъ, и просить, чтобы вы исполнялись познаніемъ воли Его, во всякой премудрости и разумѣніи духовномъ.

Откр. 8, 4. И вознесся дымъ ѳиміама съ молитвами святыхъ отъ руки Ангела предъ Бога.

VII.

Псал. 107, 13. Подай намъ помощь въ тѣснотѣ, ибо защита человѣческая суетна.

Псал. 117, 8. Лучше уповать на Господа, нежели надѣяться на человѣка.

9. Лучше уповать на Господа, нежели надѣяться на князей.

Псал. 145, 3. Не надѣйтесь на князей, на сына человѣческаго, въ которомъ нѣтъ спасенія.

Іерем. 17, 5. Такъ говоритъ Господь: проклятъ человѣкъ, который надѣется на человѣка, и плоть дѣлаетъ своею опорою, и котораго сердце удаляется отъ Господа.

Примѣч. Приведенные тексты сектанты понимаютъ, какъ запрещеніе обращаться за ходатайствомъ къ свят. угодникамъ.

Въ этихъ мѣстахъ Псалмовъ Давида говорится о суетности спасенія и защиты со стороны живущихъ на землѣ обыкновенныхъ людей: Псал. 107, 12 и со стороны сильныхъ міра сего, „князей“: Псал. 117, 9. У пророка Іереміи проклинается грѣховная надежда на плотскаго человѣка, которая „и плоть дѣлаетъ своею опорою... сердце удаляется отъ Господа“. Святые хотя тоже человѣки, но ими дѣйствуетъ Духъ Божій и надежда наша черезъ нихъ восходитъ къ Духу Божію и Іисусу Христу.

При молитвенномъ обращеніи ко святымъ мы вѣруемъ, что они оказываютъ намъ помощь силою Божественною, такъ какъ они близки къ Господу.

Недоумѣвающимъ сектантамъ относительно того, какъ могутъ ходатайствовать мертвые люди, можно отвѣтить указаніемъ на то, что у Господа „всѣ люди живы“ (Лук. 20, 38); Римл. 14, 8. Притомъ умершіе праведники находятся непосредственно предъ Господомъ, и потому имъ на небѣ даже удобнѣе молиться и ходатайствовать о ближнихъ, чѣмъ на землѣ: 2 Кор. 5, 8. Филип. 1, 23. Откр. 5, 8, 4. 2 Макк. 15, 14.

Псал. 107, 12. Не ты ли, Боже, *Который* отринулъ насъ и не выходишь, Боже, съ войсками нашими?

Псал. 117, 9. Лучше уповать на Господа, нежели надѣяться на князей.

Рим. 14, 8. А живемъ ли, для Господа живемъ; умираемъ ли, для Господа умираемъ: и потому живемъ ли, или умираемъ, *всегда* Господни.

2 Коринѳ. 5, 8. Мы благодушествуемъ и желаемъ лучше выйти изъ тѣла и водвориться у Господа.

Филип. 1, 23. Влечетъ меня то и другое: имѣю желаніе разрѣшиться и быть со Христомъ, потому что это несравненно лучше.

Откр. 5, 8. И когда Онъ взялъ книгу, тогда четыре животныхъ и двадцать четыре старца пали предъ Агнцемъ, имѣя каждый гусли и золотыя чаши, полныя ѳиміама, которыя суть молитвы святыхъ.

Сравн. Откр. 8, 4; 2 Макк. 15, 14.

О ПОЧИТАНІИ СВ. АНГЕЛОВЪ.

I.

Православное ученіе о почитаніи св. Ангеловъ и призываніи ихъ въ молитвахъ.

Святая православная Церковь Христова во всѣ времена своего существованія признавала святыхъ Ангеловъ и угодниковъ своими молитвенниками и ходатаями предъ Богомъ, почему всегда почитала и молила ихъ, какъ и угодниковъ Божіихъ, о заступничествѣ предъ Богомъ. Основанія къ такому почитанію святыхъ Ангеловъ и человѣковъ указаны въ Божественномъ откровеніи.

Св. Ангелы въ свящ. Писаніи представляются непрестанными посредниками между Богомъ и людьми, помощниками людямъ не только въ дѣлѣ душевнаго спасенія, но и въ обыденной жизни человѣческой, совершителями великихъ дѣлъ Божіихъ, почему праведные люди и обращались къ нимъ въ молитвахъ. Ангелы избавили Лота и его семейство отъ сожженія, которому былъ преданъ нечестивый городъ Содомъ (Быт. 19 гл.). Патріархъ Іаковъ, благословляя дѣтей Іосифовыхъ, говорилъ: *Ангелъ, избавляющій меня отъ всякаго зла, да благословитъ отроковъ сихъ* (Быт. 48, 16). Ангелы призвали Гедеона къ избавленію евреевъ отъ ига мадіанитянъ (Суд. гл. 6). Ангелъ подкрѣпилъ хлѣбомъ и водою пророка Илію во время его бѣгства отъ нечестивой царицы Іезавели (3 Цар. 19, 1—8). Ангелъ освободилъ Іерусалимъ отъ ассиріянъ, въ одну ночь избивъ сто восемьдесять пять тысячъ ассиріянъ (4 Цар. 19, 39). Ангелъ Рафаилъ сопутствовалъ Товіи въ его путешествіи для женитьбы и спасъ его отъ смерти (Товит. 5 и 6 глава). Ангелъ сказалъ Товиту: *Я возносилъ память молитвы вашей предъ Святаго... Я Рафаилъ, одинъ изъ семи святыхъ Ангеловъ, которые возносятъ молитвы Святыхъ, и восходятъ предъ славу Святаго.* (Тов. 12, 12, 15). Что значитъ, что Ангелъ возноситъ молитвы святыхъ Богу? Неужели всевидящій Богъ не знаетъ нашихъ молитвъ? Когда ангелы приносятъ молитвы наши предъ престоломъ Божіимъ, то сіе означаетъ не что иное, какъ присоединеніе къ человѣческимъ молитвамъ ангельскихъ молитвъ къ Богу (Апок. 8, 3—4). Праведный Іовъ говоритъ, что Ангелъ наставляетъ человѣка къ умилостивленію Бога (Іова 3', 23—24). Пророкъ Давидъ объ отношеніи Ангеловъ къ людямъ, боящимся Бога, говоритъ: Ангелъ Господень ополчается вокругъ боящихся Его, и избавляетъ ихъ (Псал. 33, 8). Въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *Ангеламъ своимъ заповѣдаетъ о тебѣ охранять тебя на всѣхъ путяхъ твоихъ. На рукахъ понесутъ тебя, да не преткнешься о камень ногою твоею* (Псал. 90, 11—12).

Ангелъ заградилъ пасть львамъ, воспрепятствовалъ имъ повредить Даніилу во рвѣ львиномъ (Дан. 6, 22). Ангелъ чрезъ пророка Аввакума доставилъ пищу пророку Даніилу, когда онъ былъ во рву львиномъ (Дан. 14, 34—39). Ангелъ сохранилъ невредимыми отъ сильнаго огня въ печи вавилонской трехъ отроковъ: Ананію, Азарію, Мисаила (Дан. 3 гл.). Пророкъ Захарія видѣлъ Ангела, просившаго Бога о помилованіи Іудейскаго народа и Іерусалима, семьдесятъ лѣтъ бывшихъ подъ игомъ вавилонянъ, и Господь изрекъ ему *слова благія, слова утѣшительныя* (Зах. 1, 12—13). Архангелъ Гавріилъ благовѣствовалъ Пресвятой Дѣвѣ Маріи о зачатіи Христа и началѣ нашего спасенія (Лук. 1, 26—25). Ангелы несли на лоно Авраама душу нищаго Лазаря (Лук. 16, 22). Ангелъ при гробѣ Господнемъ утѣшилъ

женъ мvроносицъ и повелѣлъ имъ возвѣстить ученикамъ Господа о Его воскресеніи (Мѳ. 28, 1—8). По свидѣтельству Стефана Первомученика и Апостола Павла, чрезъ Ангеловъ евреямъ былъ данъ законъ на Синаѣ (Дѣян. 7, 53. Гал. 3, 19. Евр. 2, 2). Ангелъ привелъ діакона Филиппа къ евнуху царицы Кандакіи для наученія о вѣрѣ во Христа (Дѣян. 8, 26—40). Ангелъ наставилъ Корнилія Сотника, что онъ долженъ дѣлать для полученія спасенія (Дѣян. 10, 1—6). Ангелъ вывелъ Апостола Петра изъ темницы (Дѣян. 12, 1—6). Ангелъ успокоилъ Апостола Павла во время бурнаго плаванія по морю относительно безопасности этой бури для плывшихъ съ нимъ (Дѣян. 27 гл). Апостолъ Павелъ говоритъ, что всѣ Ангелы суть споспѣшники спасенія людей, что *они суть служебные духи, посылаемые на служеніе для тѣхъ, которые имѣютъ наслѣдовать спасеніе* (Евр. 1, 14).

Въ св. Писаніи есть не мало примѣровъ почитанія св. Ангеловъ и молитвеннаго обращенія къ нимъ. Однажды патріархъ Авраамъ, сидя при входѣ въ свой шатеръ, увидалъ Ангеловъ въ образѣ мужей, стоявшихъ противъ него и, пошедши на встрѣчу имъ, поклонился имъ *до земли* (Быт. 18, 2). Отъ Авраама два ангела отправились въ городъ Содомъ, предъ воротами котораго сидѣлъ праведный Лотъ, и *Лотъ увидѣлъ и всталъ,* чтобы встрѣтить ихъ, и поклонился лицемъ до земли (Быт. 19, 1). Пророкъ Валаамъ на пути къ царю Валаку былъ остановленъ Ангеломъ: *открылъ Господь глаза Валааму, и увидѣлъ онъ Ангела Господня, стоящаго на дорогѣ, и преклонился и палъ на лице свое* (Числ. 22, 31). Вождь еврейскаго народа Іисусъ Навинъ, увидѣвши у стѣнъ Іерихона незнакомца, спросилъ его: нашъ-ли ты, или отъ враговъ нашихъ? Незнакомецъ отвѣчалъ; *я вождь воинства Господня, теперь пришелъ (сюда). Іисусъ палъ лицемъ своимъ на землю и поклонился и сказалъ ему: что господинъ мой скажетъ рабу своему? Вождь воинства Господня сказалъ Іисусу: сними обувь твою съ ногъ твоихъ, ибо мѣсто, на которомъ ты стоишь, Свято. Іисусъ такъ и сдѣлалъ* (Іис. Нав. 5, 14—15). Ангелъ не только принялъ поклоненіе Іисуса Навина, но потребовалъ отъ него почитанія и по отношенію къ тому мѣсту, гдѣ Іисусъ Навинъ сподобился бесѣдовать съ небеснымъ вѣстникомъ. О рожденіи Судіи еврейскаго народа, Сампсона, разсказывается: когда евреи за свои беззаконія покорены были филистимлянами, Ангелъ явился сначала женѣ благочестиваго человѣка Маноя, а потомъ и самому Маною и обѣщалъ, что отъ бывшей неплодною жены Маноя родится сынъ, который будетъ защищать израильтянъ отъ филистимлянъ. Послѣ этого Маной принесъ жертву Богу. Когда же пламень отъ жертвеннаго огня сталъ подниматься къ небу, Ангелъ Господень поднялся въ пламени. *Видя это, Маной и жена его пали лицемъ на землю* (Суд 13, 20). Товитъ и Товій поклонились Ангелу Рафаилу (Тов. 12, 16).

Пророкъ Даніилъ поклонился Ангелу (Дан. 10, 9, 15).

Примѣчаніе: 1) Мнимо-духовные христіане, по поводу свидѣтельствъ изъ книги Товита и изъ другихъ книгъ неканоническихъ, возражаютъ, что эти свидѣтельства не имѣютъ значенія. Но это возраженіе не состоятельно, во-первыхъ, потому что указанное свидѣтельство изъ книги Товита не есть единственное основаніе для выясняемой истины о почитаніи св. Ангеловъ; оно находится и во многихъ книгахъ каноническихъ; во вторыхъ, хотя книга Товита и не каноническая, но тѣмъ не менѣе ея свидѣтельство имѣетъ полную *историческую* достовѣрность, доказывая существованіе у евреевъ (имѣвшихъ богооткровенный законъ) почитанія Ангеловъ и поклоненія имъ.

2) Далѣе возражаютъ сектанты, что праведники (вышепоимен.) поклонялись св. Ангеламъ лишь тогда, когда удостоивались видѣнія сихъ Ангеловъ, а православная Церковь учитъ молиться св. Ангеламъ во всякое время.

На это нужно замѣтить слѣдующее: Если праведники, за святость своей жизни удостоивавшіеся видѣнія св. Ангеловъ (что служило знакомъ особаго благоволенія Божія симъ праведникамъ), считали себя обязанными поклоняться Ангеламъ, то тѣмъ болѣе мы, многогрѣшные люди, должны поклоняться св. Ангеламъ и просить ихъ молит-

веннаго заступничества предъ Богомъ. Боговидѣнія удостоивались только весьма немногіе праведники (Быт.3, 8, 28, 12—13: Исаіи 6 гл. Іезек. 1 и 2 гл. Дан. 7, 9—13. 3 Цар. 22, 19); такъ неужели изъ этого можно дѣлать выводъ, что поклоняться Богу должно только тогда, когда кто сподобится небеснаго видѣнія?

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о почитаніи св. Ангеловъ.

Престолъ Господень окружаютъ сонмы ангеловъ:

Евр. 12, 22. Но вы приступили къ горѣ Сіону, и ко граду Бога живаго, къ небесному Іерусалиму и тьмамъ Ангеловъ.

Св. Ангелы суть безплотные духи, безгрѣшные любвеобильные ближайшіе исполнители воли Божіей:

Евр. 1, 14. Не всѣ ли они суть служебные духи, посылаемые на служеніе для тѣхъ, которые имѣютъ наслѣдовать спасеніе?

Между ними есть такіе, которые нарочито поставлены Господомъ для руководства душами отдѣльныхъ людей,— они называются ангелами хранителями:

Мѳ. 18, 10. Смотрите, не презирайте ни одного изъ малыхъ сихъ; ибо говорю вамъ, что Ангелы ихъ на небесахъ всегда видятъ лице Отца Моего небеснаго.

Дѣян. 12, 15. А тѣ сказали ей: въ своемъ ли ты умѣ? Но она утверждала свое. Они же говорили: это Ангелъ его.

Св. Ангелы раздѣляются по степенямъ на 9 чиновъ или ликовъ:

I. Высшая степень:

а) шестокрылатіи серафимы: Исаіи 6, 2.

б) многоочитіи херувимы: Быт. 3, 24.

в) Богоносные престолы: Колос. 1, 16.

II. Средняя степень.

а) Господство: Кол. 1, 16.

б) Силы: 1 Петр. 3, 22.

в) Власти.

III. Низшая степень.

а) Начало: Колос. 1, 16.

б) Архангелы: 1 Солун. 4, 16.

в) Ангелы: 1 Петр. 3, 22.

Ангелы служатъ спасенію людей:

Евр. 1, 14. Не всѣ ли они суть служебные духи, посылаемые на служеніе для тѣхъ, которые имѣютъ наслѣдовать спасеніе?

Лук. 15, 10. Такъ, говорю вамъ, бываетъ радость у Ангеловъ Божіихъ и объ одномъ грѣшникѣ кающемся.

Они возносятъ молитвы наши къ престолу Божію:

Откр. 8, 3. И пришелъ иный Ангелъ и сталъ предъ жертвенникомъ, держа золотую кадильницу; и дано было ему множество ѳиміама, чтобы онъ съ молитвами всѣхъ святыхъ возложилъ его на золотой жертвенникъ, который предъ престоломъ.

4. И вознесся дымъ ѳиміама съ молитвами святыхъ отъ руки Ангела предъ Бога.

Ангелы управляютъ разными странами по волѣ Божіей:

Откр. 7, 1. И послѣ сего видѣлъ я четырехъ Ангеловъ, стоящихъ на четырехъ углахъ земли, держащихъ четыре вѣтра земли, чтобы не дулъ вѣтеръ ни на землю, ни на море, ни на какое дерево.

Само слово Божіе показываетъ намъ примѣры чествованія св. Ангеловъ:

Іис. Нав. 5, 14. Онъ сказалъ (ангелъ): нѣтъ; я вождь воинства Господня, теперь пришелъ (сюда). Іисусъ палъ лицемъ своимъ на землю, и поклонился и сказалъ ему: что господинъ мой скажетъ рабу своему.

Суд. 13, 20. Когда пламень сталъ подниматься отъ жертвенника къ небу, Ангелъ Господень поднялся въ пламени жертвенника. Видя это, Маной и жена его пали лицемъ на землю.

Быт. 19, 1. И пришли тѣ два ангела въ Содомъ вечеромъ, когда Лотъ сидѣлъ у воротъ Содома. Лотъ увидѣлъ и всталъ, чтобы встрѣтить ихъ, и поклонился лицемъ до земли.

1 Парал. 21, 16. И поднялъ Давидъ глаза свои, и увидѣлъ Ангела Господня, стоящаго между землею и небомъ, съ обнаженнымъ его мечемъ, простертымъ на Іерусалимъ; и палъ Давидъ и старѣйшины, покрытые вретищемъ, на лица свои.

То же слово Божіе говоритъ и о заступничествѣ св. Ангеловъ:

Тов. 12, 12. Когда молился ты и невѣстка твоя Сарра, Я (Ангелъ) возносилъ память молитвы вашей предъ Святаго...

Возражающимъ же противъ того, что мы теперь никогда не видимъ ангеловъ, слѣдуетъ отвѣтить, что по слову Апостола:

2 Кор. 5, 7. мы ходимъ вѣрою, а не видѣніемъ.

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о почитаніи св. Ангеловъ.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.

Истинный смыслъ сихъ текстовъ.

Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.

I.

Дѣян. 7, 42. Богъ же отвратился и оставилъ ихъ служить воинству небесному, какъ написано въ книгѣ пророковъ.

Второз. 4, 19. И дабы ты, взглянувъ на небо и увидѣвъ солнце, луну и звѣзды (и) все воинство небесное, не прельстился и не поклонился имъ и не служилъ имъ, такъ какъ Господь, Богъ твой, удѣлилъ ихъ всѣмъ народамъ подъ всѣмъ небомъ.

Іерем. 19, 13. И домы Іерусалима и домы царей Іудейскихъ будутъ, какъ мѣсто Тофетъ, нечистыми, потому что на кровляхъ всѣхъ домовъ кадятъ всему воинству небесному, и совершаютъ возліянія богамъ чужимъ.

Сравн. 4 Царст. 23, 5.

Примѣч. Во всѣхъ приведенныхъ мѣстахъ слова „воинство небесное", что то же, свѣтила небесныя, сектанты смѣшиваютъ съ св. ангелами—воинствомъ Господнимъ.

Эти мѣста ясно доказываютъ что подъ „воинствомъ небеснымъ" разумѣются въ нихъ свѣтила небесныя и осуждается поклоненіе свѣтиламъ (сабеизмъ): Дѣян. 7, 43. Св. Ангелы называются не воинствомъ небеснымъ, а „воинствомъ Господнимъ": Іис. Нав. 5, 14, и потому къ чествованію св. ангеловъ эти мѣста не имѣютъ никакого отношенія; напротивъ, за чествованіе св. Ангеловъ благочестивые люди получали благословленіе Божіе: Іис. Нав. 6, 19. Суд. 13, 20. (Срав. ст. 23, 24. Іис. Нав. 5, 15). Лотъ, вышедши на встрѣчу двумъ Ангеламъ, пришедшимъ въ городъ Содомъ, наканунѣ его разрушенія, „поклонился лицомъ до земли": Быт. 19, 1. Валаамъ, когда „увидѣлъ Ангела Господня, стоящаго на дорогѣ съ обнаженнымъ мечомъ въ рукѣ, приклонился и палъ на лице свое" (Числ. 23, 31). Много и другихъ мѣстъ, священ. Писанія свидѣтельствуютъ въ пользу почитанія и призыванія въ молитвахъ св. Ангеловъ.

Сектантское заблужденіе проистекаетъ отъ смѣшенія воинства небеснаго (свѣтилъ) съ воинствомъ господнимъ (ангелами).

Дѣян. 7, 43. Вы приняли скинію Молохову и звѣзду бога вашего Ремфана, изображенія, которыя вы сдѣлали чтобы покланяться имъ; и Я переселю васъ далѣе Вавилона. (Амос. 5, 25—27).

Іис. Нав. 5, 15. Онъ сказалъ (ангелъ): нѣтъ; я вождь воинства Господня.

Іис. Нав. 6, 19. И (весь) народъ пошелъ въ городъ, каждый съ своей стороны, и взяли городъ.

Суд. 13, 20. Когда пламень сталъ подниматься отъ жертвенника къ небу, Ангелъ Господень поднялся въ пламени жертвенника. Видя это, Маной и жена его пали лицемъ на землю.

Быт. 19, 1. И пришли тѣ два ангела въ Содомъ вечеромъ, когда Лотъ сидѣлъ у воротъ Содома. Лотъ увидѣлъ и всталъ, чтобы встрѣтить ихъ, и поклонился лицемъ до земли.

II.

Колос. 2, 18. Никто да не обольщаетъ васъ самовольнымъ смиренномудріемъ и служеніемъ Ангеловъ, вторгаясь въ то, чего не видѣлъ, безразсудно надмеваясь плотскимъ своимъ умомъ.

Примѣч. На основаніи этихъ словъ штундисты порицаютъ Правосл. Церковь за то, что она приноситъ молитвы Ангеламъ, какъ невидимымъ существамъ.

Здѣсь изобличается апостоломъ гностическое лжеученіе объ ангелахъ, какъ эонахъ. Почитаніе ангеловъ соединялось у гностиковъ съ невѣріемъ въ Сына Божія, Который искупилъ грѣховное человѣчество и возсоединилъ его съ Богомъ. Вотъ почему эти еретики, въ ложномъ смиренномудріи, лишая себя надежды на миръ и соединеніе съ Богомъ черезъ Христа (какъ объ этомъ учитъ апостолъ, въ томъ же посланіи 1, 20—22. 2, 13—14), считали себя достойными чтить только ангеловъ.—Но таково-ли наше почитаніе Ангеловъ? Мы почитаемъ ихъ, какъ духовъ, посылаемыхъ отъ Бога на служеніе нашему спасенію: Быт. 19, 15, 16. Дѣян. 5, 19. Евр. 1, 14.

Быт. 19, 15—16. Когда взошла заря, Ангелы начали торопить Лота... И какъ онъ медлилъ, то мужи тѣ (Ангелы), по милости къ нему Господней, взяли за руку его, и жену его, и двухъ дочерей его, и вывели его, и поставили его внѣ города.

Дѣян. 5, 19. Но Ангелъ Господень ночью отворилъ двери темницы и, выведши ихъ, сказалъ:

Евр. 1, 14. Не всѣ ли они суть служебные духи, посылаемые на служеніе для тѣхъ, которые имѣютъ наслѣдовать спасеніе?

III.

Евр. I, 14. Не всѣ ли они суть служебные духи, посылаемые на служеніе для тѣхъ, которые имѣютъ наслѣдовать спасеніе?

Примѣч. Эти слова, по мнѣнію сектантовъ будто бы противорѣчатъ почитанію ангеловъ.

Этимъ словамъ не противорѣчитъ почитаніе, которое воздается ангеламъ Православной Церковью, ибо они служатъ не людямъ только, но Богу и Христу, а кто служитъ Христу, тотъ, по словамъ апостола, достоинъ чести отъ людей: Рим. 14, 18. Мѳ. 18, 10.

Рим. 14, 18. Кто симъ служитъ Христу, тотъ угоденъ Богу и *достоинъ* одобренія отъ людей

Мѳ. 18, 10. Говорю вамъ, что Ангелы ихъ (малыхъ сихъ) на небесахъ всегда видятъ лице Отца Моего небеснаго.

О ПОЧИТАНІИ МОЩЕЙ СВ. УГОДНИКОВЪ БОЖІИХЪ.

I.

Православное ученіе о почитаніи мощей св. Угодниковъ Божіихъ.

Слово Божіе или священное Писаніе учитъ, что Богъ отъ вѣка знаетъ Своихъ праведниковъ и прославляетъ ихъ: въ теченіе земной жизни призваніемъ въ руководители народные (Моисей, цари Давидъ и Соломонъ, пророки). откровеніями, чудесами, такъ что они являются среди народа свѣтильниками духовными (Мѳ. 5, 14). Въ смерти прославляетъ ихъ мученическою кончиною или блаженнымъ безъ смерти переселеніемъ на небо (Илія и Энохъ); на небѣ—общеніемъ съ Собою, облаченіемъ въ бѣлыя одежды, увѣнчаніемъ золотыми вѣнцами. *Самыя тѣла ихъ, оставшіяся на землѣ, Богъ прославляетъ чудесами и нетлѣніемъ.* (Прем. Сол. 2, 3, 22. Тим. 1, 8—10).

И совершается предъ всѣми въ теченіе многихъ вѣковъ великое чудо: изъятыя изъ тлѣнія части тѣла угодника Божія, кости его, части его костей исполняются благоуханія святыни и источаютъ чудеса исцѣленія.

И прочіе люди, которые сподобятся небеснаго жительства, будутъ имѣть, по воскресеніи, нетлѣнное тѣло, сообразно славному тѣлу Іисуса Христа (Филип. 3, 20—21). Но св. угодники Хр. Церкви, какъ чистые сосуды благодати Духа Св., Плоти и Крови Спасителя, успѣваютъ еще въ земной жизни очистить свое тѣло отъ грѣха настолько, что оно силою той же благодати преобразуется изъ перстнаго (1 Корин. 15, 49), изъ тлѣннаго въ нетлѣнное (1 Кор. 15, 53), и поелику благодать Божія пребываетъ съ нимъ и по смерти, то оно становится способнымъ къ чудотворенію. Представляя собою *жертву святую, благоугодную Богу*, св. мощи заслуживаютъ, по ученію вселенской православной Церкви, такого же почитанія, какъ и *образы св. угодниковъ и прочіе священные предметы.*

Православный Катихизисъ учитъ, что воздавая надлежащее почитаніе угодникамъ Божіимъ, переселившимся душами своими на небо, потому особенно, что въ нихъ почивалъ и почиваетъ Самъ Богъ, „единъ Святый и во Святыхъ почивающій“, св. Церковь, естественно, вмѣстѣ съ тѣмъ чествуетъ и оставшіяся на землѣ мощи или тѣлеса угодниковъ, которыя также удостоились быть храмами Св. Духа (1 Кор. 6, 19. Срав. 3, 19, 17) и другіе останки святыхъ, получившіе отъ нихъ освященіе, каковы—риза и поясъ Богоматери, вериги св. ап. Петра и т. п.

Такимъ образомъ Церковь, почитая св. мощи угодниковъ, почитаетъ не плоть и кровь и не прахъ отъ умершихъ людей, а почитаетъ благодатную силу Божію, проявляющуюся чрезъ св. мощи въ дивныхъ знаменіяхъ и чудесахъ. Это столь естественное чествованіе св. мощей и другихъ останковъ угодниковъ Божіихъ находитъ для себя твердое основаніе въ

томъ, что Самъ Богъ благоволитъ почитать тѣ и другія тѣла своихъ избранныхъ безчисленными знаменіями и чудесами: такъ, въ свящ. Писаніи читаемъ, что тѣло одного мертвеца едва только коснулось костямъ пророка Елисея во гробѣ его, тотчасъ ожило, и мертвый возсталъ (4 Цар. 13, 21). Въ цѣломъ ли видѣ сохранилось тѣло св. пророка Елисея? Нѣтъ, оно все предалось землѣ; нетлѣнными остались только кости пророка Божія. *„И умеръ Елисей, и похоронили его,* говорится въ словѣ Божіемъ. *И полчища Моавитянъ пришли въ землю въ слѣдующемъ году. И было, что когда погребали одного человѣка, то, увидѣвъ это полчище, погребавшіе бросили того человѣка въ гробъ Елисеевъ, и онъ при паденіи своемъ коснулся костей Елисея, и ожилъ, и всталъ на ноги"*. Кто дерзнетъ усумниться въ томъ, что кости св. пророка были сосудомъ животворящей силы Божіей, хотя тѣло его и предалось тлѣнію!

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о почитаніи св. мощей.

Священное Писаніе свидѣтельствуетъ, что почитаніе мощей существовало еще въ ветхозав. Церкви. Такъ, въ книгѣ Исходъ разсказывается, какъ Моисей, при выходѣ евреевъ изъ Египта, взялъ съ собою кости Іосифа (Исх. 13, 19).

Благочестивый царь Іудейскій Осія сжегъ множество костей умершихъ людей, но кости пророка Божія повелѣлъ оставить въ покоѣ и не трогать:

4 Цар. 23, 18. И сказалъ онъ: оставьте его въ покоѣ, никто не трогай костей его. И сохранили кости его и кости пророка, который приходилъ изъ Самаріи.

Въ той же книгѣ разсказывается и о чудесномъ воскресеніи одного мертвеца чрезъ прикосновеніе къ мощамъ пророка Елисея (4 Цар. 13, 21).

А премудрый Соломонъ прямо говоритъ, что „Богъ создалъ человѣка для нетлѣнія и содѣлалъ его образомъ вѣчнаго бытія Своего (Премуд. Сол, 2, 23).

Св. Писаніе свидѣтельствуетъ также, что даже одежда праведныхъ людей прославлялась отъ Господа — силою чудотворенія:

4 Цар. 2, 14. И взялъ милоть Иліи, упавшую съ него, и ударилъ ею по водѣ и сказалъ: гдѣ Господь, Богъ Иліи,—Онъ Самый? и ударилъ по водѣ, и она разступилась туда и сюда, и перешелъ Елисей.

Кровоточивая женщина съ вѣрою прикоснулась къ одеждѣ Іисуса Христа и получила исцѣленіе, ибо говорила: если хотя къ одеждѣ Его прикоснусь, то выздоровѣю:

Мрк. 5, 28—29. И тотчасъ изсякъ у ней источникъ крови, и она ощутила въ тѣлѣ, что исцѣлена отъ болѣзни.

Платки и полотенца ап. Павла, полагавшіеся въ его отсутствіи на недужныхъ и одержимыхъ бѣсами, исцѣляли болѣзни и прогоняли нечистыхъ духовъ:

Дѣян. 19, 12. Такъ что на больныхъ возлагали платки и опоясанія съ тѣла его, и у нихъ прекращались болѣзни, и злые духи выходили изъ нихъ.

Даже тѣнь ап. Петра имѣла чудесную силу:

Дѣян. 5, 15. Такъ что выносили больныхъ на улицы, и полагали на постеляхъ и кроватяхъ, дабы хотя тѣнь проходящаго Петра осѣнила кого изъ нихъ.

Итакъ, если платки и опоясанья и даже тѣнь апостоловъ имѣла чудодѣйственную силу, то неужели не имѣли таковой силы самыя тѣла св. апостоловъ?

Псалмопѣвецъ Давидъ говоритъ о праведникахъ:

Псал. 33, 21. Онъ (Богъ) хранитъ всѣ кости его; ни одна изъ нихъ не сокрушится.

Въ другомъ мѣстѣ тотъ же псалмопѣвецъ, пророчествуя о Христѣ, говоритъ:

Псал. 15, 10. Ибо ты не оставишь души моей въ адѣ и не дашь святому Твоему увидѣть тлѣніе.

Но такъ какъ Христосъ былъ не только Богъ, но и человѣкъ безгрѣшный, то и пророчество о нетлѣніи тѣла Христова относится вмѣстѣ и къ тѣламъ Его послѣдователей, по слову ап. Павла:

1 Кор. 15, 49. И какъ мы носили образъ перстнаго, будемъ носить и образъ небеснаго.

Премудрый Іисусъ, сынъ Сираховъ, говоритъ о двѣнадцати пророкахъ, уже давно почившихъ:

Сирах. 49, 12. Процвѣтутъ кости ихъ отъ мѣста своего.

По успеніи Елисея, пророчествовало тѣло его:

Сирах. 48, 14. И по успѣніи его (Елисея), пророчествовало тѣло его.

Если сила Христова нетлѣнна, то нѣтъ ничего удивительнаго, что она, вселяясь въ человѣка, дѣлаетъ и тѣло его нетлѣннымъ, ибо сказано:

2 Тимо. I, 10. Открывшейся же нынѣ (благодати) явленіемъ Спасителя нашего Іисуса Христа, разрушившаго смерть и явившаго жизнь и нетлѣніе черезъ благовѣстіе.

Мө. 27, 52. И гробы отверзались; и многія тѣла усопшихъ святыхъ воскресли.

Притч. 10, 7. Память праведника пребудетъ благословенна, а имя нечестивыхъ погибнетъ

III.

Основанія изъ свящ. Преданія для православнаго ученія о почитаніи св. мощей

Истина нетлѣнія святыхъ мощей, возвѣщаемая словомъ Божіимъ, неразрывно связанная со всѣмъ строемъ Богооткровеннаго ученія вѣры и благочестія, засвидѣтельствована и уяснена священнымъ Преданіемъ и ученіемъ отцевъ Церкви, какъ восточной, такъ и западной.

Воскресеніемъ Спасителя побѣждена власть смерти, и нетлѣніе святыхъ есть уже ясное подтвержденіе побѣды (I Кор. 15, 54). Затѣмъ, по христіанскому ученію, тѣло есть не только органъ души, но и храмъ Св. Духа (I Кор. 6, 19—20), а потому, наравнѣ съ душею, оно принимаетъ участіе и въ прославленіи усопшаго праведника. На этомъ же основаніи и тѣло усопшаго христіанина съ такими почестями провожается до могилы. Честные же останки другихъ христіанъ, праведниковъ, начиная съ Іоанна Крестителя, ревностно чествуются христіанами. Глава І. Крестителя даже нѣсколько разъ попадала въ руки враговъ христіанства, напр., Юліана Отступника, которые неоднократно пытались уничтожить ее, но Господь всякій разъ сохранялъ ее для благоговѣйныхъ почитателей (Блаж. Өеод. Церк. Ист., кн. 3, гл. 7, 10). Точно также чествовались и нетлѣнные останки св. апостоловъ, какъ свидѣтельствуютъ о томъ св. І. Златоустъ, говорящій о почитаніи костей св. ап. Петра и Павла, бл. Іеронимъ, ист. Евсевій (Церк. ист. кн. 8) и др. Изъ 3 вѣка мы находимъ извѣстія, что христіане съ благоговѣніемъ собираютъ кости св. мучениковъ Игнатія Богоносца и Поликарпа Смирнскаго, какъ „драгоцѣнное сокровище, болѣе дорогое, чѣмъ всѣ камни и золото“ (Евсевій, Ц. ист. кн. 4, гл. 15).

Изъ 3 же вѣка мы находимъ еще больше указаній на почитаніе св. мощей. Язычники нарочно старались истреблять тѣла св. мучениковъ, чтобы они не доставались христіанамъ для почитанія, почему и бросали св. мощи то въ огонь, то въ воду, и т. п. (Евсевій, Ц. ист. к. 8, гл. 6).

Въ 4 же вѣкѣ, послѣ утвержденія христіанства, мощи святыхъ, сокрытыя раньше отъ язычниковъ, начинаютъ даже откапывать изъ земли. Съ этого же времени, при открытіи мощей, начинаютъ производить особыя изслѣдованія, и лучшими подтвержденіемъ истинности мощей считаются чудеса отъ нихъ. Такъ поступилъ, напр., Амвросій при открытіи мощей св. мучениковъ Гервасія и Протасія: „Вы сами видѣли многихъ,—говоритъ онъ въ словѣ при открытіи мощей,—которые тотчасъ же исцѣлялись, лишь только прикасались руками къ одежду святыхъ“ (Письмо 22, 9).

Св. Василій Великій въ словѣ своемъ на память св. мученика Мамонта пишетъ: „всѣмъ извѣстны чудеса, которыми святый мученикъ однимъ здравіе, другимъ животъ подавалъ“. А въ словѣ о св. мученицѣ Іулитѣ св. Василій Великій пишетъ: что когда ея мощи были принесены въ одно безводное мѣсто, то изъ земли явился источникъ пріятной воды, почему всѣ обитатели того мѣста св. Іулиту назвали своею питательницею.

Догмать о почитаніи св. мощей утвержденъ VII всел. соборомъ, который *мощи святыхъ называетъ источниками исцѣленій и не почитающихъ оныя подвергаетъ наказанію.* „Господь нашъ Іисусъ Христосъ, говорится въ опредѣленіи собора, даровалъ намъ мощи святыхъ, какъ спасительные источники, многообразно из-

ливающіе благодѣянія на немощныхъ. Итакъ, дерзнувшіе отвергать мощи мучениковъ, о которыхъ знали, что онѣ подлинныя и истинныя: если кто епископы или клирики,—да низложатся, а если иноки и міряне, — да лишатся пріобщенія" (Дѣян. соб. пр. 3 и 7). Тотъ же 7-й вселенскій соборъ опредѣлилъ, чтобы святыя мощи полагаемы были въ церквахъ при освященіи ихъ, и за неисполненіе этого угрожаетъ изверженіемъ изъ сана епископа (Прославл. святыхъ. Прот. П. Смирновъ, стр. 58—59).

Изъ Греческой Церкви, послѣ принятія христіанства, почитаніе св. мощей перешло и въ Русскую Церковь. Спачала у насъ почитались св. мощи, принесенныя съ Востока, а затѣмъ появились и свои россійскія.

Исторія нашей русской православной Церкви, вѣрной хранительницы ученія вселенской Церкви, всегда представляла и представляетъ множество свидѣтельствъ о проявленіи благодатной чудодѣйственной силы Божіей при мощахъ угодниковъ Божіихъ. „Нѣкоторыя тѣлеса праведниковъ, говоритъ митр. Филаретъ, подобятся лавровымъ и нѣкоторымъ другимъ деревамъ, во время самой зимы очевидно растущимъ и зеленѣющимъ: „хранимыя Господомъ кости ихъ" (Пс. 33, 21) и послѣ смерти являютъ въ себѣ, *яко тукъ и масть*, духовную силу жизни, чудесно изливающуюся и на то, что ихъ окружаетъ: ихъ тѣлеса прежде общаго воскресенія процвѣтаютъ начатками нетлѣнія."

„Какъ сосудъ, въ которомъ долго хранится благовонная масть, заимствуетъ отъ нея силу благоуханія; такъ самое тѣло христіанина, въ которомъ постоянно обитаетъ благодатная сила Христова, проницается ею во всемъ составѣ своемъ и даже благоухаетъ ею для другихъ", говоритъ тотъ же м. Филаретъ.

Итакъ, что же въ св. Церкви почитается подъ именемъ мощей?

Въ обширномъ смыслѣ подъ мощами разумѣется тѣло каждаго умершаго христіанина. Такъ въ чинѣ погребенія усопшихъ говорится: „Взявше мощи усопшаго, отходимъ (съ ними) во храмъ". Но собственно подъ св. мощами разумѣются *честные останки св. угодниковъ Божіихъ*. Однако и здѣсь слово „мощи" имѣетъ разное значеніе. Мощами называются прежде всего *кости* св. угодниковъ. Такъ, мы приводили уже древнія свидѣтельства о почитаніи христіанами костей св. мучениковъ Игнатія Богоносца и Поликарпа Смирнскаго. Церковный историкъ Евсевій, говоря о перенесеніи въ 4 в. мощей св. ап. Луки и Тимоѳея, добавляетъ, что „патріархъ держалъ ихъ у себя на колѣнахъ въ небольшихъ ковчежцахъ, или ящикахъ" (Ц. истор. кн. 8). Очевидно, въ этихъ ковчежцахъ могли умѣститься только кости св. апостоловъ.

Слово **мощи** у нашихъ предковъ означало главнымъ образомъ **кости**. Въ 1472 году въ Москвѣ по случаю перестройки Успенскаго собора открывали гробы митрополитовъ для осмотра ихъ тѣлъ и вотъ, какъ пишется въ одной лѣтописи: „Іону цѣла суща *обрѣтоша*, *Фотія же цѣла суща* не всего, а Кипріяна всего истлѣвша, едины **мощи**" (Собр. русск. лѣт. Т. VI, стр. 196).

Но обычно вѣрующій народъ нашъ православный разумѣетъ подъ св. мощами только цѣлыя тѣла усопшихъ святыхъ, сохранившіяся нетлѣнными. Однако не надо забывать, что нѣкоторая часть тѣла и этихъ мощей подвергается обычно тлѣнію, во исполненіе словъ Божіихъ, что человѣкъ „земля есть и въ землю отыдетъ" (Быт. 3, 19), и какъ бы во свидѣтельство того, что остальное тѣло сохранено не силою природы, а чудомъ Божіимъ.

Такія мощи сохраняютъ свѣтлый или желтоватый видъ усопшаго, издаютъ часто благоуханіе и источаютъ иногда св. муро. Нѣкоторыя мощи сохраняютъ настолько натуральный видъ, что отличаются даже мягкостью и гибкостью членовъ. Въ такомъ именно состояніи находятся на о. Корфу мощи св. Спиридона Тримифунтскаго. Свыше $1^1/_2$ тысячи лѣтъ лежатъ онѣ въ сыромъ и жаркомъ климатѣ, однако сохранили мягкость и гибкость членовъ, которыя особенно обнаруживаются при перекладываніи ихъ въ особый ковчегъ для ношенія по городу. Ученые всѣхъ странъ приходятъ подивиться силѣ Божіей, сохранившей чудесно мощи св. угодника (Арсеній, Лѣтоп. Церк. событій, срт. 564

и дал.). Такою же гибкостью членовъ отличаются у насъ и мощи св. князя Глѣба, сына Андрея Боголюбскаго, находящіяся въ г. Владимірѣ.

Наконецъ, нѣкоторыя св. мощи хранятся растворенными въ особой жидкости, или мурѣ, каковы, напр., мощи святит. Николая Мурликійскаго Чудотворца. Онѣ находятся теперь въ г. Барахъ, въ Южной Италіи. Подъ престоломъ церкви, на небольшомъ углубленіи, стоитъ массивная мраморная гробница, покрытая тяжелой крышкой. Въ послѣдней есть небольшое отверстіе, проникши къ которому, можно различать внутренность гробницы, наполовину наполненную особой свѣтлой жидкостью, или св. муромъ. Въ этомъ-то мурѣ и растворилось тѣло Святителя, только бѣлыя кости лежатъ на днѣ гробницы.

Изъ всего сказаннаго, какъ необходимое слѣдствіе, вытекаетъ все церковное убѣжденіе, что какъ съ одной стороны нетлѣніе тѣла не есть еще признакъ святости человѣка, такъ съ другой стороны и для святости, т. е. для причтенія къ лику святыхъ угодниковъ Божіихъ, не требуется *непремѣнно* открытія его мощей со всецѣлой ихъ нетлѣнностью. Отъ многихъ угодниковъ Божіихъ осталось нетлѣнными однѣ только кости. И почитаемыя св. Церковью за мощи святыя кости сіи источали чудеса исцѣленія. „*Святое тѣло* (преподобнаго Нила Столбенскаго † 1554 г.) *землѣ предадеся*,—читаемъ въ исторіи открытія мощей преподобнаго, — а *мощи* (т. е. кости) его *цѣлы вся*". И, какъ пишетъ о мощахъ препод. Іосифъ Волоколамскій, „сія кости—персть видятся и земля, но обаче бѣсомъ суть страшна, и слѣпыхъ просвѣщаютъ, и прокаженныхъ, и разслабленныхъ и всякія болѣзни уврачаютъ" (Просвѣт. 7 сл.). „Воистину чудо преславно, яко кости наги источаютъ исцѣленія" (митр. Даніилъ); „чудо преславно воистину: кости голы, сухи на всякія недуги и болѣзни исцѣленія точатъ и бѣсовъ прогоняютъ" (Зиновій Отен.). Истинно слово Писанія и всякаго пріятія достойно — „*хранитъ Господь кости праведнаго*" (Пс. 33, 21) и по смерти его онѣ „*пророчествуютъ*" (Сирах. 48, 14 — 15). И наоборотъ, въ церковной исторіи извѣстны нѣкоторыя нетлѣнныя (всецѣло) тѣла, которыя однакожъ не почитаются за мощи угодниковъ Божіихъ. Такъ, въ Лубенскомъ монастырѣ почиваетъ нетлѣнное тѣло Константинопольскаго патріарха Аѳанасія, умершаго (5 Апр. 1644 г.) въ Россіи (Исторія Іерарх. V, 25), въ Кіево-Печерской лаврѣ почиваетъ нетлѣнное тѣло митр. Тобольскаго Игнатія, умершаго 4 ноября 1770 года (Филаретъ. Обзоръ Литерат. кн. 2, § 52). Въ 1724 году отъ 23 ноября, Кіевскій архіерей Варлаамъ Ванатовичъ въ донесеніи своемъ св. синоду писалъ, что въ Кіевскихъ городкахъ Готвѣ и Сорочинцахъ при рытіи могилъ, для погребенія покойниковъ, найдены были два неистлѣвшія женскія тѣла, которыя онъ самъ лично видѣлъ и которыя нетлѣнны и цѣлы. „Якоже и необычно есть видѣти нетлѣнныя мощи, но понеже ни единаго достовѣрнаго свидѣтельства чудодѣйствія ихъ не обрѣталось", то онѣ и не были почтены поклоненіемъ, которое воздается мощамъ святыхъ [1]).

Что же собственно почитается въ Церкви главнымъ и истиннымъ основаніемъ для канонизаціи святаго?

Вся исторія канонизаціи святыхъ у насъ, въ русской православной Церкви, съ непреложной очевидностію утверждаетъ, что единственнымъ общимъ церковнымъ основаніемъ для причтенія усопшаго подвижника благочестія къ лику святыхъ служило въ нашей Церкви съ самаго ея начала и до позднѣйшаго времени святость жизни, непорочная кончина и *прославленіе усопшаго подвижника даромъ чудотвореній*. Только того усопшаго причисляетъ Церковь къ лику святыхъ, по молитвамъ котораго получаются чудотворенія тѣ или другія, и только тогда причисляетъ, когда сумма извѣстныхъ, тщательно, со всею строгостью провѣренныхъ чудотвореній отъ него бываетъ достаточна,—словомъ, того почившаго подвижника и праведника Церковь прославляетъ и причисляетъ къ лику святыхъ, относительно кого не могло возникнуть резонныхъ сомнѣній, что по молитвамъ его совершаются тѣ или другія чудеса.

---

[1]) Описаніе документ. и дѣлъ, хранящ. въ архивѣ Св. Синода Т. IV. № 510/61 стр. 526.

Придавая такое значеніе чудесамъ, православная Русская Церковь особливое обращала вниманіе на провѣрку ихъ, дабы естественное и ложное, хотя бы произведенное и благочестивою фантазіей, не принять за чудо. Въ этихъ заботахъ Церковь подробно, иногда подъ присягой, разспрашиваетъ всѣхъ тѣхъ, которые на себѣ испытали чудесное дѣйствіе отъ молитвъ усопшихъ.

Какъ подобаетъ чествовать св. мощи?

Почитаніе св. мощей такъ выражается въ православной Церкви: а) въ торжественномъ открытіи и перенесеніи ихъ; б) въ благоговѣйномъ собираніи и храненіи ихъ; в) въ построеніи надъ ними св. храмовъ и алтарей; г) въ установленіи празднествъ въ честь открытія или перенесенія ихъ; д) въ путешествіяхъ ко св. гробницамъ и въ украшеніи ихъ и е) въ обязательномъ правилѣ Церкви полагать св. мощи въ основаніе алтарей, или же хранить ихъ на престолѣ въ св. антиминсѣ (Догм. Богосл. м. Макарія, т. 2, ст. 567—568, изд. 1895), ж) возжженіемъ свѣчей, з) кажденіемъ ѳиміама, и) лобызаніемъ, і) почитательнымъ молитвеннымъ поклоненіемъ, потому что мощи суть *святыя* и *богоугодныя* Богу (Рим. 12, 1). „Господь нашъ Іисусъ Христосъ даровалъ намъ мощи святыхъ, какъ спасительные источники, многообразно изливающіе благодѣянія на немощныхъ“ (VI Дѣян. VII всел. соб.).

Какое значеніе имѣютъ мощи святыхъ угодниковъ Божіихъ для миссіи Церкви Божіей?

Отвѣтимъ на это словами изъ одной старопечатной книги: *„Да знаете, яко вся вѣры прочіи, иже вѣрами зовутся, не суть вѣры, но прелести... И почто не суть достойни называтися вѣрами: того ради, яко ни едина отъ нихъ не вмѣщаетъ Духа Святаго дарованіи, ни пришествія Его сподобляется, ниже* **мощи** *чинятъ, ниже освящаются. Наша же восточная вѣра истинная и не прелестная, Духа Святаго дарованія вмѣщаетъ, пришествія Его сподобляется; освящаются богоугодницы, и просвѣщаютъ, и въ* **Боговидѣніе** *приходятъ, богословствуютъ, отъ Духа наставляеми, по совлеченіи ветхаго человѣка и по смерти тѣло нетлѣнно богоугодниковъ пребываетъ, воньями благоуханными благоухаетъ, и* **чудотворятъ кости мертвыя** *съ вѣрою приходящимъ, и во имя святаго милости отъ Бога въ своихъ нуждахъ ищущимъ; еже въ прочихъ вѣрахъ ни въ единой ничтоже о сихъ обрящеши, ниже услышиши, но еще блазнь и руганіе со смѣхомъ на дѣйства и благодать даровъ Духа Святаго, яко отъ невѣрныхъ; узриши“ (Кирил. кн. л. 527 и об. 10 посл. Мелет. изд. 1876 г. Ср. Кн. о вѣрѣ л. 103 об.).* Такимъ образомъ появленіе чудотворящихъ мощей св. угодниковъ Божіихъ въ Церкви служитъ свидѣтельствомъ благодати и истины, живущей въ сей Церкви. У раскольниковъ, протестантовъ и въ другихъ еретическихъ церквахъ и общинахъ нѣтъ св. мощей.

III.

Возраженія заблудшаго и отвѣты православнаго сына Церкви.

Заблудшій. Почитать св. мощи, т. е. выносить ихъ изъ усыпальницъ и украшать, лобызать, не слѣдуетъ и нѣтъ для сего основанія въ словѣ Божіемъ.

Православный. Какъ-же ихъ не почитать, когда онѣ удостоились быть храмами Св. Духа (1 Кор. 6, 19)? Самъ Богъ прославляетъ ихъ безчисленными чудесами и нетлѣніемъ, — намъ ли противиться этому?

Заблудшій. Останки святыхъ ветхозавѣтныхъ всегда погребались и никогда не износились изъ земли для почитанія (Быт. 49, 29. 50, 26).

Православный. Это потому, что іудейскій народъ былъ весьма склоненъ къ идолопоклонству и отъ законнаго чествованія останковъ легко могъ увлечься къ обоготворенію. Кромѣ того, до совершенія Господомъ Іисусомъ Христомъ искупленія, никто изъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ не былъ въ состояніи прославленномъ.

Заблудшій. Самъ Богъ предалъ погребенію

тѣло Моисеево, содѣлавъ даже гробъ его неизвѣстнымъ (Втор. 34, 6).

Православный. Если евреи за одно избавленіе отъ Египта оставили Бога и стали искать всего въ Моисеѣ и ему все приписывать, то до какого-бы нечестія дошли они по входѣ въ землю обѣтованную, зная, гдѣ находятся останки Моисея? Посему-то и мѣсто погребенія его сокрыто было, дабы Израиль не поклонялся Моисею, какъ Богу.

Заблудшій. Почитаніе св. мощей не согласно съ духовнымъ характеромъ христіанской религіи, которая требуетъ «поклоненія Богу въ духѣ и истинѣ» (Іоан. 4, 23).

Православный. Почитаніе св. мощей нельзя считать несовмѣстимымъ съ духовностью христіанства. Думать иначе значитъ впадать въ излишнюю крайность, свойственную протестантизму. Такъ какъ человѣкъ состоитъ изъ души и тѣла, то и въ религіи должны принимать участіе оба начала его природы: и если Богу угодно, чтобы мы „прославляли Его, по апостолу, въ душахъ и тѣлесѣхъ нашихъ, яже суть Божія" (1 Кор. 6, 20), то Ему же угодно, по вѣрованію Церкви, чтобы и праведники получали отъ Него прославленіе не только душею, но и тѣломъ своимъ.

Заблудшій. Почитаніе св. мощей не согласно и съ почитаніемъ Единаго Господа, является какъ бы идолослуженіемъ и подражаніемъ древнимъ язычникамъ, которые тоже думали, что христіане «почитаютъ мощи святыхъ за боговъ» (Евсевій, Ц. истор. кн. 8, гл. 6).

Православный. Однако то, что было простительно многобожникамъ — язычникамъ, совсѣмъ не извинительно нынѣшнимъ христіанамъ, которыми считаютъ себя сектанты и протестанты. Наше почитаніе святыхъ мощей весьма отлично отъ поклоненія Господу, какъ преданность, напр., Государю весьма отлична отъ почтенія къ его слугамъ—сановникамъ. Наоборотъ, почитаніемъ святыхъ и св. мощей ихъ мы лишь нагляднѣе выражаемъ свою вѣру во всемогущество Божіе, которое, вопреки естественнымъ законамъ, сохраняетъ тѣла святыхъ отъ истлѣнія.

Заблудшій. Іисусъ Христосъ указывалъ на созиданіе гробовъ пророческихъ и украшеніе ракъ праведныхъ, какъ на дѣло укоризненное (Мѳ. 23, 29).

Православный. Но изъ 30—32 ст. той же главы видно, что словами тѣми Господь осуждалъ іудеевъ не за то, что они созидаютъ гробы пророковъ и украшаютъ раки праведныхъ, но за то, что, поступая такимъ образомъ, они осуждали своихъ за убійство пророковъ и праведныхъ, а въ то же время сами искали убить Самого Господа.

Заблудшій. Вѣрующіе въ Господа Бога предали погребенію даже тѣло первомученика Стефана съ великимъ плачемъ (Дѣян. 8, 2).

Православный. Тогда останки святыхъ почитали не тотчасъ по кончинѣ ихъ, но износили ихъ для поклоненія изъ нѣдръ земли уже впослѣдствіи, когда Господь явилъ на это Свою волю. Такъ останки св. пророка Аввакума, бывшіе въ Килѣ, и пр. Михея въ Виреѳсатіи, изнесены изъ нѣдръ земли уже въ царствованіе другого императора—Ѳеодосія (Церков. Истор. ст. 541. Спб. 1851 года).

Заблудшій. Почитаніе останковъ святыхъ не только безполезно, какъ бездушныхъ, но и суевѣрно.

Православный. Такъ разсуждать—дѣло не христіанина. Развѣ извѣстный мертвецъ воскресъ отъ прикосновенія къ *одушевленнымъ* костямъ Елисея—4 Цар. 13, 21? Развѣ ризы Спасителя были одушевленныя, отъ которыхъ исцѣлилась кровоточивая жена? Развѣ имѣли души платки и повязки, бывшіе на ап. Павлѣ и по положеніи коихъ больные и бѣсноватые исцѣлялись? Развѣ останкамъ святыхъ не присуща та же сила Божія, которая была присуща вышесказаннымъ предметамъ? Съ другой стороны, не полезно-ли чествовать останки святыхъ, когда они наглядно увѣряютъ насъ въ истинности воскресенія?

Заблудшій. Почитаніе мощей не составляетъ ли видъ боготворенія?

Православный. Нисколько, ибо мы поклоняемся не плоти и крови, но нетлѣнному Духу Божію, коего достойнѣйшій храмъ суть нетлѣнныя тѣлеса праведниковъ.

Заблудшій. Тѣла мертвыхъ иногда долгое время могутъ быть непричастными тлѣнію, благодаря случайнымъ, чисто внѣшнимъ причинамъ, напримѣръ: благодаря хорошему (сухому) мѣстоположенію и доброкачественному въ немъ воздуху, или благодаря разнымъ натираніямъ благовонными мастями (бальзамированіемъ). Такъ нельзя-ли предположить, что нетлѣніе мощей есть только болѣе продолжительное освобожденіе мерт-

ваго тѣла отъ разрушительнаго дѣйствія времени и явленій природы?

Православный. Дѣлая такое возраженіе противъ почитанія св. мощей, сектанты обыкновенно, указываютъ на Кіевскія пещеры, на нихъ якобы нарочитое приспособленіе для продолжительнаго храненія мертвыхъ тѣлъ. Но если бы пещеры эти были приспособлены для храненія мертвыхъ тѣлъ, то тогда всѣ мертвыя тѣла, въ нихъ находящіяся, разумѣется, оставались бы нетлѣнными. Между тѣмъ исторія этого не подтверждаетъ. Когда Кіевъ подвергся разгрому татаръ, нашествію Батыя, то русскіе скрывались отъ непріятеля, между прочимъ, и въ Кіевскихъ пещерахъ. Но пещеры не спасли бѣглецовъ, и многіе изъ нихъ умерли тамъ то отъ голода, то отъ меча непріятеля. Еслибы пещеры имѣли силу сохранять тѣла умершихъ нетлѣнными, то, конечно, и тѣла этихъ умершихъ остались бы нетлѣнными. Между тѣмъ они предались разложенію и сгнили. Почему же одни тѣла въ этихъ пещерахъ гніютъ, а другія пребываютъ нетлѣнными? Очевидно, это зависитъ не отъ пещеръ, а отъ благодати Божіей. Что же касается попытки сектантовъ объяснить нетлѣніе св. мощей такъ называемымъ бальзамированіемъ умершаго тѣла, то несостоятельность такого объясненія видна уже изъ того, что въ православной Церкви нѣтъ обычая бальзамировать тѣла умершихъ. Кромѣ того, бальзамированіе предохраняетъ тѣло умершаго отъ тлѣнія только на время, мощи же святыхъ угодниковъ пребываютъ и пребудутъ до скончанія вѣка. Притомъ же многіе праведники (напр., препод. Авраамій, Леонтій и Іаковъ Ростовскіе, Никита и Антоній Новгородскіе и другіе) подвизались и страдали „посредѣ водъ, и водъ мутныхъ, гнилости и всякихъ гадовъ исполненныхъ. По кончинѣ же своей тѣла ихъ оставались въ этихъ потопныхъ водахъ“ и, спустя много лѣтъ, явились нетлѣнными и прославляются теперь православною Церковью. Очевидно, нетлѣніе тѣлъ этихъ праведниковъ не могло уже зависѣть ни отъ особаго благопріятнаго мѣстоположенія ихъ, ни отъ бальзамированія. А если такъ, то чѣмъ же объяснить нетлѣніе мощей этихъ праведниковъ, какъ не присутствіемъ въ нихъ благодати Божіей?

Заблудшій. Подвижники еще при жизни настолько изнуряютъ свое тѣло постомъ, что въ немъ не остается уже мѣста тлѣнію.

Православный. Во всякомъ тѣлѣ усопшаго всегда остается влага и другіе элементы, подверженные тлѣнію. При томъ же многіе святые, оставившіе послѣ себя св. мощи, умерли въ цвѣтущемъ возрастѣ,—каковы, напр., князья Борисъ и Глѣбъ и св. Димитрій Угличскій, павшіе отъ руки убійцъ въ молодыхъ лѣтахъ. Другіе же святые отличались полнымъ и сырымъ сложеніемъ, напр., св. Тихонъ Воронежскій, за годъ до смерти пораженный даже параличемъ.

Заблудшій. Холодъ, или отсутствіе теплоты предохраняетъ тѣло отъ разложенія. Всѣмъ извѣстно, какъ легко зимою или на ледникѣ сохраняются замороженныя вещи. То же, говорятъ, могло быть и съ мощами.

Православный. Хотя мощи нѣкоторыхъ святыхъ и были первоначально находимы во льду, то впослѣдствіи онѣ хранились совершенно въ другихъ условіяхъ, и однако не подвергались порчѣ и тлѣнію.

Такъ въ 1540 г. приплыли на льдинѣ по р. Мстѣ къ селенію Боровичамъ въ колодѣ (открытомъ гробѣ) мощи неизвѣстнаго отрока, который назвалъ себя въ сновидѣніяхъ многимъ людямъ Іаковомъ. Сначала мощи были положены на берегу въ часовнѣ, затѣмъ ихъ перенесли въ Боровичскій монастырь, а при патр. Никонѣ—въ г. Валдай, гдѣ онѣ и доселѣ пребываютъ нетлѣнными.

Заблудшій. Далѣе, отсутствіе влаги и сухость воздуха тоже способствуютъ сохраненію тѣла въ цѣлости. Такъ, въ сухихъ и прохладныхъ склепахъ, въ которыхъ есть значительная тяга воздуха и которые устроены на непроницаемой для влаги почвѣ, тѣла умершихъ высушиваются и превращаются въ некрасивыя муміи, напр., въ катакомбахъ Палермо, въ склепахъ на С.-Готардѣ и пр.

Православный. Но мощи святыхъ, находимыя въ подземныхъ склепахъ и могилахъ, наоборотъ—долгое время пребывали въ сырости. Такъ, гробъ преподобнаго Сергія Радонежскаго былъ найденъ почти въ водѣ. Однако, несмотря на 30-лѣтнее пребываніе въ сырости, не только мощи преподобнаго сохранились, но и самыя одежды его не подверглись тлѣнію. То же было и съ мощами

святит. Митрофанія Воронеж. Въ 1851 г., при исправленіи каѳедральнаго собора, найденъ былъ полуразрушившійся склепъ, гдѣ похороненъ былъ этотъ святитель Гробъ пробылъ во влажномъ грунтѣ чернозема 114 лѣтъ. Верхняя доска гроба вся истлѣла, боковыя дубовыя доски чрезвычайно обветшали и цѣлой сохранилась только нижняя доска, на которой лежало нетлѣнное тѣло святителя.

Заблудшій. Разобщеніе съ атмосфернымъ воздухомъ, при сильномъ давленіи, тоже способствуютъ сохраненію тѣлъ въ цѣлости. Въ Сибири и др. мѣстахъ находили сохранившимися трупы животныхъ и людей.

Подъ вліяніемъ указанныхъ условій (т. е. разобщенія съ воздухомъ и сильнаго давленія), а особенно вслѣдствіе обилія въ почвѣ перегнойно-кислыхъ соединеній, вода оказываетъ здѣсь обратное дѣйствіе, и вмѣсто разложенія—способствуетъ сохраненію тѣла.

Православный. Но хотя св. мощи были обрѣтаемы и въ болотистыхъ мѣстахъ, однако не при одинаковыхъ условіяхъ. Такъ, тѣло преп. Адріана Ондрусовскаго, брошенное убійцами среди болота, два года пролежало здѣсь подъ вліяніемъ атмосфернаго воздуха, пока не было взято учениками его, по указанію имъ преподобнаго во снѣ.

При наличіи другихъ условій, здѣсь недостаетъ однако весьма важнаго условія—разобщенія съ атмосфернымъ воздухомъ. Точно также пролежало подъ палящими лучами солнца цѣлые 5 лѣтъ и тѣло св. князя Глѣба, брошенное его убійцами возлѣ Днѣпра въ лѣсу подъ колодою. Очевидецъ такъ описываетъ эти мощи, перенесенныя впослѣдствіи кн. Ярославомъ въ особо устроенный для братьевъ мучениковъ храмъ. „Тѣла обоихъ братьевъ (Бориса и Глѣба) были бѣлы, какъ снѣгъ, ангельскія лица ихъ сіяли небеснымъ свѣтомъ, а все мѣсто исполнилось благоуханіемъ какъ бы отъ обильнаго ѳиміама“.

Заблудшій. Сохраненіе тѣла возможно еще, говорятъ, чрезъ окаменѣніе его. Послѣднее часто бываетъ на почвѣ, богатой минеральными растворами, особенно же кремнезема, Эти растворы проникаютъ въ поры тѣла, наполняютъ ихъ и постепенно приводятъ тѣло къ окаменѣнію. Съ окаменѣніемъ же можно сравнить и бальзамированіе мумій.

Православный. Христіанскія мощи никакъ нельзя сравнивать ни съ окаменѣлостями, ни съ муміями. Вотъ какъ описываются, напр., въ житіи св. Амвросія Мед. мощи муч. Назарія: „Мы видѣли (говоритъ современникъ открытія св. мощей) во гробѣ, въ которомъ лежали мощи мученика, кровь, какъ бы сегодня истекшую. Голова же его вмѣстѣ съ волосами и бородой была такъ нетлѣнна, что какъ бы сегодня положена во гробъ, а лицо его было такъ свѣтло, какъ бы сейчасъ омытое; и мы исполнились такого благоуханія, которое превосходитъ всякіе ароматы“. Такое полное сохраненіе св. мощей. совсѣмъ не походитъ на окаменѣніе тѣла или на сохраненіе его въ видѣ безобразной муміи. Притомъ мумія моежтъ храниться только въ скрытомъ мѣстѣ, подверженная же вліянію атмосферы, она постепенно разрушается. Тѣла же святыхъ, открытыя изъ-подъ спуда, несмотря на вліяніе атмосферы, прикосновеніе устъ богомольцевъ, перенесеніе ихъ съ мѣста на мѣсто и т. п., продолжаютъ пребывать въ нетлѣніи и сохраняютъ благолѣпный видъ почившаго.

Заблудшій. Пр почитаніи и поклоненіи св. мощамъ бываетъ, будто-бы, немало обмановъ и злоупотребленій: говорятъ, что мощи бываютъ иногда подставныя, — напримѣръ, за мощи угодниковъ выдаются кости обыкновеннаго человѣка. Иногда на разныхъ мѣстахъ и одновременно прославляются мощи одного имени. Что-нибудь одно: или святой имѣлъ нѣсколько тѣлъ, что невозможно, или изъ всѣхъ этихъ тѣлъ одно только наст ящее, дѣйствительно принадлежащее праведному, а всѣ другія подложныя. Да и не лучше ли, поэтому, совсѣмъ отмѣнить почитаніе св. мощей, чѣмъ находиться подъ постояннымъ опасеніемъ впасть въ подобное заблужденіе?

Православный. Отнюдь не лучше. Если люди злоупотребляютъ извѣстными предметами, обычаями, то нужно карать и исправлять злоупотребленія, но не уничтожать ради послѣднихъ полезныя вещи и обычаи. Ежедневный опытъ увѣряетъ насъ, что люди нерѣдко злоупотребляютъ языкомъ: произносятъ дурныя слова, ругательства, ложныя клятвы и т. п.; такъ не отрѣзать же языки ради этихъ злоупотребленій?

Что же касается возраженія сектантовъ о томъ, что на разныхъ мѣстахъ и одновременно прославляются мощи одного имени,—то и здѣсь нѣтъ ничего удиви-

тельнаго, а тѣмъ болѣе какого-либо злоупотребленія, какъ утверждаютъ сектанты.

Мощи св. угодниковъ, особенно св. мучениковъ, часто не находятся въ одномъ мѣстѣ, но покоятся по частямъ въ разныхъ мѣстахъ, какъ, напримѣръ, части мощей св. Іоанна Крестителя. При томъ же въ православной Церкви есть и соименные святые, могшіе жить въ разныхъ мѣстахъ и въ разное время: И вотъ по смерти этихъ соименныхъ святыхъ, Господь благоволилъ прославить нетлѣніемъ мощей того и другого. Отсюда и можетъ происходить недоразумѣніе, но не злоупотребленіе.

IV.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о почитаніи св. мощей.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
Лев. 21, 11. И ни къ какому умершему не долженъ онъ приступать; даже *прикосновеніемъ къ умершему* отцу своему и матери своей онъ не долженъ осквернять себя. **Числ. 9, 6.** Были люди, которые были не чисты отъ *прикосновенія* къ мертвымъ тѣламъ человѣческимъ и не могли совершить Пасхи въ тотъ день; и пришли они къ Моисею и Аарону въ тотъ день. **Числ. 19, 11.** Кто прикоснется къ мертвому тѣлу какого-либо человѣка, нечистъ будетъ семь дней. *Примѣч.* Ветхозавѣтный законъ воспрещающій прикасаться къ мертвымъ, еще не искупленнымъ тѣламъ, сектанты силятся отнести и на тѣла искупленныя новозавѣтныхъ умершихъ и даже на тѣла угодниковъ Божіихъ, содѣлавшихся храмомъ Божіимъ.	Такъ смотрѣть, по ученію Св. Писанія, надобно было только на тѣла древнихъ евреевъ, не искупленныхъ кровію Христовой. Нынѣ тотъ законъ прошелъ: Евр. 10, 1. Наступили новыя благодатныя времена: Гал. 4, 4. Въ Новомъ Завѣтѣ тѣло облагодатствованнаго христіанина, вмѣстѣ съ душею является обителію св. Духа; посему св. ап. Павелъ заповѣдуетъ прославлять Бога и въ тѣлахъ и въ душахъ, которыя суть Божіи (1 Кор. 6, 19—20). По новозавѣтному ученію, тѣло является сотрудникомъ и соучастникомъ какъ въ добрыхъ, такъ и въ порочныхъ движеніяхъ души. Вслѣдствіе сего оно вмѣстѣ съ душею является отвѣтственнымъ предъ судомъ Божіимъ. Если душа снискала помилованіе на судѣ Божіемъ, то и тѣло прославляется, и обратно: 2 Кор. 5, 10. Когда Іис. Христосъ умеръ,—жены мироносицы и Іосифъ съ Никодимомъ не возгнушались Его мертвымъ тѣломъ: Іоан. 19, 40; 20, 1 (срав. 11, 38—41). Также надобно съ любовью относиться къ тѣламъ и угодниковъ—друзей Божіихъ. Посему св. Церковь почитаетъ тѣла праведниковъ — богоносцевъ: Лук. 11, 27, всю жизнь служившихъ Христу. — Значитъ, сектанты заблуждаются, не почитая этихъ тѣлъ...	**Евр. 10, 1.** Законъ, имѣя тѣнь будущихъ благъ, а не самый образъ вещей, одними и тѣми же жертвами, каждый годъ постоянно приносимыми, никогда не можетъ сдѣлать совершенными приходящихъ *съ ними.* **Галат. 4, 4.** Но когда пришла полнота времени, Богъ послалъ Сына Своего (Единороднаго), Который родился отъ жены, подчинился закону. **2 Кор. 5, 10.** Всегда носимъ въ тѣлѣ мертвость Господа Іисуса, чтобы и жизнь Іисусова открылась въ тѣлѣ нашемъ. **Іоан. 19, 40.** И такъ они взяли тѣло Іисуса, и обвили его пеленами съ благовоніями, какъ обыкновенно погребаютъ Іудеи. **Іоан. 20, 1.** Въ первый же *день* недѣли Марія Магдалина приходитъ ко гробу рано, когда было еще темно, и увидѣла Его (Христа). **Лук. 11, 27.** Блаженно чрево, носившее Тебя, и сосцы, Тебя питавшіе!

II.

Обычай ветхозавѣтной Церкви погребать останки святыхъ нисколько не говоритъ противъ ученія православной Церкви о чествованіи этихъ останковъ, и православная Церковь погребаетъ ихъ во исполненіе приговора Божія: Быт. 3, 19. А что останки святыхъ въ ветхозавѣтной Церкви никогда не износились изъ нѣдръ земли для благоговѣйнаго почитанія — на это были особыя причины.

Въ ветхомъ завѣтѣ, до совершеннаго Христомъ искупленія, не было ни одного праведника въ состояніи прославленія: Евр. 11, 39—40. Кромѣ того, народъ еврейскій былъ весьма склоненъ къ идолопоклонству, такъ что отъ законнаго почитанія св. мощей онъ легко могъ дойти до обоготворенія и обожанія ихъ, что и было, по изъясненію св. отцевъ, причиною скрытія отъ евреевъ тѣла Моисея и даже мѣста его погребенія, а потому приведенныя сектантами мѣста нисколько не говорятъ противъ почитанія св. мощей, открывшихся по волѣ Божіей въ новомъ завѣтѣ и сохраняющихся нетлѣнными цѣлыя сотни лѣтъ.

Господь нашъ Іисусъ Христосъ, пришедшій въ міръ во плоти и Своими крестными страданіями спасшій насъ отъ рабства діаволу, Христосъ, въ которомъ обитала полнота Божества тѣлесно: Кол. 2, 9, основалъ на камени вѣры: Мѳ, 16, 18—Свою новозавѣтную Церковь, покланяющуюся Отцу Небесному въ духѣ и истинѣ: Іоан. 4, 23; эта *духовность* новозавѣтнаго Богопочитанія проявляется въ томъ, что обряды христіанскаго богослуженія проникнуты богатствомъ внутренняго назидательнаго содержанія, небесною таинственностью и возвышенностью, отличаясь отъ грубо-чувственныхъ обрядовъ ветхозавѣтной религіи. Отсюда, христіане, выполняя эти обряды церковные, не должны опасаться зараженія идолопоклонствомъ. Въ частности, почитаніемъ мощей воздается почитаніе благодати Христовой, обитавшей въ тѣлѣ подвижника, выражается прославленіе Бога, дивнаго во святыхъ. Ясно отсюда, что въ почитаніи мощей идолопоклонства нѣтъ никакого, ибо здѣсь, какъ и въ прочихъ христіанскихъ обрядахъ, возсылается поклоненіе Богу.

Быт. 49, 29. И заповѣдывалъ онъ (Іаковъ) имъ, и сказалъ имъ: я прилагаюсь къ народу моему; похороните меня съ отцами моими въ пещерѣ, которая на полѣ Ефрона Хеттеянина.

50, 26. И умеръ Іосифъ ста десяти лѣтъ. И набальзамировали его, и положили его въ ковчегъ въ Египтѣ.

Втор. 34, 5. И умеръ тамъ Моисей, рабъ Господень, въ землѣ Моавитской, по слову Господню;

6. и погребенъ на долинѣ въ землѣ Моавитской, противъ Веѳфегора, и никто не знаетъ мѣсто погребенія его даже до сего дня.

Примѣч. Эти тексты сектанты приводятъ въ подтвержденіе той мысли, что какъ патріархи ветхозавѣтные и даже прор. Моисей не были почтены прославленіемъ тѣлъ ихъ, такъ, говорятъ они, не слѣдуетъ никого прославлять и изъ новозавѣтныхъ, хотя бы и великихъ людей.

Быт. 3, 19. Въ потѣ лица твоего будешь ѣсть хлѣбъ, доколѣ не возвратишься въ землю, изъ которой ты взятъ; ибо прахъ ты, и въ прахъ возвратишься.

Евр. 11, 39. И всѣ сіи, свидѣтельствованные въ вѣрѣ, не получили обѣщаннаго,

40. потому что Богъ предусмотрѣлъ о насъ нѣчто лучшее, дабы они не безъ насъ достигли совершенства.

Примѣч. «Св. Злат. бесѣды на Мѳ. 5». Какая тому причина,—спрашиваетъ св. Златоустъ,—что Моисею, послѣ безчисленныхъ трудовъ и бѣдствій, послѣ сорокалѣтнихъ попеченій о народѣ, возбраненъ входъ въ ту землю, о которой было столько предсказаній и обѣтованій?

Та, отвѣчаетъ онъ, что допущеніе Моисея въ обѣтованную землю не только не принесло бы пользы, но произвело бы большой вредъ, и для многихъ Іудеевъ послужило бы соблазномъ.

Если они за одно избавленіе изъ Египта, оставивши Бога, стали искать всего въ Моисеѣ и ему все приписывать, то до какого бы дошли нечестія, когда бы увидѣли, что онъ ввелъ ихъ въ землю обѣтованную? Посему-то и мѣсто погребенія его осталось неизвѣстнымъ.

Кор. 2, 9. Ибо въ Немъ обитаетъ вся полнота Божества тѣлесно.

Мѳ. 16, 18. И Я говорю тебѣ: ты Петръ *), и на семъ камнѣ Я создамъ церковь Мою, и врата ада не одолѣютъ ея.

Іоан. 4, 23. Но настанетъ время, и настало уже, когда истинные поклонники будутъ покланяться Отцу въ духѣ и истинѣ; ибо такихъ поклонниковъ Отецъ ищетъ Себѣ.

*) Камень.

III.

Псал. 87, 11. Развѣ надъ мертвыми Ты сотворишь чудо? развѣ мертвые встанутъ и будутъ славить Тебя?

Примѣч. Вопреки очевиднымъ и безчисленнымъ чудесамъ, исходящимъ отъ мощей св. угодниковъ Божіихъ, сектанты приведеннымъ текстомъ силятся отвергать эти чудеса, не различая тѣлъ грѣшниковъ, отъ тѣлъ новозавѣтныхъ св. угодн. Божіихъ.

По ученію православной Церкви не мертвые творятъ чудеса, а чудодѣйственная сила Божія, неоскудно пребывающая на останкахъ угодниковъ Божіихъ. Св. угодники Божіи своими непрестанными подвигами, пребываніемъ въ постѣ и молитвѣ настолько приблизились ко Христу, что благодать Христова всецѣло проникла ихъ не только духовную, но и тѣлесную природу. Св. ап. Павелъ говорилъ о себѣ: уже не я живу, но живетъ во мнѣ Христосъ: Гал. 2,20. Дѣйствительно, благодать Христова, озарявшая св. апостола, сдѣлала и тѣло его чудотворнымъ. Св. дѣеписатель повѣствуетъ: Дѣян. 19, 11—12. Итакъ, св. Лука, повѣствуя о чудесахъ, совершаемыхъ чрезъ облагодатствованное тѣло апостола, говоритъ, что *Богъ* творилъ чудеса руками Павла; здѣсь св. дѣеписатель даетъ понять, что тѣло апостола творило чудеса не само по себѣ, но потому, что было органомъ чудодѣйственной силы Божіей. Такъ именно надо мыслить и о чудесахъ, исходящихъ отъ мощей.

Эта чудодѣйственная сила Божія и демоновъ прогоняетъ, и душевные недуги исцѣляетъ, и здравіе тѣлу ниспосылаетъ, и, наконецъ, ею мертвые воскресаютъ, кости пророчествуютъ: 4 Цар. 13, 21. Сир. 48, 14

Гал. 2, 20. И уже не я живу, но живетъ во мнѣ Христосъ. А что нынѣ живу во плоти, то живу вѣрою въ Сына Божія, возлюбившаго меня и предавшаго Себя за меня.

Дѣян. 19. 11. Богъ же творилъ немало чудесъ руками Павла.

12. Такъ что на больныхъ возлагали платки и опоясанія съ тѣла его, и у нихъ прекращались болѣзни, и злые духи выходили изъ нихъ.

4 Цар. 13, 21. И было, что когда погребали одного человѣка, то, увидѣвъ это полчище, погребавшіе бросили того человѣка въ гробъ Елисѣевъ, и онъ при паденіи своемъ коснулся костей Елисѣя и ожилъ, и всталъ на ноги свои.

Сир. 48, 14. И по успеніи его (Елисѣя), пророчествовали кости его.

Сир. 49. 12. Процвѣтаютъ кости ихъ (пророковъ) отъ мѣса своего.

IV.

Ис. 8, 19. И когда скажутъ вамъ: обратитесь къ вызывателямъ умершихъ и къ чародѣямъ, къ шептунамъ и къ чревовѣщателямъ, — тогда отвѣчайте: не долженъ ли народъ обращаться къ своему Богу? спрашиваютъ ли мертвые о живыхъ?

Примѣч. Развившееся среди язычниковъ колдовство сектанты дерзаютъ сравнивать съ призываніемъ силы Божіей чрезъ св. угодн. Божіихъ и ихъ чудодѣйственные останки.

Такъ какъ здѣсь говорится о язычникахъ, которые вѣрили чревовѣщателямъ и спрашивали не только мертвыхъ о живыхъ, но также оракуловъ и даже истукановъ, думая узнать отъ нихъ будущее, то приведенное мѣсто не имѣетъ ничего общаго съ почитаніемъ св. мощей, о которыхъ говорится: Исх. 13, 19.

Въ языческомъ мірѣ были люди, занимавшіеся волхвованіемъ и чревовѣщательствомъ. Встрѣчались среди такихъ волхвовъ и вызыватели мертвыхъ. Но дѣйствія, производимыя этими людьми, были въ сущности—обманныя.

Исх. 13, 19. И взялъ Моисей съ собою кости Іосифа, ибо (Іосифъ) клятвою заклялъ сыновъ Израилевыхъ, сказавъ: посѣтитъ васъ Богъ, и вы съ собою вынесите кости мои отсюда.

Быт. 50, 7—9. Кости патр. Іакова съ большими почестями были отнесены изъ Египта въ землю Ханаанскую.

V.

Iерем. 8, 1. Въ то время, говоритъ Господь, выбросятъ кости царей Iуды, и кости князей его, и кости священниковъ, и кости пророковъ, и кости жителей Iерусалима изъ гробовъ ихъ;

2. и раскидаютъ ихъ предъ солнцемъ и луною, и предъ всѣмъ воинствомъ небеснымъ, которыхъ они любили и которымъ они служили, и въ слѣдъ которыхъ ходили, которыхъ искали и которымъ покланялись; не уберутъ ихъ и не похоронятъ; онѣ будутъ навомъ на землѣ.

Примѣч. Это пророчество сектанты безразсудно относятъ и къ св. мощамъ новозавѣтныхъ христiанъ, Самимъ Богомъ прославленнымъ нетлѣнiемъ и чудотворенiемъ.

Здѣсь, какъ видно изъ содержанiя всей означенной главы, Господь устами пророка обличаетъ Iудеевъ за ихъ идолослуженiе и коснѣнiе во злѣ: 8, 5. За такое беззаконiе, за приношенiе человѣческихъ жертвъ на требищѣ Тофетовъ, въ долинѣ Енномовой: Iерем. 7, 30—31, Господь наказывалъ еврейскiй народъ, даже евреевъ умершихъ, наказывалъ тѣмъ, что предавалъ кости ихъ посрамленiю предъ тѣми идолами, которымъ они покланялись: Iерем. 34, 20. Изъ послѣднихъ мѣстъ гл. видно, какое страшное наказанiе постигаетъ даже мертвыхъ идолопоклонниковъ.

Съ другой стороны въ Ветхомъ Завѣтѣ находимъ ясные примѣры того, какъ праведники и по смерти удостоиваются благоволенiя Божiя. Мертвый чрезъ прикосновенiе къ костямъ пророка Елисея ожилъ (4 Цар. 13, 21).

Въ Новомъ Завѣтѣ, гдѣ тѣло вмѣстѣ съ душою является обителiю Св. Духа: 1 Кор. 6, 19, мы встрѣчаемъ еще болѣе многочисленные примѣры посмертнаго прославленiя святыхъ, въ нетлѣнiи ихъ тѣлъ и чудесахъ, истекающихъ отъ святыхъ тѣлесныхъ останковъ. Значитъ, приводимый сектантами текстъ (Iер. 8, 1—2) о посмертномъ наказанiи грѣшныхъ говоритъ противъ самихъ же сектантовъ, ибо изъ сего текста логически вытекаетъ мысль и о посмертномъ прославленiи тѣлесныхъ останковъ св. угодниковъ Божiихъ. Грѣшники по смерти наказываются, слѣдов., праведники награждаются.

Iер. 8, 5. Для чего этотъ народъ, Iерусалимъ, находится въ упорномъ отступничествѣ? они крѣпко держатся обмана и не хотятъ обратиться.

7, 30. Ибо сыновья Iуды дѣлаютъ злое предъ очами Моими, говоритъ Господь; поставили мерзости свои въ домѣ, надъ которымъ наречено имя Мое, чтобъ осквернить его;

31. и устроили высоты Тофета въ долинѣ сыновей Енномовыхъ, чтобъ сожигать сыновей своихъ, дочерей своихъ въ огнѣ, чего Я не повелѣвалъ, и что Мнѣ на сердце не приходило.

34, 20. Отдамъ ихъ въ руки враговъ и въ руки ищущихъ души ихъ, и трупы ихъ будутъ пищею птицамъ небеснымъ и звѣрямъ земнымъ.

I Коринѳ. 6, 19. Не знаете ли, что тѣла ваши суть храмъ живущаго въ васъ Святаго Духа, котораго имѣете вы отъ Бога, и вы не свои?

20. Ибо вы куплены *дорогою* цѣною. Посему прославляйте Бога и въ тѣлахъ вашихъ, и въ душахъ вашихъ, которыя суть Божiи.

VI.

Мѳ. 23, 29. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что строите гробницы пророкамъ и украшаете памятники праведниковъ.

Примѣч. По ложному мнѣнiю сектантовъ выходитъ, что Господь обличалъ книжниковъ и фарисеевъ за украшенiе гробницъ праведниковъ, а не за то, что они проливали и будутъ еще проливать кровь пророковъ и даже Самого Спасителя.

Изъ приведенныхъ словъ видно, что Спаситель обличалъ Iудеевъ не за построенiе гробницъ пророкамъ и украшенiе памятниковъ для праведныхъ, ибо это дѣло доброе, а за ихъ лицемѣрiе. Iудеи при всемъ своемъ нечестiи въ душѣ, старались казаться благочестивыми по внѣшности.

Надлежащiй смыслъ этого мѣста не трудно понять, если взять во вниманiе послѣдующiе стихи 30—34 той же 23 гл. Мѳ. и то обстоятельство, что евреи искали убить и Самого Спасителя.

Мѳ. 23, 30 И говорите: если бы мы были во дни отцовъ нашихъ, то не были бы сообщниками ихъ въ пролитiи крови пророковъ;

31. такимъ образомъ вы сами противъ себя свидѣтельствуете, что вы сыновья тѣхъ, которые избили пророковъ;

32. дополняйте же мѣру отцовъ вашихъ.

33. Змiи, порожденiя ехиднины! какъ убѣжи-

Въ данной главѣ Христосъ строго осуждаетъ фарисеевъ и за другіе ихъ лицемѣрно-совершаемые подвиги, за ихъ чисто внѣшнее благочестіе, но здѣсь же ясно показываетъ, что Онъ осуждаетъ фарисеевъ не за самую религіозную обрядность, а за то, что она не соединялась съ соотвѣтствующимъ ей внутреннимъ настроеніемъ. Сіе надлежало дѣлать и того не оставлять: Мѳ. 23, 23—25. Значитъ, напоминая объ украшеніи пророческихъ гробницъ, Спаситель порицаетъ фарисеевъ не за это доброе дѣло, а за лицемѣрное отношеніе къ оному. Украшая пророческія гробницы, іудеи должны были бы украшать и свою жизнь добрыми дѣлами, но, такъ какъ жизнь ихъ была преисполнена грѣха: ст. 25, то лицемѣрное почитаніе святыхъ останковъ сдѣлало іудеевъ еще болѣе виновными предъ Богомъ. Такимъ образомъ, Христосъ Спаситель здѣсь не только не запрещаетъ почитанія святыхъ останковъ, а напротивъ, ясно указываетъ на величіе и важность сего дѣла, заповѣдуя совершать оное не наружно только, но и внутренно.

те вы отъ осужденія въ геенну?

34. Посему, вотъ, Я посылаю къ вамъ пророковъ, и мудрыхъ, и книжниковъ; и вы иныхъ убьете, и распнете, а иныхъ будете бить въ синагогахъ вашихъ и гнать изъ города въ городъ.

Мѳ. 23, 23. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что даете десятину съ мяты, аниса и тмина, и оставили важнѣйшее въ законѣ, судъ, милость и вѣру: сіе надлежало дѣлать, и того не оставлять.

24. Вожди слѣпые, оцѣживающіе комара, а верблюда поглощающіе!

25. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что очищаете внѣшность чаши и блюда, между тѣмъ какъ внутри онѣ полны хищенія и неправды.

VII.

Дѣян. 8, 2. Стефана же погребли мужи благоговѣйные, и сдѣлали великій плачъ по немъ.

Примѣч. Если, говорятъ сектанты, первомучен. Стефана первые христіане погребли, а не оставили его тѣло для поклоненія, то слѣдуетъ погребать и всѣхъ прочихъ мучениковъ и угодниковъ Божіихъ.

Если первые христіане погребли тѣло первомученика Стефана съ великимъ плачемъ, но не воздали его останкамъ надлежащаго почитанія, какое стали воздавать имъ впослѣдствіи, то поступили такъ не потому, чтобы религіозное чествованіе св. мощей было противно истинному почитанію, а потому, что на почитаніе останковъ св. Стефана еще не было тогда воли Божіей, какъ она дана была на это впослѣдствіи. Ибо вообще въ православной Церкви св. мощи износятся изъ земли для поклоненія лишь тогда, когда Господь благословитъ сіе и изъявитъ на то Свою волю чрезъ откровеніе и чудеса, какъ это было впослѣдствіи и съ мощами архидіакона Стефана. Сравн. Дѣян. 2, 27. 13, 35.

Господь Іисусъ Христосъ предсказывалъ ученикамъ какъ о Своей смерти, такъ и воскресеніи (Мѳ. 17, 22—23). Когда Онъ испустилъ духъ Свой на крестѣ, то св. жены мѵроносицы съ учениками участвовали въ погребеніи Христа.

Гробъ Жизнодавца былъ даже запечатанъ: Мѳ. 27, 66. Провидѣнію угодно было

Дѣян. 2, 27. Ибо Ты не оставишь души моей во адѣ и не дашь святому Твоему увидѣть тлѣніе.

13, 35. Посему и въ другомъ мѣстѣ говоритъ: не дашь Святому Твоему увидѣть тлѣніе (Псал. 15, 10).

Примѣч. Хотя здѣсь говорится о воскресеніи Христовомъ, по ап. Павелъ учитъ:

2 Тимѳ. 1, 8—10. Не стыдись свидѣтельства Господа нашего Іисуса Христа, разрушившаго смерть и явившаго жизнь и нетлѣніе чрезъ благовѣстіе.

1. Кор. 15, 48. Каковъ перстный, таковы и перстные; и каковъ небесный, таковы и небесные;

49. и какъ мы носили образъ перстнаго, будемъ носить и образъ небеснаго.

допустить это запечатаніе гробницы для того, чтобы очевиднѣе потомъ показать людямъ Божественное могущество Воскресшаго. Поэтому святые, когда умираютъ, то погребаются, какъ и прочіе люди, чтобы потомъ чрезъ чудеса, исходящія отъ мощей, очевиднѣе открылась благодатная сила, пріосѣнившая святого.

Мѳ. 27, 66. Они пошли, и поставили у гроба стражу, и приложили къ камню печать.

VIII.

Дѣян. 13, 36. Давидъ, въ свое время послуживъ изволенію Божію, почилъ, и приложился къ отцамъ своимъ, и увидѣлъ тлѣніе;
37. а Тотъ, Котораго Богъ воскресилъ, не увидѣлъ тлѣнія.

Примѣч. Сектанты говорятъ: если и великій пророкъ Давидъ почилъ и увидѣлъ тлѣніе, то какъ же могутъ сохраняться нетлѣнными другіе менѣе славные святые. Нетлѣніе, говорятъ они, присуще только воскресшему Іисусу Христу.

Здѣсь, какъ видно изъ предыдущихъ 30—31 ст., говорится о воскресеніи Христа, а отнюдь не о почитаніи св. мощей. При томъ въ ветхомъ завѣтѣ всякій человѣкъ (слѣдов. и Давидъ) и тѣломъ, и душой былъ подъ закономъ, былъ лишенъ благодати, и только во времена благодати въ новомъ завѣтѣ воплощеніе Сына Божія освятило наше бренное тѣло, содѣлавъ его храмомъ Св. Духа: 1 Кор. 6, 14, 19 (срав. 3, 15—17). Наконецъ и Самъ Іисусъ Христосъ говорилъ, что „вѣрующій въ Меня, дѣла, которыя творю Я, и онъ сотворитъ и больше сихъ сотворитъ (Іоан. 14, 12). Отсюда ясно, что если Господь воскресъ съ нетлѣннымъ тѣломъ, то подобное нетлѣніе можетъ быть присуще и вѣрующимъ въ Него.

Дѣян. 13, 30. Но Богъ воскресилъ Его изъ мертвыхъ;
31. Онъ впродолженіе многихъ дней являлся тѣмъ, которые вышли съ Нимъ изъ Галилеи въ Іерусалимъ и которые нынѣ суть свидѣтели Его предъ народомъ.

I. Кор. 6, 14. Богъ воскресилъ Господа, воскреситъ и насъ силою Своею.
19. Не знаете ли, что тѣла ваши суть храмъ живущаго въ васъ Святаго Духа, Котораго имѣете вы отъ Бога, и вы не свои.

IX.

Іуды 1, 9. Михаилъ Архангелъ, когда говорилъ съ дьяволомъ, споря о Моисеевомъ тѣлѣ, не смѣлъ произнесть укоризненнаго суда, но сказалъ: да запретитъ тебѣ Господь.

Сектанты утверждаютъ, что „какъ діаволъ желалъ сдѣлать извѣстнымъ Іудеямъ гробъ Моисея и тѣло его, чтобы легче склонить ихъ къ идолопоклонству, но архангелъ Михаилъ запретилъ ему это,—такъ и мощи святыхъ слѣдуетъ скрывать, а не полагать открыто для поклоненія, чтобы не ввести людей въ идолослуженіе“. Въ отвѣтъ на это возраж. слѣдуетъ привести доводъ въ п. II, добавивъ, что христіане не евреи.

Чествованіе св. мощей есть не что иное, какъ чествованіе силы Христовой, воздвигающей новыхъ свѣтильниковъ въ христіанскомъ мірѣ. Слѣдовательно, никакого идолопоклонства здѣсь нѣтъ и ссылка сектантовъ на Іуд. 1, 9 несправедлива.

См. объясн. въ п. 11. тексты къ нему Быт. 3, 19. Евр. 11, 39.

Примѣч. Божію произволенію угодно было не только сокрыть гробъ Моисея, но и взять живымъ на небо съ тѣломъ пророковъ Илію и Эноха (Быт. 5, 24; 4 Цар. 2, 11—12; 13, 20); а потому изъ этого не слѣдуетъ, что и всѣ тѣла угодниковъ Божіихъ должны-бы быть взяты на небо, дабы не ввести людей въ идолослуженіе.

X.

I. Кор. 15, 50. Но то скажу вамъ, братія, что плоть и кровь не могутъ наслѣдовать

Въ этомъ мѣстѣ апостолъ говоритъ объ участіи тѣла человѣческаго въ будущей жизни когда настанетъ день страш-

I Кор. 15, 52. Вдругъ, во мгновеніе ока при послѣдней трубѣ; ибо вострубитъ, и мертвые

Царствія Божія, и тлѣніе не наслѣдуетъ нетлѣнія.

Примѣч. Этимъ текстомъ сектанты вопреки очевидности отвергаютъ всякую возможность нетлѣнія тѣлъ святыхъ.

наго суда: ст. 52, 53, а не о ближайшей участи тѣла, тотчасъ послѣ смерти, а потому къ почитанію благодати Божіей, являемой чрезъ св. мощи, это мѣсто относиться не можетъ.

воскреснутъ нетлѣнными, а мы измѣнимся;

53. ибо тлѣнному сему надлежитъ облечься въ нетлѣніе, и смертному сему—облечься въ безсмертіе.

2 Кор. 5, 16. Потому отнынѣ мы никого не знаемъ по плоти; если же и знали Христа по плоти, то нынѣ уже не знаемъ.

XI.

Если плотское Христа должно быть въ забвеніи, то тѣмъ болѣе плотское святыхъ его, т. е. мощи святыхъ должны быть забыты, говорятъ сектанты. Но такое толкованіе противорѣчитъ и св. Писанію. Тотъ же самый апостолъ прямо и ясно говоритъ, что тайна Тѣла и Крови Христовой (т. е. Евхаристія) установлена въ воспоминаніе страданій и смерти Христа (1 Кор. 11, 25). Настоящій смыслъ приведеннаго мѣста тотъ, что, послѣ воскресенія Іисуса Христа, нельзя видѣть въ Немъ подобнаго жителямъ Назарета, сына плотника и соблазняться о Немъ: Мѳ. 13, 55—57.

Мѳ. 13, 55. Не плотниковъ ли Онъ сынъ? Не Его ли мать называется Марія, и братья Его Іаковъ, и Іосій, и Симонъ, и Іуда?

56. И сестры Его не всѣ ли между нами? откуда же у Него все это?

57. И соблазнялись о Немъ. Іисусъ же сказалъ имъ: не бываетъ пророкъ безъ чести, развѣ только въ отечествѣ своемъ и въ домѣ своемъ.

Сирах. 17, 25. Отъ мертваго, какъ отъ несуществующаго, нѣтъ прославленія.

Примѣч. А потому, говорятъ сектанты, не можетъ быть никакого прославленія и отъ мощей св. угодниковъ.

XII.

Но нельзя того же сказать о праведникахъ. Ихъ тѣла, по смерти, свидѣтельствуютъ о могуществѣ и славѣ Божіей. Объ этомъ говорится у того-же Прем. Сираха 48, 12—15, а потому, при видѣ этого Божія могущества, бываемаго чрезъ мощи св. угодн., мы сами должны прославлять Бога.

Сирах. 48, 12—15. Илія сокрытъ былъ вихремъ и Елисей исполнился духомъ его... Ничто не одолѣло его, и, по успеніи его, пророчествовало тѣло его. И при жизни своей совершалъ онъ чудеса и по смерти дивны были дѣла его.

Филип. 3, 20. Наше же жительство на небесахъ, откуда мы ожидаемъ и Спасителя, Господа нашего Іисуса Христа,

21. Который уничиженное тѣло наше преобразитъ такъ, что оно будетъ сообразно славному тѣлу Его, силою, *которою* Онъ дѣйствуетъ и покоряетъ Себѣ все.

Примѣч. Слово «уничиженное» сектанты относятъ и къ тѣламъ почившихъ святыхъ, содѣлавшихся источникомъ чудотвореній.

XIII.

Ап. Павелъ, правда, тѣла наши называетъ „уничиженными“, но не въ томъ смыслѣ, какъ понимаютъ сектанты, а въ томъ только, что наши тѣла подвержены грѣху, болѣзнямъ, — алчутъ, жаждутъ; этихъ недостатковъ не будутъ имѣть тѣла небесныя: 2 Кор. 5, 8; 1 Кор. 15, 51—53.

Здѣсь же апостолъ говоритъ о прославленіи христіанскихъ тѣлъ въ будущей жизни, о томъ, что степени прославленія праведниковъ будутъ различны, что тлѣнное облечется въ безсмертіе и т. д. Но у него здѣсь вовсе нѣтъ и рѣчи о томъ, что обязательно каждое тѣло должно истлѣть. Эту мысль о всеобщемъ истлѣніи сектанты насильно навязываютъ данному мѣсту.

2 Кор. 5, 8. То мы благодушествуемъ и желаемъ лучше выйти изъ тѣла и водвориться у Господа.

1 Кор. 15, 51. Говорю вамъ тайну: не всѣ мы умремъ, но всѣ мы измѣнимся

52. вдругъ, во мгновеніе ока при послѣдней трубѣ; ибо вострубитъ, и мертвые воскреснутъ нетлѣнными, а мы измѣнимся;

53. ибо тлѣнному сему надлежитъ облечься въ нетлѣніе, и смертному сему—облечься въ безсмертіе.

О МОЛИТВѢ ЗА УМЕРШИХЪ.

I.

Православное ученіе о молитвѣ за умершихъ и поминовеніи ихъ.

Благотворенія и молитвы, какъ средства, облегчающія загробную участь умершаго, были извѣстны еще въ ветхозавѣтной церкви. Указаніе на обычай подавать милостыню по умершемъ мы встрѣчаемъ у прор. Моисея. Богоизбранный законодатель евреевъ Моисей, излагая заповѣдь Божію о томъ, чтобы евреи отдавали десятую часть произведеній земли Левиту, пришельцу сиротъ и вдовъ, говоритъ, что изъ этой части нельзя *давать для мертваго* (Втор. 26, 14), или по умершимъ. Такимъ образомъ, можно было давать изъ девяти частей произведеній земли по умершимъ, а изъ десятой нельзя было давать. Изъ этихъ словъ, во первыхъ видно то, что обычай благотворенія за умершихъ существовалъ въ еврейскомъ народѣ ранѣе даже Моисея, такъ какъ св. пророкъ Божій замѣчаетъ объ этомъ обычаѣ, какъ уже установившимся и давно общеизвѣстномъ, почему и не говорить подробно объ этомъ обычаѣ, ограничиваясь однимъ только замѣчаніемъ.

Точно также имѣются указанія на существованіе благотвореній по умершимъ и въ послѣдующія времена ветхозав. исторіи. Такъ, праведный Товитъ въ предсмертномъ завѣщаніи своему сыну Товіи говоритъ: *„раздавай хлѣбы твои при гробѣ праведныхъ, но не давай грѣшникамъ* (4, 17), а пророкъ Іеремія называетъ отверженными отъ Бога тѣхъ, по смерти коихъ не бываетъ благотвореній, „не будутъ преломлять для нихъ хлѣбы въ печали, въ утѣшеніе объ умершемъ; и не подадутъ имъ чаши утѣшенія, чтобы пить по отцѣ ихъ и по матери“ (16, 7[1]). Слѣдовательно, блаженны тѣ, по смерти коихъ бываютъ благотворенія, побуждающія другихъ людей къ молитвамъ за умершихъ. Премудрый Іосифъ, сынъ Сираховъ пишетъ: „милость даянія да будетъ ко всякому живущему, но и умершаго не лишай милости“ (7, 36). Но какая можетъ быть оказана милость отъ живущихъ къ умершему, кромѣ молитвы за него?

Въ Новомъ Завѣтѣ необходимость молитвъ за умершихъ, видна изъ слѣдующихъ мѣстъ св. Писанія: Апостолъ Павелъ сердечною молитвою молился о томъ, чтобы Онисифоръ получилъ милость Божію по смерти на судѣ, говоря: да дастъ Господь милость дому Онисифора за то, что онъ многократно покоилъ меня, и не устыдился узъ моихъ. Да дастъ ему Господь обрѣсти милость у Господа въ оный день (2 Тим. 1,16—18),— въ оный день, т. е. въ день страшнаго суда. Если апостолъ молился, чтобы Онисифоръ получилъ милость Божію по смерти, на судѣ Божіемъ, то и всѣ христіане, подражая апостолу (Фил. 3, 17), должны молиться за своихъ ближнихъ, чтобы они получили послѣ смерти помилованіе отъ Бога.

Въ Откровеніи Христосъ представляется *имѣющимъ ключи отъ ада и смерти* (Откр. 1, 18), слѣдовательно имѣющимъ власть всегда изводить изъ ада (Мѳ. 16, 19), или мѣста мученій, такъ какъ благодатное Царство Христа не ограничивается одною областью живущихъ на землѣ, но животворная сила искупительныхъ заслугъ Христа простирается и на царство умершихъ съ вѣрою въ Его искупительныя заслуги, *ибо Христосъ для того и умеръ, и воскресъ, и ожилъ, чтобы владычествовать и надъ мертвыми и надъ живыми* (Римл. 14, 9), и Ему,

[1] Отсюда ведетъ свое происхожденіе православно-христіанскій обычай устраивать столы съ трапезою по умершемъ для родственниковъ, знакомыхъ и бѣдныхъ.

дѣйствительно, дана всякая власть па небѣ и на землѣ (Мѳ. 28, 18), а потому православная Церковь, какъ чадолюбивая мать, справедливо поступаетъ, прибѣгая съ молитвою и за умершихъ чадъ своихъ къ Іисусу Христу, какъ имѣющему власть на небѣ и на землѣ.

Кромѣ молитвъ, загробная участь умершихъ можетъ облегчаться еще чрезъ совершеніе безкровной жертвы за умершихъ, благотворенія и милостыни нищимъ. Ап. Павелъ говоритъ, что *кровь Христа очищаетъ совѣсть нашу отъ мертвыхъ дѣлъ, для служенія Богу живому и истинному* (Евр. 9, 14).

Это средство есть самое спасительное и самое дѣйствительное къ доставленію усопшимъ милости Божіей. Здѣсь Самъ Сынъ Божій, Христосъ, ходатайствуетъ предъ Богомъ Отцомъ о прощеніи грѣшника и омываетъ Своею кровію грѣхи человѣка (Служебникъ, изд. Спб. Синод. типогр. 1890 г. чинъ литург. св. Злат. стр. 166).

Загробная участь грѣшниковъ можетъ облегчаться еще милостями нищимъ. Подавая милостыню, мы тѣмъ самымъ увеличиваемъ число людей, молящихся о спасеніи души усопшаго и вмѣстѣ являемся исполнителями словъ Христа: *такъ какъ вы сдѣлали это* (дали милостыню) одному изъ сихъ братьевъ моихъ меньшихъ, то сдѣлали мнѣ (Мѳ. 25, 40).

Какой же братъ, любящій своего брата, не готовъ будетъ полюбить и насъ, сдѣлать намъ угодное, если мы сдѣлаемъ одолженіе его брату?

Вѣра въ возможность облегчать участь умершихъ молитвами и благотвореніями за нихъ всегда содержалась истинною Христовою Церковью и послѣ апостоловъ.

Въ Чинѣ литургіи ап. Іакова, который совершался въ Церкви Христовой въ древнѣйшія времена, молитва за умершихъ находится въ трехъ мѣстахъ: а) во время проскомидіи; б) послѣ чтенія Евангелія въ общей ектеніи за умершихъ и в) по освященіи даровъ. Молитва за умершихъ въ чинѣ литургіи ап. Іакова читается такъ: „Господи Боже духовъ и всякія плоти, помяни тѣхъ, которыхъ мы помянули православныхъ отъ Авеля праведнаго до дня сего, Самъ упокой ихъ въ селеніяхъ живыхъ, въ Царствіи Твоемъ, въ пріятностяхъ рая, въ нѣдрахъ Авраама, Исаака и Іакова святыхъ отецъ нашихъ, откуда убѣгли болѣзнь, печаль и воздыханіе, гдѣ посѣщаетъ свѣтъ Лица Твоего и освѣщаетъ всегда“. Эта молитва только съ нѣкоторыми измѣненіями въ словахъ, а не въ мысляхъ, перешла въ чинъ литургіи св. Василія Великаго и св. Іоанна Златоуста. Всѣ эти три чина литургіи шестымъ вселенскимъ Соборомъ (прав. 32) одобрены къ употребленію въ Церкви Христовой. При этомъ нужно замѣтить, что, при совершеніи безкровной жертвы не только воспоминаются имена умершихъ, но изъ особой просфоры вынимаются за нихъ частицы, которыя потомъ опускаются въ очистительную кровь Христову съ слѣдующею молитвою: *омый Господи, грѣхи поминавшихся здѣ честною, Кровію Твоею*, подобно тому, какъ въ Ветхомъ Завѣтѣ жертвенная кровь очищала грѣхи тѣхъ, кого ею кропили (Евр. 9, 12—14; 1 Іоан. 1, 7). Обряду вынимать частицы изъ просфоръ съ воспоминаніемъ именъ умершихъ, въ Ветхомъ Завѣтѣ прообразомъ были двѣнадцать хлѣбовъ предложенія, которые лежали на столѣ въ храмѣ, какъ умилостивительная жертва за грѣхи двѣнадцати колѣнъ Израиля. Чрезъ освященіе сихъ хлѣбовъ освящались тѣ, за кого они приносились. Упоминаніе объ обычаѣ молитвы за умершихъ есть въ правилахъ соборовъ Лаодикійскаго (прав. 28) и Карѳагенскаго (прав. 42).

Молитвы и благотворенія за умершихъ совершаются по преимуществу: въ *третій, девятый, сороковой* и *годовой дни* послѣ смерти. Въ молитвѣ въ *третій* день послѣ смерти выражается та мысль, что умершій до смерти сохранилъ нерушимо вѣру въ св. Троицу, во имя Которой онъ крестился и у Которой ему теперь испрашивается милость. Молитва въ *девятый* день по смерти приносится въ знакъ того, что умершій вѣровалъ въ девять чиновъ ангельскихъ, молитвами и предстательствомъ коихъ теперь испрашивается умершему небесная жизнь со св. ангелами, предстояніе у престола Божія; вѣровалъ въ девять степеней блаженства (Мѳ. 5, 3, 12), въ созерцаніи коихъ душа умершаго проходитъ девять опредѣленныхъ временъ. Церковь, молясь о умершемъ въ девятый день по его смер-

ти, проситъ Бога, чтобы отшедшая душа не была лишена видѣннаго ею блаженства. Въ сороковой день по смерти приносится молитва въ знакъ того, что какъ Исаія въ сороковой день поста и путешествія взошелъ на гору Божію Хоривъ (3 Цар. 19, 1—18) и какъ Христосъ пребывая сорокъ дней въ постѣ и молитвѣ, побѣдилъ діавола, такъ и усопшій, чрезъ сорокадневныя молитвы св. Церкви за него, можетъ побѣдить діавола и войти въ блаженныя обители небесныя. Св. Макарій Александрійскій, основываясь на особомъ видѣніи, бывшемъ ему, говоритъ, что душа умершаго въ третій, девятый и сороковой дни послѣ смерти проходитъ воздушныя мытарства и возносится ангелами на поклоненіе небесному Судіѣ, который въ сороковой день опредѣляетъ ей извѣстную участь до послѣдняго суда.

Елей, который возливается на усопшаго при его погребеніи, означаетъ надежду христіанъ православныхъ, что умершій, по молитвамъ Церкви, получитъ милость отъ Господа, подобно евангельскому путнику, который былъ израненъ разбойниками и которому самарянинъ оказалъ милость, возливши на его раны елей. Коливо или кутія, состоящая изъ пшеницы, растворенной медомъ, употребляемая при молитвѣ по умершимъ, указываетъ на надежду правосл. Церкви, что всѣ, умершіе съ вѣрою во Христа, воскреснутъ изъ мертвыхъ для блаженства.

Какъ пшеничное зерно, истлѣвая, даетъ ростъ и плодъ (Іоан. 12, 24; 1 Коринѳ. 15, 36—38), такъ и вѣрующіе во Христа послѣ смерти воскреснутъ тѣломъ. Медъ, услаждающій пшеницу, символически выражаетъ надежду православной. Церкви, что умершіе съ вѣрою во Христа удостоятся получить вѣчное духовное наслажденіе. Умершаго въ православной Церкви полагаютъ лицомъ, обращеннымъ на востокъ, въ знакъ того, что умершій съ вѣрою во Христа ожидаетъ свѣта, Солнца Правды, Свѣта Христова послѣ смертнаго Запада. Итакъ, молитва за умершихъ есть единственное средство къ выраженію сердечной любви со стороны живыхъ къ усопшимъ ихъ отцамъ и братіямъ. Отвергая молитву за умершихъ, сектанты тѣмъ самымъ обнаруживаютъ у себя скудость любви къ своимъ родителямъ, родственникамъ и вообще ближнимъ.

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о молитвѣ за умершихъ и поминовеніи ихъ.

Слово Божіе ясно заповѣдуетъ намъ „молиться другъ за друга“, „за всѣхъ человѣковъ“.

Іоан. 5, 16. Признавайтесь другъ предъ другомъ въ проступкахъ и молитесь другъ за друга, чтобъ исцѣлиться: много можетъ усиленная молитва праведнаго. Ср. 1 Тимо. 2, 1.

Т. е. какъ за живыхъ, такъ и за умершихъ, ибо у Господа „всѣ люди живы“.

Лук. 20, 38. Богъ же не есть Богъ мертвыхъ, но живыхъ. Ибо у Него всѣ живы.

Римл. 14, 8. А живемъ ли,—для Господа живемъ, умираемъ ли,—для Господа умираемъ, и потому живемъ *ли*, *или* умираемъ *всегда* Господни.

Что и умершіе люди могутъ получить прощеніе нѣкоторыхъ грѣховъ, сіе видно изъ словъ Спасителя:

Мѳ. 12, 32. Если кто скажетъ слово на Сына человѣческаго, простится ему; если же кто скажетъ на Духа Святаго, не простится ему ни въ семъ вѣкѣ, ни въ будущемъ.

Затѣмъ, ап. Петръ повѣствуетъ о проповѣди Господа „въ темницѣ духамъ“, „нѣкогда непокорнымъ“ людямъ. Онъ же говоритъ о „благовѣствованіи“, бывшемъ для мертвыхъ, разумѣя здѣсь проповѣдь умершимъ или св. Іоанна Предтечи, (благовѣстившаго во адѣ сущимъ Бога явившагося плотію — тропарь) или проповѣдь Христа, при сошествіи Его во адъ.

1 Петр. 3, 18. Потому что и Христосъ, чтобы привести насъ къ Богу, однажды пострадалъ за грѣхи (наши), праведникъ за неправедныхъ, бывъ умерщвленъ *по плоти*, но оживъ духомъ.

19. Которымъ Онъ и находящимся въ темницѣ духамъ, сошедши, проповѣдывалъ,

20. нѣкогда непокорнымъ ожидавшему ихъ Божію долготерпѣнію, во дни Ноя, во время строенія ковчега, въ которомъ немногіе, то есть, восемь душъ спаслись отъ воды.

I Петр. 4, 6. Ибо для того и мертвымъ было благовѣствуемо, чтобы они, подвергшись суду по человѣку плотью, жили по Богу духомъ.

Если бы въ загробной жизни не было прощенія, то не было бы въ ней и „благовѣствованія“.

Наконецъ, слово Божіе представляетъ намъ ясные примѣры молитвы благочестивыхъ людей объ умершихъ братіяхъ: таково ходатайство сестеръ объ умершемъ Лазарѣ:

Іоан. II, 32. Марія же, пришедши туда, гдѣ былъ Іисусъ, и увидѣвши Его, пала къ ногамъ Его и сказала Ему: Господи! еслибы Ты былъ здѣсь, не умеръ бы братъ мой.

40. Іисусъ говоритъ ей: не сказалъ ли Я тебѣ, что если будешь вѣровать, увидишь славу Божію?

Ходатайствовалъ Іаиръ о дочери своей и Господь воскресилъ ее изъ мертвыхъ:

Лук. 8, 41. И вотъ пришелъ человѣкъ, именемъ Іаиръ, который былъ начальникомъ синагоги; и падши къ ногамъ Іисуса, просилъ Его войти къ нему въ домъ.

49. Когда Онъ еще говорилъ это, приходитъ нѣкто изъ дома начальника синагоги и говоритъ ему: дочь твоя умерла: не утруждай Учителя.

54 Онъ же, выславъ всѣхъ вонъ и взявъ ее за руку, возгласилъ: дѣвица! встань.

55. И возвратился духъ ея: она тотчасъ встала; и Онъ велѣлъ дать ей ѣсть.

Молитва пророка Варуха и Іуды Маккавея ясно свидѣтельствуютъ о пользѣ молитвы за умершихъ и поминовенія ихъ:

Варух. 3, 4. Господи Вседержителю, Боже Израиля! услышь молитву умершихъ Израиля и сыновъ ихъ, согрѣшившихъ предъ Тобою, которые не послушали гласа Господа Бога, Своего, за то и постигли насъ бѣдствія.

5. Не вспоминай неправдъ отцовъ нашихъ, но вспомни руку Твою и имя Твое въ сіе время.

2 Мак. I2, 43. Онъ (Іуда) послалъ въ Іерусалимъ, чтобы принесть жертву за грѣхъ и поступилъ весьма хорошо и благочестно, помышляя о воскресеніи.

44. Ибо если бы онъ не надѣялся, что падшіе въ сраженіи воскреснутъ, то излишне и напрасно было бы молиться о мертвыхъ.

45. Но онъ помышлялъ, что скончавшимся въ благочестіи уготована превосходная награда,—какая и благочестивая мысль!—посему принесъ за умершихъ умилостивительную жертву, да разрѣшатся отъ грѣха.

Въ христіанской Церкви благотворенія и молитвы, творимыя за умершихъ для послѣднихъ являются путемъ къ облегченію ихъ участи, а для живыхъ исполненіемъ заповѣди Христа о любви къ ближнимъ. Это видно изъ слѣдующаго. Всѣ христіане должны любить другъ друга:

I Іоанн. 4, 11. Возлюбленные! если такъ возлюбилъ насъ Богъ, то и мы должны любить другъ друга.

А потому не должны забывать своею любовію и духовнымъ общеніемъ умершихъ нашихъ братій по вѣрѣ.

Евр. I3, 16. Не забывайте также благотворенія и общежительности; ибо таковыя жертвы благоугодны Богу.

Потому что любовь по слову ап. никогда не перестаетъ:

I Кор. I3, 8. Любовь никогда не перестаетъ, хотя и пророчества прекратятся, и языки умолкнутъ, и знаніе упразднится.

По слову Спасителя, въ молитвѣ съ вѣрою все можно получить, а слѣд. и милости Божіей къ умершимъ братьямъ:

Мѳ. 2I, 22. И все, чего ни попросите въ молитвѣ съ вѣрою, получите.

Для молитвеннаго воспоминанія объ умершихъ устроялись трапезы:

Сир. 7, 36. Милость даянія да будетъ ко всякому живущему, но и умершаго не лишай милости.

Тов. 4, I7, Раздавай хлѣбы твои при гробѣ праведныхъ, но не давай грѣшникамъ!

Подавая милостыню, мы тѣмъ самымъ увеличиваемъ число людей, молящихся о спасеніи души усопшаго и вмѣстѣ являемся исполнителями заповѣди Христовой:

Мѳ. 25, 40. И Царь скажетъ имъ въ отвѣтъ: истинно говорю вамъ: такъ какъ вы сдѣлали это (даже милостыню) одному изъ сихъ братьевъ Моихъ меньшихъ, то сдѣлали Мнѣ.

Итакъ, ученіе о молитвѣ за умершихъ существовало еще въ ветхозавѣтной церкви, у евреевъ,—что видно изъ Втор. гл. 26, ст. 14, гдѣ говорится, что изъ десятины для сиротъ и вдовъ нельзя давать для мертвыхъ, слѣдовательно изъ остальныхъ девяти частей произведеній земли—можно давать и за умершихъ. (См. 2 Макк. 12, 39—49. И въ Н. Завѣтѣ, какъ было выше сказано, поминовеніе усопшихъ заповѣдуется со всею ясностію.

Въ заключеніе повторимъ слова евангелія, свидѣтельствующія о возможности прощенія грѣховъ и въ загробной жизни:

Мѳ. 12, 32. Если кто скажетъ слово на Сына человѣческаго, простится ему: если же кто скажетъ на Духа Святаго, не простится ему ни въ семъ вѣкѣ, ни въ будущемъ.

Отсюда видно, что и въ будущемъ вѣкѣ бываетъ прощеніе грѣховъ, кромѣ одного—хулы на Духа Святаго.

III.

Возраженія заблудшаго и отвѣты православнаго.

Заблудшій. Для чего молиться о тѣхъ умершихъ людяхъ, которые передъ смертію покаялись и тѣмъ отъ Господа уже получили разрѣшеніе грѣховъ своихъ?

Православный. Но можно ли всегда поручиться, что предсмертное покаяніе человѣка имѣло полную глубину и соотвѣтствующую грѣхамъ силу?

Нельзя; само слово Божіе заповѣдуетъ намъ заботиться «моленіемъ о всѣхъ святыхъ" (Ефес. 6, 18). Поэтому нельзя считать излишней молитву за людей, умершихъ съ покаяніемъ.

Заблудшій. Мы не знаемъ точно участи умершихъ всѣхъ братій нашихъ: нѣкоторые изъ нихъ вѣроятно уже прощены Господомъ и удостоились царства небеснаго, а нѣкоторые, быть можетъ, виновны въ хулѣ на Духа Святаго и находятся въ числѣ отверженныхъ. Поэтому не безполезны ли наши молитвы объ умершихъ?

Православный. Въ отвѣтъ на это должно сказать, что заповѣдующее намъ молиться обо всѣхъ людяхъ Слово Божіе не дѣлаетъ никакихъ ограниченій въ этомъ отношеніи (см. Іак. 5, 16. Тимѳ. 2, 1); наше дѣло молиться, миловать же будетъ Господь (ср. Лук. 18, 1, 7). Молясь обо всѣхъ умершихъ, мы окажемъ помощь дѣйствительно нуждающимся и не повредимъ ни осужденнымъ, ни спасеннымъ. Если бы наши молитвы въ самомъ дѣлѣ оказались излишними для умершихъ спасенныхъ людей, то эти молитвы будутъ спасительны для насъ самихъ (ср. Мѳ. 10, 3. Псал. 34, 13).

Заблудшій. Значитъ, по ученію Церкви Православной, богачу можно грѣшить сколько угодно, такъ какъ оставленнымъ по смерти капиталомъ онъ можетъ пріобрѣсти себѣ достаточно молитвенниковъ.

Православный. Въ этомъ возраженіи сектантовъ слышится больше язвительной злонамѣренности сектантовъ, чѣмъ пониманіе ими сути дѣла. Православная Церковь никогда не учила, какъ равно и не учитъ нынѣ, чтобы богачи могли надѣяться на свои капиталы въ дѣлѣ достиженія спасенія. Напротивъ, она внушаетъ и богачамъ, что не должно въ этомъ отношеніи полагаться на свое богатство, что кому дано много возможности дѣлать добро, съ того много и взыщется (Лук. 12, 48). Если же Церковь молится объ умершихъ богачахъ, то она исполняетъ въ этомъ случаѣ наставленіе апостоловъ: молиться за всѣхъ умершихъ людей (Іак. 5, 16. Тимѳ. 2, 1), что и дѣлается Православною Церковію безъ всякой просьбы и вознагражденія на всѣхъ почти службахъ (см. сугубую эктенію). Если же Церковь принимаетъ вещественную благодарность за свои молитвы о богачахъ, то она принимаетъ заслуженное и дозволенное Господомъ вознагражденіе за трудъ (Лук. 8, 3, 10, 7. 1 Кор. 9, 7—14). Что касается богачей, изъ своего имущества жертвующихъ въ пользу Церкви и священнослужителей, то и они дѣлаютъ доброе употребленіе изъ своего богатства.

Какъ «догадливые сыны вѣка сего», они, по заповѣди Спасителя, «пріобрѣтаютъ себѣ друзей богатствомъ неправеднымъ», т. е. богатствомъ земнымъ. (Лук. 16, 8—9).

IV.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о молитвѣ за умершихъ.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
Мрк. 8, 37. Или какой выкупъ дастъ человѣкъ за душу свою? *Примѣч.* Основываясь на этихъ словахъ, сектанты считаютъ безполезными молитвы за умершихъ.	Здѣсь говорится о томъ, что грѣховную душу человѣка нельзя выкупить посредствомъ имущества такъ, какъ можно выкупить вещь; человѣкъ долженъ достигать спасенія добрыми дѣлами ст. 36. Мѳ. 25, 34—35. „Ибо какъ тѣло безъ духа мертво (говоритъ ап. Іаковъ), такъ и вѣра безъ дѣлъ мертва (Іак. 2, 26), а такъ какъ самъ умершій не можетъ творить добрыхъ дѣлъ и молиться за себя, то за него молится Церковь съ ближними ему людьми; молитва же за него другихъ должна имѣть дѣйствіе, какъ сему учитъ насъ евангеліе, напримѣръ: сестры Лазаря ходатайствовали предъ Христомъ за умершаго брата своего: Іоан. 11, 22, 26. Посему и намъ нужно ходатайствовать о своихъ ближнихъ.	**Мрк. 8, 36.** Ибо какая польза человѣку, если онъ пріобрѣтетъ весь міръ, а душѣ своей повредитъ? **Мѳ. 25, 34.** Пріидите, благословенные Отца Моего, наслѣдуйте царство, уготованное вамъ отъ созданія міра. 35. Ибо алкалъ Я, и вы дали Мнѣ ѣсть; жаждалъ, и вы напоили Меня; былъ странникомъ, и вы приняли Меня. **Іоан. 11, 11.** Но и теперь знаю, что чего Ты попросишь у Бога, дастъ Тебѣ Богъ. 26. И всякій, живущій и вѣрующій въ Меня, не умретъ во вѣкъ. Вѣришь ли сему?
	II.	
Лук. 16, 26. И сверхъ всего того между вами и нами утверждена великая пропасть, такъ что хотящіе перейти отсюда къ вамъ не могутъ, также и оттуда къ намъ не переходятъ. *Примѣч.* Штундисты, ссылаясь на эти слова, отвергаютъ молитвы за умершихъ и утверждаютъ, что онѣ (молитвы) не могутъ измѣнить къ лучшему состояніе душъ, виновныхъ предъ Богомъ.	„Великая пропасть", непроходимая между мѣстомъ праведнаго Авраама и грѣшнаго богача, предполагаетъ въ послѣднемъ тѣ непрощаемые тяжкіе грѣхи, которые называются „хулой на Духа Святаго": Мѳ. 12, 31. Посему настоящее мѣсто можетъ говорить только о безплодности молитвъ за людей, виновныхъ предъ Богомъ въ грѣхахъ непрощаемыхъ (хула на Духа Святаго), за каковыхъ людей Церковь нарочитою молитвою и не молится: 1 Іоан. 5, 16; но не говоритъ оно противъ молитвъ Церкви за обыкновенныхъ умершихъ грѣшниковъ; при томъ умершіе не сами за себя молятся, а мы же молимся о нихъ, какъ умершихъ съ вѣрою и покаяніемъ, но не успѣвшихъ принесть плодовъ вѣры и покаянія.	**Мѳ. 12, 31.** Посему говорю вамъ: всякій грѣхъ и хула простятся человѣкамъ: а хула на Духа не простится человѣкамъ. **1 Іоан. 5, 16.** Если кто видитъ брата своего согрѣшающаго грѣхомъ не къ смерти, то пусть молится, и *Богъ* дастъ ему жизнь, *то есть*, согрѣшающему грѣхомъ не къ смерти. Есть грѣхъ къ смерти: не о томъ говорю, чтобы онъ молился. 17. Всякая неправда есть грѣхъ, но есть грѣхъ не къ смерти.

I Петр. I, 18. Зная, что не тлѣннымъ серебромъ или золотомъ искуплены вы отъ суетной жизни, преданной вамъ отъ отцевъ,

19. Но драгоцѣнною кровію Христа, какъ непорочнаго и чистаго агнца.

Примѣч. Этими словами сектанты отвергаютъ приношенія въ храмъ на поминъ души.

III.

Православная Церковь вѣруетъ, что Господь „нелицепріятно судитъ каждаго по дѣламъ", и что мы „искуплены не тлѣннымъ золотомъ или серебромъ, но драгоцѣнною Кровію Христа". Своими молитвами объ умершихъ Церковь не нарушаетъ нелицепріятнаго суда Божія, подобно тому какъ онъ (нелицепріятный судъ по дѣламъ) не былъ нарушенъ молитвою Авраама объ Авимелехѣ (Быт. 20, 7, 17), или молитвою Іова о друзьяхъ: Іов. 42, 10. Приносимое въ храмъ при молитвахъ объ умершихъ золото или серебро назначается не для искупленія грѣшниковъ изъ ада, а составляетъ особое усердіе приносящихъ, или какъ милостыня бѣднымъ, или благодарность священнослужителямъ: 2 Кор. 9, 7, 11, 8.

Быт. 20, 7, 17. См. Ходатайство святыхъ, IV.

Іов. 42, 10. И возвратилъ Господь потерю Іова, когда онъ помолился за друзей своихъ; и далъ Господь Іову вдвое больше того, что онъ имѣлъ прежде.

2 Кор. 9, 7. Каждый *удѣляй* по расположенію сердца, не съ огорченіемъ и не съ принужденіемъ; ибо доброхотно дающаго любитъ Богъ.

2 Кор. II, 8. Другимъ церквамъ я причинялъ издержки, получая отъ нихъ содержаніе для служенія вамъ; и будучи у васъ, хотя терпѣлъ недостатокъ, никому не докучалъ.

IV.

2 Кор. 5, 10. Должно явиться предъ судище Христово, чтобы каждому получить, *соотвѣтственно тому*, что онъ дѣлалъ, живя въ тѣлѣ, доброе или худое.

Римл. 2, 6. Который воздастъ каждому по дѣламъ его.

Гал. 6, 7. Не обманывайтесь: Богъ поругаемъ не бываетъ. Что посѣетъ человѣкъ, то и пожнетъ.

8. Сѣющій въ плоть свою отъ плоти пожнетъ тлѣніе; а сѣющій въ духъ отъ духа пожнетъ жизнь вѣчную.

Мѳ. 16, 27. Ибо пріидетъ Сынъ человѣческій во славѣ Отца Своего съ Ангелами Своими: и тогда воздастъ каждому по дѣламъ его.

Примѣч. Этими мѣстами свящ. Писанія сектанты доказываютъ, что никакія молитвы постороннихъ за грѣшниковъ не могутъ принести пользы.

Правда, на послѣднемъ страшномъ судѣ воздояніе будетъ каждому соотвѣтственно его дѣламъ въ земной жизни. Но по свидѣтельству того же апостола, кромѣ послѣдняго всеобщаго суда, для каждаго человѣка бываетъ послѣ его смерти—судъ частный: Евр. 9, 27. Люди сейчасъ же послѣ смерти получаютъ еще не полное воздаянія. О чемъ тотъ же ап. свидѣтельствуетъ: Евр. 11, 39—40. Этимъ обнаруживается безконечная благость и милосердіе Господа къ людямъ, что Онъ, по смерти, послѣ частнаго суда, не окончательно наказываетъ грѣшниковъ, а только предначипательно, оставляя имъ время, въ продолженіе котораго у нихъ сѣмя добра, съ какимъ покаявшіеся предъ смертію грѣшники переходятъ въ вѣчность, могло бы развиться и очиститься отъ всякія скверны подъ благотворнымъ вліяніемъ молитвъ Церкви. Когда безконечная благость Божія, такъ сказать, успѣетъ совершить все, что можно совершить для блага искупленныхъ честною Кровію Христа, тогда безконечная правда Божія произведетъ всеобщій и послѣдній судъ, на которомъ окончательно воздастся каждому по заслугамъ: Мѳ. 25, 31—32, 46. Рим. 4, 7—8.

Евр. 9, 27. И какъ человѣкамъ положено однажды умереть, а потомъ судъ.

Евр. II, 39. И всѣ сіи, свидѣтельствованные въ вѣрѣ, не получали обѣщаннаго,

40. Потому что Богъ предусмотрѣлъ о насъ нѣчто лучшее, дабы они не безъ насъ достигли совершенства.

Мѳ. 25, 31. Когда же пріидетъ Сынъ человѣческій во славѣ Своей, и всѣ святые Ангелы съ Нимъ: тогда сядетъ на престолѣ славы Своей.

32. И соберутся предъ Нимъ всѣ народы; и отдѣлитъ однихъ отъ другихъ, какъ пастырь отдѣляетъ овецъ отъ козловъ.

46. И пойдутъ сіи въ муку вѣчную, а праведники въ жизнь вѣчную.

Рим. 4, 7. Блаженны, чьи беззаконія прощены, и чьи грѣхи покрыты.

8. Блаженъ человѣкъ, которому Господь не вмѣнитъ грѣха. (Псал. 31, 1, 2).

V.

Лук. 23, 43. И сказалъ ему (разбойнику) Іисусъ: истинно говорю тебѣ, нынѣ же будешь со Мною въ раю.

Примѣч. Сектанты говорятъ: если Господу угодно, то Онъ и передъ смертью безъ посторонняго ходатайства можетъ переселить въ рай даже разбойника, послѣ же смерти никакого помилованія быть не можетъ, а потому молитвы объ умершихъ безполезны.

Разбойнику была явлена отъ Христа особая милость, какъ принесшему достойный плодъ покаянія: Лук. 23, 41. Разбойникъ не былъ ни крещенъ въ водѣ, ни причащенъ тѣла и крови Христовой, такъ неужели на основаніи этого примѣра можно отвергать не только молитвы по умершимъ, но и крещеніе и причащеніе тѣла и крови Христовой (Іоан. 3, 5. Іоан. 6, 5, 54)? Да наконецъ, много-ли найдется такихъ людей, которые подобно разбойнику въ послѣдній часъ принесутъ плодъ, достойный покаянія. Святая Церковь и вспомоществуетъ своими молитвами тѣмъ, которые умерли съ покаяніемъ, но не успѣли принесть достойныхъ плодовъ, помня завѣтъ Спасителя: Лук. 11, 9—10. Мѳ. 22, 32.

Лук. 23, 41. И мы *осуждены* справедливо, потому-что достойное по дѣламъ нашимъ приняли; а Онъ ничего худого не сдѣлалъ.

Лук. 11, 9. И Я скажу вамъ: просите, и дано будетъ вамъ; ищите, и найдете, стучите, и отворятъ вамъ.

10. Ибо всякій просящій получаетъ, и ищущій находитъ, и стучащему отворятъ.

Мѳ. 22, 32. Я Богъ Авраама, и Богъ Исаака и Богъ Іакова. Богъ не есть мертвыхъ, но живыхъ.

VI.

Римл. 8, 1. И такъ нѣтъ нынѣ никакого осужденія тѣмъ, которые во Христѣ Іисусѣ живутъ не по плоти, но по духу,

2. Потому что законъ духа жизни во Христѣ Іисусѣ освободилъ меня отъ закона грѣха и смерти.

Примѣч. Сектанты считая себя живущими не по плоти, а по духу, и поэтому говорятъ, что имъ не будетъ въ загробной жизни никакого осужденія.

Но кто можетъ сказать: „я очистилъ мое сердце, я чистъ отъ грѣха моего (Притч. 20, 9). 1 Іоан. 1, 8, а между тѣмъ Слово Божіе заповѣдуетъ молиться даже о всѣхъ святыхъ: Ефес. 6, 18, и мы вѣруемъ, что молитвы Церкви, благотворенія, совершаемыя живыми за умершихъ, и особенно приношенія безкровной жертвы, могутъ способствовать всѣмъ, скончавшимся въ покаяніи, или съ сѣменемъ новой жизни, развитію этого сѣмени, его возрастанію и полному совлеченію ветхаго человѣка. Ибо надежда на Христа не должна ограничиваться только земной жизнью: 1 Кор. 15, 19.

I Іоан. I, 8. Если гововоримъ, что не имѣемъ грѣха, обманываемъ самихъ себя, и истины нѣтъ въ насъ.

Ефес. 6, 18. Всякою молитвою и прошеніемъ молитесь во всякое время духомъ; и старайтесь о семъ самомъ со всякимъ постоянствомъ и моленіемъ о всѣхъ святыхъ.

I Кор. 15. 19. И если мы въ этой только жизни надѣемся на Христа, то мы несчастнѣе всѣхъ человѣковъ.

VII.

Псал. 48, 8. Человѣкъ никакъ не искупитъ брата своего и не дастъ Богу выкупа за него:

Галат. 6, 5. Ибо каждый понесетъ свое бремя.

Примѣч. На основаніи этихъ словъ сектанты утверждаютъ, что никакія приношенія и благотворенія за умершихъ пользы не принесутъ.

Здѣсь псалмопѣвецъ говоритъ объ искупленіи первороднаго грѣха, неизбѣжнымъ слѣдствіемъ коего является смерь тѣлесная: Рим. 5, 12, какъ это ясно видно изъ слѣдующихъ словъ того же псалма: 48, 9 — 10. Очищеніе первороднаго грѣха человѣкъ получаетъ въ таинствѣ св. Крещенія. Церковь же молится о прощеніи умершимъ не первороднаго прародительскаго грѣха, а о прощеніи другихъ грѣховъ, которые были совершены тѣмъ или другимъ человѣкомъ во время его земной жизни. Когда пра-

Римл. 5, 12. Посему, какъ однимъ человѣкомъ грѣхъ вошелъ въ міръ, и грѣхомъ смерть, такъ и смерть перешла во всѣхъ человѣковъ, *потому что* въ немъ всѣ согрѣшили.

Псал. 48, 9. Дорога цѣна искупленія души ихъ, и не будетъ того во вѣкъ.

10. Чтобы остался кто жить навсегда, и не увидѣлъ могилы.

I Тимѳ. 2, 1. Итакъ прежде всего прошу со-

вославная Церковь молится объ умершемъ богачѣ, тогда она исполняетъ свою обязанность: 1 Тим. 2, 1.

Если же Церковь принимаетъ вещественную благодарность за свои молитвы, тогда она принимаемъ заслуженное и дозволенное Господомъ вознагражденіе за трудъ: Лук. 10, 7. Но Церковь на всѣхъ почти Богослуженіяхъ общественныхъ молится о всѣхъ умершихъ безъ всякаго вознагражденія со стороны какъ умершихъ, такъ и живыхъ ихъ родственниковъ, а исполняя только христіанскій долгъ (молиться за всѣхъ), наипаче за своихъ по вѣрѣ (Гал. 6, 10). Когда богачи даютъ пожертвованія въ пользу Церкви и ея служителей, то они даютъ доброе употребленіе изъ своего богатства, какъ догадливые сыны вѣка сего по заповѣди Христа: Лук. 16, 9.

вершатъ молитвы, прошенія, моленія, благодаренія за всѣхъ человѣковъ. Срав. Іак. 5, 16.

Лук. 10, 7. Въ домѣ же томъ оставайтесь, ѣшьте и пейте, что у нихъ есть; ибо трудящійся достоинъ награды за труды свои. Не переходите изъ дома въ домъ. Ср. Лук. 8, 3.

Гал. 6, 10. Итакъ, доколѣ есть время, будемъ дѣлать добро всѣмъ, а наипаче своимъ по вѣрѣ.

Лук. 16, 9. И Я говорю вамъ: пріобрѣтайте себѣ друзей богатствомъ неправеднымъ, чтобы они, когда обнищаете, приняли васъ въ вѣчныя обители.

VIII.

Псал. 6, 6. Ибо въ смерти нѣтъ памятованія о Тебѣ; во гробѣ кто будетъ славить Тебя?

Примѣч. Эти слова сектанты приводятъ въ подтвержденіе той мысли, что мертвые совершенно безчувственны къ приносимыхъ за нихъ умилостивительнымъ жертвамъ.

Здѣсь говорится о пребываніи умершаго человѣка „во гробѣ“, т. е. о смерти тѣла. Умершее и разлагающееся тѣло дѣйствительно не способно ни къ какому памятованію о Богѣ и прославленію Господа: Псал. 29, 10. Но у насъ рѣчь идетъ о спасеніи душъ умершихъ, которые до всеобщаго суда восприняли умилостивительную жертву Іисуса Христа въ своей загробной жизни: 2 Петр. 3, 18—19.

Псал. 29, 10. Что пользы въ крови моей, когда я сойду въ могилу? будетъ ли прахъ славить Тебя? будетъ ли возвѣщать истину Твою?

2 Петр. 3, 18. Потому что и Христосъ, бывъ умерщвленъ по плоти, но оживъ духомъ,

19. Которымъ Онъ и находящимся въ темницѣ духамъ, сошедши, проповѣдалъ.

IX.

Іерем. 16, 6. И умрутъ великіе и малые на землѣ сей.

7. И не будутъ преломлять для нихъ хлѣбъ въ печали, въ утѣшеніе объ умершемъ: и не подадутъ имъ чаши утѣшенія, чтобы пить по отцѣ ихъ и матери ихъ.

8. Не ходи также и въ домъ пиршества, чтобы сидѣть съ ними, ѣсть и пить.

Примѣч. Этимъ пророчествомъ сектанты отвергаютъ поминовеніе умершихъ.

Здѣсь пророкъ возвѣщаетъ данное ему отъ Господа повелѣніе не участвовать въ обрядахъ сѣтованія въ знакъ того, что у отверженнаго народа не будетъ радостей и не найдетъ онъ утѣшенія въ горѣ. Причиною отверженія указывается идолопоклонство и крайнее упорство народа (16, 10—21), а потому къ христіанскому поминовенію умершихъ это мѣсто нисколько не относится; напротивъ, въ другихъ мѣстахъ слово Божіе прямо говоритъ въ пользу поминовенія усопшихъ: Тов. 4, 17. Сир. 7, 36. 2 Макк. 12, 44.

Тов. 4, 17. Раздавай хлѣбы твои при гробѣ праведныхъ, но не давай грѣшникамъ!

Сир. 7, 36. Милость даянія да будетъ ко всякому живущему, но и умершаго не лишай милости.

2 Макк. 12, 44. Ибо еслибъ онъ не надѣялся, что падшіе въ сраженіи воскреснутъ, то излишне и напрасно было бы молиться о мертвыхъ.

О ЗАКОНѢ ХРИСТІАНСКОМЪ
(НРАВСТВЕННОМЪ).

I.

Православное ученіе о законѣ христіанскомъ.

Разсматривая нравственный законъ, данный Богомъ чрезъ Моисея и выраженный сокращенно въ десятословіи, мы легко можемъ открыть, что всѣ требованія его не суть что-либо чуждое и незнакомое человѣческой душѣ, но давно знакомое и родное, ибо въ существѣ своемъ нравственный законъ, данный Богомъ на Синаѣ, есть ни что иное, какъ ясное и опредѣленное изложеніе требованій *совѣсти человѣческой*, данной Богомъ человѣку при его созданіи.

Совѣсть есть голосъ Божій, указывающій правильныя отношенія человѣка къ Богу и людямъ. Если бы человѣкъ не отпалъ отъ Бога и не заглушалъ пороками, зломъ и забвеніемъ своей совѣсти, то никогда бы не предстояло надобности въ сообщеніи велѣній ея путемъ внѣшнимъ (объективнымъ), такъ чтобы человѣкъ видѣлъ авторитетъ, изъ котораго они исходятъ, и обязывался этимъ божественнымъ авторитетомъ къ исполненію требованій своей совѣсти. Человѣкъ, получивъ внѣшнимъ образомъ отъ Самого Бога нравственный законъ и найдя его согласнымъ съ своею совѣстью, послѣ сего не могъ уже на эту послѣднюю не обращать вниманія и считать ее какъ нѣчто необязательное и малозначущее. При законѣ, человѣкъ сдѣлался болѣе повиннымъ предъ Богомъ за свои грѣхи, чѣмъ прежде, до закона. Таково происхожденіе и значеніе нравственнаго закона, даннаго на Синаѣ. Итакъ, нравственный законъ данъ *вмѣстѣ съ существомъ и сущностью самого человѣка*, онъ созданъ вмѣстѣ съ человѣкомъ, принадлежитъ къ существу его и прирожденъ ему вмѣстѣ съ самой его жизнью. Но вотъ іудейскіе книжники, различавшіе въ законѣ большія и меньшія заповѣди, причемъ одни считали наибольшею заповѣдь о жертвахъ, другіе—заповѣдь объ обрѣзаніи, иные — заповѣдь объ очищеніяхъ и проч., спрашиваютъ Іисуса Христа: *какая наибольшая заповѣдь въ законѣ?* Господь отвѣчалъ: „Возлюби Господа Бога твоего“, и болѣе всего должно любить Бога и любить всѣмъ сердцемъ и всею душою, „*Вторая же подобна ей* (первой): „*возлюби ближняго*“ и проч. Эти слова взяты изъ книги Левитъ (19. 18). Любовь эта состоитъ въ томъ, чтобы дѣлать ближнему добро, какъ себѣ самому, и проч. Эта заповѣдь дана Самимъ Богомъ чрезъ Моисея (Втор. 6, 5). Не дѣлать другому того, чего не желалъ бы себѣ, ни зла, ни непріятности. Отсюда вытекаетъ и весь законъ Божій и законъ христіанскій, исполненіе коихъ для спасенія такъ же необходимо для человѣческаго духа, какъ необходима пища для тѣла.

II.

Какъ учитъ слово Божіе о законѣ христіанскомъ.

Законъ данъ Богомъ чрезъ посредство Моисея, Ангеловъ или посланниковъ:

Іоанн. 1, 17. Ибо законъ данъ чрезъ Моисея, благодать же и истина произошли чрезъ Іисуса Христа.

Іоанн. 7, 19. Не далъ ли вамъ Моисей закона? и никто изъ васъ не поступаетъ по закону. За что ищете убить Меня?

Дѣян. 7, 53. Вы, которые приняли законъ при служеніи Ангеловъ, и не сохранили.

Евр. 2, 2. Ибо если чрезъ Ангеловъ возвѣщенное слово было твердо, и всякое преступленіе и непослушаніе получало праведное воздаяніе.

Законъ совершенъ и вѣченъ, а потому его нужно сохранять:

Мѳ. 5, 18. Ибо истинно говорю вамъ: доколѣ не прейдетъ небо и земля, ни одна іота или ни одна черта не прейдетъ изъ закона, пока не исполнится все.

Псал. 110, 7. Дѣла рукъ Его истина и судъ; всѣ заповѣди Его вѣрны.

8. Тверды на вѣки и вѣки, основаны на истинѣ и правотѣ.

Псал. 118. 4. Ты заповѣдалъ повелѣнія Твои хранить твердо.

Законъ заповѣдуетъ любовь къ Богу и ближнимъ и требуетъ всецѣлаго и совершеннаго послушанія:

Мѳ 22, 37. Іисусъ сказалъ ему: возлюби Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ, и всею душею твоею, и всѣмъ разумѣніемъ твоимъ.

38. Сія есть первая и наибольшая заповѣдь.

39. Вторая же подобная ей: возлюби ближняго твоего, какъ самого себя.

40. На сихъ двухъ заповѣдяхъ утверждается весь законъ и пророки.

Рим. 13, 9. Ибо заповѣди: не прелюбодѣйствуй, не убивай, не крадь, не лжесвидѣтельствуй, не пожелай *чужаго*, и всѣ другія заключаются въ семъ словѣ: люби ближняго твоего, какъ самого себя. (Лев. 19, 18).

Мѳ. 5, 19. И такъ кто нарушитъ одну изъ заповѣдей сихъ малѣйшихъ, и научитъ такъ людей, тотъ малѣйшимъ наречется въ царствѣ небесномъ; а кто сотворитъ и научитъ, тотъ великимъ наречется въ царствѣ небесномъ.

Втор. 11, 1. Итакъ люби Господа Бога твоего, и соблюдай, что повелѣно Имъ соблюдать, и постановленія Его, и законы Его, и заповѣди Его во всѣ дни.

Вѣрою законъ мы не уничтожаемъ, а утверждаемъ:

Рим. 3, 30. Потому что одинъ Богъ, который оправдаетъ обрѣзанныхъ по вѣрѣ и необрѣзанныхъ чрезъ вѣру.

1 Кор. 9, 21. Для чуждыхъ закона какъ чуждый закона (не будучи чуждъ закона предъ Богомъ, но подзаконенъ Христу), чтобы пріобрѣсть чуждыхъ закона.

Повиновеніе закону составляетъ отличительное свойство вѣрующихъ и законъ исполняется чрезъ любовь къ Богу:

1 Іоанн. 2, 3. А что мы познали Его, узнаемъ изъ того, что соблюдаемъ Его заповѣди.

1 Іоан. 5, 3. Ибо это есть любовь къ Богу, чтобы мы соблюдали заповѣди Его; и заповѣди Его не тяжки.

Іоан. 14, 15. Если любите Меня, соблюдите Мои заповѣди.

Нечестивые оставляютъ важное въ законѣ и даже отвергаютъ его, а соблюдаютъ только мелочи:

Мѳ. 23, 23. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что даете десятину съ мяты, аниса и тмина, и оставили важнѣйшее въ законѣ, судъ, милость и вѣру: сіе надлежало дѣлать, и того не оставлять.

Псал. 77, 10. Они не сохраняли завѣта Божія, и отреклись ходить въ законѣ Его.

Іерем. 6, 16. Такъ говоритъ Господь: остановитесь на путяхъ вашихъ, и разсмотрите, и разспросите о путяхъ древнихъ, гдѣ путь добрый, и идите по нему, и найдете покой душамъ вашимъ. Но они сказали: не пойдемъ.

Іерем, 6, 19. Слушай, земля: вотъ, Я приведу на народъ сей пагубу, плодъ помысловъ ихъ; ибо они словъ Моихъ не слушали, и законъ Мой отвергли.

Страшное наказаніе уготовано отвергающимъ законъ Божій:

Исх. 5, 24. За то, какъ огонь съѣдаетъ солому, и пламя истребляетъ сѣно, такъ истлѣетъ корень ихъ, и цвѣтъ ихъ разнесется, какъ прахъ; потому что они отвергли законъ Господа Саваоѳа, и презрѣли слово Святаго Израилева. Ср. Амос. 2, 4.

Въ день суда язычники будутъ судимы по закону своей совѣсти, іудеи по закону Моисееву, а христіане по Евангельскому закону:

Римл. 2, 14. Ибо когда язычники, не имѣющіе закона, по природѣ законное дѣлаютъ, то, не имѣя закона, они сами себѣ законъ.

15. Они показываютъ, что дѣло закона у нихъ написано въ сердцахъ: о чемъ свидѣтельствуетъ совѣсть ихъ, и мысли ихъ, то обвиняющія, то оправдывающія одна другую.

Римл. 2, 12. Тѣ, которые, не имѣя закона, согрѣшили, внѣ закона и погибнутъ; а тѣ, которые подъ закономъ согрѣшили, по закону осудятся.

Іоан. 12, 48. Отвергающій Меня и не принимающій словъ Моихъ имѣетъ судію себѣ: слово, которое Я говорилъ, оно будетъ судить его въ послѣдній день.

Законъ Христовъ требуетъ отъ насъ, чтобы мы имѣли истинную вѣру и добрыя дѣла:

Римл. 10, 4. Потому что конецъ закона Христосъ, къ праведности всякаго вѣрующаго.

Галат. 6, 2. Носите бремена другъ друга, и такимъ образомъ исполните законъ Христовъ.

Ефес. 4, 3. Стараясь сохранять единство духа въ союзѣ мира. Ср. Ефес. 4, 13.

Евр. 11, 6. А безъ вѣры угодить Богу невозможно; ибо надобно, чтобы приходящій къ Богу вѣровалъ, что Онъ есть, и ищущимъ Его воздаетъ.

Іаков. 2, 17. Такъ и вѣра, если не имѣетъ дѣлъ, мертва сама по себѣ.

Іаков. 2, 18. Но скажетъ кто нибудь: ты имѣешь вѣру, а я имѣю дѣла: покажи мнѣ вѣру твою безъ дѣлъ твоихъ, а я покажу тебѣ вѣру мою изъ дѣлъ моихъ.

Вѣроученіе наше непремѣнно должно быть „здравымъ" или „вѣрнымъ":

2 Тимо. 2, 15. Старайся представить себя Богу достойнымъ, дѣлателемъ неукоризненнымъ, вѣрно преподающимъ слово истины.

Титу 1, 9. (Пресвитеръ долженъ быть) держащійся истиннаго слова, согласнаго съ ученіемъ, чтобъ онъ былъ силенъ и наставлять въ здравомъ ученіи, и противящихся обличать.

13. Свидѣтельство это справедливо. По сей причинѣ обличай ихъ строго, дабы они были здравы въ вѣрѣ.

Должно быть согласнымъ съ тѣмъ „образцомъ" или основами христіанской вѣры, какія преподаны въ ученіи Христа Спасителя и апостоловъ:

1 Тим. 6, 3. Кто учитъ иному, и не слѣдуетъ здравымъ словамъ Господа нашего Іисуса Христа и ученію о благочестіи,

4. Тотъ гордъ, ничего не знаетъ, но зараженъ *страстію* къ состязаніямъ и словопреніямъ, отъ которыхъ происходятъ зависть, распри, злорѣчія, лукавыя подозрѣнія.

5. Пустые споры между людьми поврежденнаго ума, чуждыми истины, которые думаютъ, будто благочестіе служитъ для прибытка. Удаляйся отъ такихъ.

2 Тим. 1, 13. Держись образца здраваго ученія, которое ты слышалъ отъ меня, съ вѣрою и любовію во Христѣ Іисусѣ.

Необходимость единаго истиннаго вѣроученія ясно вытекаетъ изъ того, что истинная вѣра *одна*:

Ефес. 4, 5. Одинъ Господь, одна вѣра, одно крещеніе.

1 Коринѳ. 1, 13. Развѣ раздѣлился Христосъ? развѣ Павелъ распялся за васъ? или во имя Павла вы крестились?

Дѣла наши должны состоять въ исполненіи всѣхъ заповѣдей Божественнаго закона:

Матѳ. 19, 17. Если же хочешь войти въ жизнь *вѣчную*, соблюди заповѣди.

Матѳ. 28, 20. Уча ихъ соблюдать все, что Я повелѣлъ вамъ; и се, Я съ вами во всѣ дни до скончанія вѣка. Аминь.

Іак. 2, 10. Кто соблюдаетъ весь законъ, и согрѣшитъ въ одномъ чемъ нибудь, тотъ становится виновнымъ во всемъ.

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о законѣ христіанскомъ.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
1 Кор. 12, 3. Потому сказываю вамъ, что никто, говорящій Духомъ Божіимъ, не произнесетъ анаѳемы на Іисуса, и никто не можетъ назвать Іисуса Господомъ, какъ только Духомъ Святымъ. 4. Дары различны, но Духъ одинъ и тотъ же; 5. и служенія различны, а Господь одинъ и тотъ же. 7. Но каждому дается проявленіе Духа на пользу.	Въ приведенномъ сектантами мѣстѣ говорится объ особенныхъ, необыкновенныхъ дарахъ Духа Святаго. Расчитывающіе обосновать на этомъ мѣстѣ мнѣніе объ одинаковой правильности и истинности всѣхъ христіанскихъ вѣроисповѣданій забываютъ, что Господомъ Христомъ учреждена на землѣ *одна* истинная вѣра: Ефес. 4, 5. 13; 2 Тимо. 2, 15—18. Даръ тоже, что талантъ, способность, свойственная различнымъ членамъ Церкви. Но какъ въ Дарующемъ (Духѣ) нѣтъ раздѣленія, такъ и для различныхъ дарованій, служеній и дѣйствій	**Ефес. 4, 5.** Одинъ Господь, одна вѣра, одно крещеніе. 13. Доколѣ всѣ прійдемъ въ единство вѣры и познанія Сына Божія, въ мужа совершеннаго, въ мѣру полнаго возраста Христова. 14. Дабы мы не были болѣе младенцами, колеблющимися и увлекающимися всякимъ вѣтромъ ученія, по лукавству человѣковъ, по хитрому искусству обольщенія.

8. Одному дается Духомъ слово мудрости, другому слово знанія, тѣмъ же Духомъ;
9. иному вѣра, тѣмъ же Духомъ; иному дары исцѣленій, тѣмъ же Духомъ;
11. Все же сіе производитъ одинъ и тотъ же Духъ, раздѣляя каждому особо, какъ Ему угодно.
Примѣч. Эти слова сектанты приводятъ въ подтвержденіе своей ложной мысли, что всѣ христіанскія вѣроисповѣданія по дарамъ Св. Духа одинаково истинны предъ Богомъ.

одна сила и одинъ источникъ. И цѣль всего этого — общее благо (ст. 7). Какъ въ тѣлѣ всѣ члены служатъ взаимно другъ другу своими дѣйствіями и силами, такъ должно быть и въ Церкви. Многіе не могутъ именоваться христіанами; если они не законно будутъ подвизаться, то не будутъ увѣнчаны небесной наградой: 2 Тимоѳ. 2, 5.

Посему, св. ап. Павелъ неоднократно внушаетъ пасомымъ, чтобы они внимательно наблюдали за чистотою своей вѣры. „Испытывайте самихъ себя, въ вѣрѣ *ли вы*", пишетъ онъ коринѳскимъ христіанамъ (II Кор. XIII, 5). А какъ сектанты могутъ „испытывать", когда они въ дѣлахъ вѣры, кромѣ своего круга, ни къ кому не обращаются.

2 Тимѳ. 2, 15. Старайся представить себя Богу достойнымъ, дѣлателемъ неукоризненнымъ, вѣрно преподающимъ слово истины.
16. А непотребнаго пустословія удаляйся; ибо они еще болѣе будутъ преуспѣвать въ нечестіи.
17. И слово ихъ, какъ ракъ, будетъ распространяться. Таковы Именей и Филитъ,
18. Которые отступили отъ истины...
2 Тимѳ. 2, 5. Если же кто и подвизается, не увѣнчавается, если незаконно будетъ подвизаться.

II.

Іоан. 5, 24. Истинно, истинно говорю вамъ: слушающій слово Мое и вѣрующій въ Пославшаго Меня имѣетъ жизнь вѣчную, и на судъ не приходитъ, но перешелъ отъ смерти въ жизнь.
Примѣч. Вычитавъ этотъ текстъ, какъ равно и Дѣян. 2, 21; Римл. 10, 13, сектанты говорятъ: „вотъ какъ немногосложно дѣло спасенія".

Для полученія жизни вѣчной недостаточно только „слушать слово Божіе и вѣровать", ибо праведны не слушатели закона, а исполнители: Римл. 2, 13, Іак. 1, 22; вѣра безъ дѣлъ мертва: Іаков. 2, 26; слѣдовательно, полагаться въ дѣлѣ спасенія на одно чтеніе или слушаніе слова безъ исполненія того, о чемъ читается, безразсудно.

Діаволъ тоже вѣруетъ въ Бога: Іак. 2, 19 (ср. Марк. 3, 11) и вѣдаетъ Слово Божіе (Матѳ. 4, 7); однако сатана навсегда отвергнутъ Богомъ, потому что не только не исполняетъ Божественнаго Писанія, но и является противникомъ Бож. Откровенія (Матѳ. 13, 19); наоборотъ, блаженны слышащіе Слово Божіе и соблюдающіе его: Лук. 11, 28.

Римл. 2, 13. Потому что не слушатели закона праведны предъ Богомъ, но исполнители закона оправданы будутъ.
Іаков. 1, 22. Будьте же исполнители слова, а не слышатели только, обманывающіе самихъ себя.
Іаков. 2, 26. Ибо какъ тѣло безъ духа мертво, такъ и вѣра безъ дѣлъ мертва.
Іак 2, 19. Ты вѣруешь, что Богъ единъ, хорошо дѣлаешь: и бѣсы вѣруютъ, и трепещутъ.
Лук. 11, 28. Блаженны слышащіе Слово Божіе и соблюдающіе его.

III.

Дѣян. 2, 21. И будетъ, всякій, кто призоветъ имя Господне, спасется. (Іоил. 2, 28—32).
Римл 10, 13. Ибо всякій, кто призоветъ имя Господне, спасется (Іоил. 2, 32).

Утверждающіе на этихъ основаніяхъ, что будто для спасенія достаточно только „призвать имя Господне", забываютъ, что не всякій говорящій: Господи! Господи! войдетъ въ царство небесное: Мѳ. 7, 21. Нужно исполнять то, что читаемъ въ словѣ Божіемъ (ср. Іак. 1, 22). Иначе можемъ услышать грозный голосъ: Мѳ. 25, 12.

Мѳ. 7, 21. Не всякій, говорящій Мнѣ: Господи! Господи! войдетъ въ царство небесное, но исполняющій волю Отца Моего небеснаго.
Мѳ. 25, 12. Онъ же сказалъ имъ (дѣвамъ) въ отвѣтъ: истинно говорю вамъ, не знаю васъ.

IV.

1 Іоан. 3, 6. Всякій, пребывающій въ Немъ, не согрѣшаетъ; всякій согрѣшающій не видѣлъ Его и не познаъ Его.

Здѣсь подъ „дѣтьми Божіими", „знающими Бога" разумѣются тѣ великіе праведники, которые удостоены ближайшаго общенія съ Господомъ, на которыхъ по-

Ефес. 2, 19. Итакъ вы уже не чужіе и не пришельцы, но сограждане святымъ и свои Богу.
Лук. 6, 45. Добрый че-

9. Всякій, рожденный отъ Бога, не дѣлаетъ грѣха, потому что сѣмя Его пребываетъ въ немъ; и онъ не можетъ грѣшить, потому что рожденъ отъ Бога.

I Іоан. 4, 7. Возлюбленные! будемъ любить другъ друга, потому что любовь отъ Бога; и всякій любящій рожденъ отъ Бога, и знаетъ Бога.

I Іоан. 5, 8. Всякій вѣрующій, что Іисусъ есть Христосъ, отъ Бога рожденъ, и всякій, любящій родившаго, любитъ и рожденнаго отъ него.

18. Мы знаемъ, что всякій, рожденный отъ Бога, не грѣшитъ; но рожденный отъ Бога хранитъ себя, и лукавый не прикасается къ нему.

Примѣч. Подъ дѣтьми Божіими, или рожденными отъ Бога, сектанты разумѣютъ только самихъ себя.

чиваетъ Духъ Святый, „Сѣмя Его", которые стали своими Богу: Ефес. 2, 19; такіе люди не согрѣшаютъ *намѣренно* и сознательно: Лук. 6, 45, но не намѣренно иногда впадаютъ въ погрѣшности — по общей слабости человѣческой: 1 Іоан. 1, 8. Еккл. 7, 20. Приводимыми сектантами мѣстами нисколько не отрицается необходимость заповѣдей и закона, такъ какъ этого высшаго состоянія (быть „своими Богу") достигаютъ только тѣ люди, которые незыблемо утверждены на заповѣдяхъ пророковъ, апостоловъ и Самого Господа Христа: Ефес. 2, 20. 1 Іоан. 2, 6.

Люди, отрицающіе необходимость подвиговъ и добрыхъ дѣлъ для спасенія и ложно ссылающіеся въ свое оправданіе на ученіе о благодатномъ возрожденіи отъ Бога, могутъ быть уподоблены тѣмъ, которыхъ строго осуждаетъ св. ап. Іуда за то, что благодать Божію обращаютъ въ поводъ къ распутству (Іуд. 1, 4), а могутъ ли сектанты ручаться за то, что они правильно выполняютъ всѣ Евангельскія заповѣди?

ловѣкъ изъ добраго сокровища сердца своего выноситъ доброе, а злой человѣкъ изъ злаго сокровища сердца своего выноситъ злое: ибо отъ избытка сердца говорятъ уста его.

I Іоанн. I, 8. Если говоримъ, что не имѣемъ грѣха; обманываемъ самихъ себя, и истины нѣтъ въ насъ.

Еккл. 7, 20. Нѣтъ человѣка праведнаго на землѣ, который дѣлалъ бы добро, и не грѣшилъ бы.

Ефес. 2, 20. Бывши утверждены на основаніи Апостоловъ и пророковъ, имѣя самого Іисуса Христа краеугольнымъ *камнемъ*.

I Іоан. 2, 6. Кто говоритъ, что пребываетъ въ Немъ, тотъ долженъ поступать такъ, какъ Онъ поступалъ.

V.

I Тимо. I, 9 Зная, что законъ положенъ не для праведника, но для беззаконныхъ и непокоривыхъ, нечестивыхъ и грѣшниковъ, развратныхъ и оскверненныхъ, для оскорбителей отца и матери, для человѣкоубійцъ.

Примѣч. Этими словами сектанты отвергаютъ необходимость закона для нихъ, какъ невиновныхъ въ указанныхъ здѣсь грѣхахъ.

Кто на основаніи этого мѣста отвергаетъ необходимость для себя закона, тотъ, очевидно, самъ себя считаетъ „праведникомъ", а кто называетъ праведникомъ самъ себя, тотъ говоритъ ложь (1 Іоан. 1, 8) и всецѣло уподобляется фарисею: Лук. 18, 11—14, который также видѣлъ только чужіе грѣхи, считая себя праведнымъ, но тѣмъ не менѣе не могъ оправдаться предъ нелицепріятнымъ Судіею.

Лук. 18, 11. Фарисей, ставъ, молился самъ въ себѣ такъ: Боже! благодарю Тебя, что я не таковъ, какъ прочіе люди, грабители, обидчики, прелюбодѣи, или какъ этотъ мытарь.

14. Сказываю вамъ, что сей (мытарь) пошелъ оправданнымъ въ домъ свой болѣе, нежели тотъ (фарисей).

VI.

Рим. 3, 20. Потому что дѣлами закона не оправдается предъ Нимъ никакая плоть; ибо закономъ познается грѣхъ.

28. Ибо мы признаемъ, что человѣкъ оправдывается вѣрою, независимо отъ дѣлъ закона.

Рим. 4. 15. Ибо законъ производитъ гнѣвъ; потому что гдѣ нѣтъ закона, нѣтъ и преступленія.

I Коринѳ. 15, 56. Жало

Здѣсь говорится о законѣ *ветхозавѣтномъ*, что ясно видно изъ контекста рѣчи, ср. Іоан. 1, 17,

Въ этихъ мѣстахъ ап. Павелъ внушаетъ всѣмъ, что исполненіемъ одного обрядоваго ветхозавѣтнаго закона человѣкъ никогда не достигъ бы оправданія и спасенія, такъ какъ для этого нужно искупленіе чрезъ Іисуса Христа: Галат. 3, 13, и исполненіе всего заповѣданнаго Іисусомъ Христомъ: Мѳ. 28, 20. Достоинства закона ап. Павелъ не только не ниспровергаетъ, но даже и не осла-

Іоанн. I, 17. Ибо законъ данъ чрезъ Моисея, благодать же и истина произошли чрезъ Іисуса Христа.

Галат. 3, 13. Христосъ искупилъ насъ отъ клятвы закона, сдѣлавшись за насъ клятвою (ибо написано: проклятъ всякъ, висящій на древѣ) (Второз. 21, 23).

Мѳ. 28, 20. Уча ихъ соблюдать все, что Я повелѣлъ вамъ; и се, Я съ вами во всѣ дни до скончанія вѣка. Аминь.

же смерти грѣхъ, а сила грѣха законъ.

Галат. 2, 21. Не отвергаю благодати Божіей; а если закономъ оправданіе, то Христосъ напрасно умеръ.

Галат. 3, 10. А всѣ, утверждающіеся на дѣлахъ закона, находятся подъ клятвою.

11. А что закономъ никто не оправдывается предъ Богомъ, это ясно: потому что праведный вѣрою живъ будетъ. (Аввак. 2, 4).

Примѣч. Приведенными мѣстами сектанты силятся доказать безполезность закона.

бляетъ, называя законъ „святымъ и праведнымъ": Римл. 7, 7, 12; 1 Тимѳ. 1, 8; подобно закону и Писаніе заключило людей подъ грѣхъ: Галат. 3, 22; однако отъ этого не перестало быть важнымъ и необходимымъ: 2 Тим. 3, 16. Итакъ изъ всего этого ясно видно, что нельзя оправдаться однимъ ветхозавѣтнымъ закономъ, но необходимо исполнять законъ новаго завѣта, законъ вѣры въ Іисуса Христа (Гал. 3. 22) и исполненія Его повелѣній (Мѳ. 28, 20).

Подробно раскрывая въ посланіи къ Галатамъ истину объ отмѣнѣ ветхозавѣтнаго обрядоваго закона, св. ап. говоритъ: во Христѣ Іисусѣ не имѣетъ силы ни обрѣзаніе, ни необрѣзаніе, но вѣра, дѣйствующая любовью (Гал. 5, 6). Подъ любовью апостолъ разумѣетъ совокупность всѣхъ христіанскихъ добродѣтелей и въ посланіи къ римлянамъ ясно говоритъ: „любовь есть исполненіе закона" (Рим. 13, 10), т. е. добрыхъ дѣлъ, подробно перечисляемыхъ апостоломъ (Гал. 5, 22—26).

Римл. 7, 7. Что же скажемъ? Неужели *отъ* закона грѣхъ? Никакъ Но я не иначе узналъ грѣхъ, какъ посредствомъ закона. *Ибо я* не понималъ бы и пожеланія, если бы законъ не говорилъ: не пожелай (Исх. 20, 16, 17).

Римл. 7, 12. Посему законъ святъ, и заповѣдь свята и праведна и добра.

1 Тимѳ. 1, 8. А мы знаемъ, что законъ добръ, если кто законно употребляетъ его.

Галат. 3, 22. Но Писаніе всѣхъ заключило подъ грѣхомъ, дабы обѣтованіе вѣрующимъ дано было по вѣрѣ въ Іисуса Христа.

2 Тимѳ. 3, 16. Все Писаніе богодухновенно и полезно для наученія, для обличенія, для исправленія, для наставленія въ праведности.

VII.

Галат. 3, 24. Итакъ законъ былъ для насъ дѣтоводителемъ ко Христу, дабы намъ оправдаться вѣрою.

25. По пришествіи же вѣры, мы уже не подъ *руководствомъ* дѣтоводителя.

Евр. 7, 18. Отмѣненіе же прежде бывшей заповѣди бываетъ по причинѣ ея немощи и безполезности.

19. Ибо законъ ничего не довелъ до совершенства: но вводится лучшая надежда, посредствомъ которой мы приближаемся къ Богу.

Примѣч. На основаніи этихъ мѣстъ сектанты отвергаютъ весь ветхозавѣтный законъ.

Здѣсь говорится объ отмѣнѣ не всего ветхозавѣтнаго закона, а только тѣхъ сторонъ его, которыя имѣли одно прообразовательное значеніе; напр. кровавыхъ жертвъ, взамѣнъ которыхъ принесена одна жертва въ крестныхъ страданіяхъ Господа Іисуса Христа: Евр. 10, 8—10. Прочее же въ ветхомъ завѣтѣ, какъ-то— десять заповѣдей, и историческія повѣствованія, вѣроученіе и нравоученіе, остаются и теперь во всей своей силѣ. Въ этомъ смыслѣ надобно понимать слова Самого Христа, что Онъ не нарушить пришелъ законъ, а исполнить: Мѳ. 5, 17. Подобно сему и апостолъ Павелъ въ посланіи къ Римлянамъ такъ уясняетъ взаимоотношеніе между Ветхимъ и Новымъ завѣтомъ. „Итакъ, мы уничтожаемъ законъ вѣрою? Никакъ; но законъ утверждаемъ". (Рим. 3, 31).

Евр. 10, 8. Сказавъ прежде, что ни жертвы, ни приношенія, ни всесожженій, ни *жертвы* за грѣхъ (которыя приносятся по закону), Ты не восхотѣлъ и не благоизволилъ,

9. Потомъ прибавилъ: вотъ, иду исполнить волю Твою, Боже. Отмѣняетъ первое, чтобы постановить второе.

10. По сей-то волѣ освящены мы единократнымъ принесеніемъ тѣла Іисуса Христа.

Мѳ. 5, 17. Не думайте, что Я пришелъ нарушить законъ или пророковъ: не нарушить пришелъ Я, но исполнить.

VIII.

Галат. 5, 14 Ибо весь законъ въ одномъ словѣ заключается: люби ближняго твоего, какъ самого себя. (Лев. 19, 18).

Римл. 13, 8. Не оставай-

Эти мѣста указываютъ на заповѣдь о любви, какъ единственную въ томъ смыслѣ, что она объединяетъ и совмѣщаетъ въ себѣ всѣ остальныя заповѣди: Рим. 13, 9. Мѳ. 22, 40. 2 Іоан. 1, 6. Утверждающіе на основаніи сихъ мѣстъ,

Мѳ. 22, 40. На сихъ двухъ заповѣдяхъ утверждается весь законъ и пророки.

2 Іоан. 1, 6. Любовь же состоитъ въ томъ, чтобы мы поступали по

тесь должными ни кому ничѣмъ, кромѣ взаимной любви; ибо любящій другаго исполнилъ законъ.

9. Ибо заповѣди: не прелюбодѣйствуй, не убивай, не кради, не лжесвидѣтельствуй, не пожелай *чужаго*, и всѣ другія заключаются въ семъ словѣ: люби ближняго твоего, какъ самого себя (Левит. 19, 18).

10. Любовь не дѣлаетъ ближнему зла; итакъ любовь есть исполненіе закона.

Примѣч. Заповѣдью о любви къ ближнему сектанты исключаютъ всѣ другія заповѣди.

будто при заповѣди о любви другихъ заповѣдей не нужно, забываютъ о томъ, что въ другихъ мѣстахъ говорится о другихъ заповѣдяхъ, ибо и самая любовь вытекаетъ изъ исполненія не одной заповѣди о любви къ ближнему, но изъ всѣхъ десяти заповѣдей, данныхъ Богомъ чрезъ Моисея: 1 Іоан. 2, 7.

Въ посланіи къ Галатамъ, указывая отличительные признаки истиннаго христіанина, св. ап. Павелъ говоритъ: „Плодъ духа: любовь, радость, миръ, долготерпѣніе, благость, милосердіе, вѣра, кротость, воздержаніе“ (Гал. 5, 22—23). Значитъ, для спасенія недостаточно однихъ подвиговъ любви къ ближнему, но необходимы еще и другія добродѣтели; иначе можно обмануться своею мнимою любовью (Гал. 6, 7).

Слово „любовь“ означаетъ совокупность всѣхъ добродѣтелей, а не одну только любовь къ ближнему. Чтобы убѣдиться въ этомъ, достаточно прочитать описаніе любви въ первомъ посланіи къ Коринѳянамъ (13 глава).

заповѣдямъ Его. Это та заповѣдь, которую вы слышали отъ начала, чтобы поступали по ней.

I Іоан. 2, 7. Возлюбленные! пишу вамъ не новую заповѣдь, но заповѣдь древнюю, которую вы имѣли отъ начала. Заповѣдь древняя есть слово, которое вы слышали отъ начала.

Гал. 5, 22. Плодъ же духа: любовь, радость, миръ, долготерпѣніе, благость, милосердіе, вѣра,

23. Кротость, воздержаніе. На таковыхъ нѣтъ закона.

24. Но тѣ, которые Христовы, распяли плоть со страстями и похотями.

Гал. 6, 7. Не обманывайтесь: Богъ поругаемъ не бываетъ. Что посѣетъ человѣкъ, то и пожнетъ.

IX.

Исаія 28, 10. Ибо все заповѣдь на заповѣдь, заповѣдь на заповѣдь, правило на правило, правило на правило, тутъ немного и тамъ немного.

13. И стало у нихъ словомъ Господа: заповѣдь на заповѣдь, заповѣдь на заповѣдь, правило на правило, правило на правило, тутъ немного, тамъ немного,— такъ что они пойдутъ, и упадутъ навзничь, и разобьются, и попадутъ въ сѣть, и будутъ уловлены.

Примѣч. Заповѣди и правила, выдуманныя іудеями, сектанты смѣшиваютъ съ закономъ христіанскимъ.

Здѣсь пророкъ упрекаетъ Іудеевъ за то, что собственная ихъ заповѣдь и правило для нихъ „стали словомъ Господа“. Дѣйствительно, іудейскіе раввины много придумали своихъ заповѣдей, не согласныхъ съ заповѣдями Божіими, напр., Мар. 7, 7—9, какъ это видно и у нынѣшнихъ іудеевъ (разныя предписанія Талмуда). Къ православно-христіанскимъ уставамъ и заповѣдямъ слова прор. Исаіи не могутъ относиться потому, что всѣ православныя заповѣди согласны съ ученіемъ Спасителя и апостоловъ, притомъ всѣ онѣ направлены къ созиданію духовнаго возрожденія, а не къ мелкимъ и ничтожнымъ заботамъ о содержаніи въ чистотѣ кружекъ, чашъ и т. под.

Члены Церкви Христовой повинуются ученію своихъ пастырей, какъ преемниковъ Самого Христа, по слову апостола: Ефес. 4, 11—12 (сравн. 1 Кор. 12, 28). Наоборотъ, сектанты, составляющіе самочинныя сборища, не повинующіеся ученію Церкви, являются нарушителями евангельскаго закона о повиновеніи церковной власти: Мѳ. 18, 17.

Мрк. 7, 7. Но тщетно чтутъ Меня, уча ученіямъ, заповѣдямъ человѣческимъ (Исаія 29, 13).

8. Ибо вы, оставивши заповѣдь Божію, держитесь преданія человѣческаго, омовенія кружекъ и чашъ, и дѣлаете многое другое, сему подобное.

9. И сказалъ имъ: хорошо ли, *что* вы отмѣняете заповѣдь Божію, чтобы соблюсти свое преданіе.

11. Боюсь за васъ, не напрасно ли я трудился у васъ.

12. Прошу васъ, братія, будьте, какъ я.

Мѳ. 18, 17. Если же не послушаетъ ихъ, скажи церкви; а если и церкви не послушаетъ, то да будетъ онъ тебѣ, какъ язычникъ и мытарь.

О ВѢРѢ и ДѢЛАХЪ.

I.

Православное ученіе о вѣрѣ и дѣлахъ.

Вѣра—одно изъ трехъ главныхъ основаній христіанскихъ добродѣтелей. По ученію апостола Павла, *„вѣра есть осуществленіе ожидаемаго и увѣренность въ невидимомъ... Безъ вѣры невозможно угодить Богу* (Евр. 11, 1. 6). Но съ вѣрою должны быть неразлучны и добрыя дѣла, иначе—*вѣра безъ дѣла мертва* (Іаков. 2, 20). При вѣрѣ и дѣлахъ необходимо истинное вѣроученіе (Дѣян. 10, 1. 48).

Необходимость же самой вѣры св. Кириллъ изъясняетъ такъ: „не только у насъ, которые носимъ имя Христово, за великое почитается вѣра, но и все то, что совершается въ мірѣ, даже людьми, чуждыми Церкви, совершается вѣрою. На вѣрѣ утверждается земледѣліе: ибо кто не вѣритъ тому, что соберетъ произросшіе плоды, тотъ не станетъ сносить трудовъ. Вѣрою водятся мореплаватели, когда, ввѣривъ судьбу свою малому кораблю“ (библ. энциклоп. архим. Никифора). Вѣрою же и христіане должны руководиться въ жизненномъ пути. Только вѣрою истинною, а не соединенною съ пытливымъ видѣніемъ, ибо *„вѣрою ходимъ, а не видѣніемъ“*.

Ученіе сектантовъ штундистовъ и пашковцевъ и имъ подоб., что человѣкъ спасается только вѣрою въ искупительныя заслуги Христа, противорѣчитъ нравственному самосознанію людей. Каждый человѣкъ себя признаетъ виновникомъ своихъ добрыхъ или злыхъ дѣлъ и испытываетъ въ своемъ сознаніи или осужденіе совѣсти за злой проступокъ, или одобреніе совѣсти за доброе дѣло. Но такому самоосужденію не будетъ мѣста, если мы признаемъ, что дѣло спасенія человѣка зависитъ лишь отъ одной вѣры, что человѣкъ не можетъ дѣлать выбора между добромъ и зломъ. Во всякомъ сознательномъ поступкѣ человѣка проявляются всѣ его духовныя силы: умъ, воля и сердце, а слѣдовательно, и въ дѣлѣ спасенія всѣ названныя душевныя силы дѣйствуютъ вмѣстѣ, въ совокупности. Дѣло спасенія человѣка не зависитъ отъ одного только ума, который вѣритъ извѣстнымъ истинамъ религіи. Наконецъ, ученіе сектантовъ о спасеніи человѣка чрезъ одну вѣру, которая дается человѣку отъ Бога, и отъ предопредѣленія Божія однихъ людей ко спасенію, а другихъ къ осужденію, противорѣчитъ самому понятію о религіи. Религія (отъ religo—связываю) есть добровольный союзъ двухъ разумно-свободныхъ существъ: Бога и человѣка, которые оба дѣятельно участвуютъ въ немъ. Но возможно ли дѣятельное участіе человѣка въ религіи, по ученію сектантовъ, когда все дѣло спасенія человѣка приписывается одной только вѣрѣ. Итакъ, закончимъ словами блаженнаго Діодоха: Бездна вѣры, когда изслѣдуется, волнуется, но съ простымъ расположеніемъ созерцаемая, пребываетъ спокойною. Ибо глубина вѣры, будучи водою забвенія золъ, не переноситъ разсматриванія пытливыми размышленіями. (*А потому*), съ простого разсудка будемъ плыть по тѣмъ же самымъ водамъ, чтобы такимъ образомъ намъ достигнуть пристани—воли Божіей! (т. глав. XXII).

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о вѣрѣ и дѣлахъ.

Слово Божіе поучаетъ насъ, что вѣру и дѣла за одно признавать нельзя:

Іаков. 2, 24. Видите ли, что человѣкъ оправдывается дѣлами, а не вѣрою только?

Евр. 11, 6. А безъ вѣры угодить Богу невозможно; ибо надобно, чтобы приходящій къ Богу вѣровалъ, что Онъ есть, и ищущимъ Его воздаетъ.

Названіе „вѣра" также имѣетъ не одинъ смыслъ: а) вѣра есть сердечное влеченіе къ Богу. И вѣра есть вѣроученіе, или знаніе о Богѣ:

Мрк. 11, 23. Имѣйте вѣру Божію. Ибо истинно говорю вамъ, если кто скажетъ горѣ сей: поднимись и ввергнись въ море, и не усомнится въ сердцѣ своемъ, но повѣритъ, что сбудется по словамъ его,—будетъ ему, что ни скажетъ.

Іоан. 17, 3. Сія же есть жизнь вѣчная, да знаютъ Тебя, единаго истиннаго Бога, и посланнаго Тобою Іисуса Христа.

Истинное вѣроученіе можетъ быть только у послушныхъ сыновъ Церкви Христовой:

Римл. 10, 14. Но какъ призывать *Того*, въ Кого не увѣровали? Какъ вѣровать въ *Того*, о Комъ не слыхали? Какъ слышать безъ проповѣдующаго?

Дѣян. 10, 6. Онъ (апостолъ Петръ) гоститъ у нѣкоего Симона кожевника, котораго домъ находится при морѣ; онъ скажетъ тебѣ слова, которыми спасешься ты и весь домъ твой.

Вѣра сердечная можетъ быть не только у сыновъ Церкви, но и у язычниковъ, напримѣръ, у Капернаумскаго сотника и у Сирофиникійской женщины:

Мѳ. 8, 10. Услышавъ сіе, Іисусъ удивился и сказалъ идущимъ за Нимъ: истинно говорю вамъ: и въ Израилѣ не нашелъ Я такой вѣры.

Мѳ. 15, 28. Тогда Іисусъ сказалъ ей въ отвѣтъ: о, женщина! велика вѣра твоя; да будетъ тебѣ по желанію твоему. И исцѣлилась дочь ея въ тотъ часъ.

Мрк. 7, 26. А женщина та была язычница, родомъ Сирофиникіянка, и просила Его, чтобы изгналъ бѣса изъ ея дочери.

Дѣла добрыя также могутъ быть не только у христіанъ, но и у язычниковъ, напримѣръ, у италійскаго сотника Корнилія:

Дѣян. 10, 1. Въ Кесаріи былъ нѣкоторый мужъ, именемъ Корнилій, сотникъ изъ полка, называемаго Италійскимъ.

2. Благочестивый и боящійся Бога со всѣмъ домомъ своимъ, творившій много милостыни народу и всегда молившійся Богу.

Такимъ образомъ кто имѣетъ даже вѣру сердечную и дѣла добрыя, но не имѣетъ истиннаго вѣроученія, тотъ подобенъ язычнику доброму, но онъ не есть еще истинный христіанинъ; для достиженія послѣдняго необходимо креститься водою и Духомъ Святымъ:

Дѣян. 10, 48. И велѣлъ имъ креститься во имя Іисуса Христа. Потомъ они просили его пробыть у нихъ нѣсколько дней.

Отсюда видно, что сектанты, хотя бы и имѣли вѣру и добрыя дѣла, но какъ не имѣющіе истиннаго вѣроученія (или вѣроисповѣданія), не могутъ наслѣдовать Царствія Божія, потому что весьма заблуждаются, а Господу угодно:

Ефес. 4, 14. Дабы мы не были болѣе младенцами, колеблющимися и увлекающимися всякимъ вѣтромъ ученія, по лукавству человѣковъ, по хитрому искусству обольщенія.

III.

Для миссіоверской полемики съ сектантами о вѣрѣ и дѣлахъ.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдывают свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
1 Іоан. 2, 3. А что мы познали Его, узнаемъ изъ того, что соблюдаемъ Его заповѣди.	Словомъ „познать", какъ видно изъ контекста рѣчи и параллелей: 2 Кор. 5, 21, отмѣчено близкое и тѣсное об-	**2 Кор. 5, 21.** Ибо не знавшаго грѣха Онъ сдѣлалъ для насъ *жертвою* за грѣхъ, чтобы

I Іоан. 3, 6. Всякій пребывающій въ Немъ, не согрѣшаетъ; всякій согрѣшающій не видѣлъ Его и не позналъ Его.

I Іоан. 4, 7. Возлюбленные! будемъ любить другъ друга, потому что любовь отъ Бога; и всякій любящій рожденъ отъ Бога и знаетъ Бога.

Примѣч. Эти тексты сектанты приводятъ въ доказательство безполезности добрыхъ дѣлъ.

щеніе человѣка съ Богомъ, а не знаніе человѣкомъ ученія о Богѣ. Такъ же здѣсь ни слова не говорится о томъ, что для спасенія достаточно одной вѣры безъ добрыхъ дѣлъ. Спаситель учитъ: кто хочетъ быть послѣдователемъ Его, тотъ долженъ съ великимъ терпѣніемъ подражать подвижнической жизни Его на землѣ: Мѳ. 19, 17, 7, 21. Жизнь эта, кромѣ подвиговъ самоотверженія, выражается и въ соблюденіи всѣхъ заповѣдей.

мы въ Немъ сдѣлались праведными предъ Богомъ.

Мѳ. 19, 17. Если же хочешь войти въ жизнь *вѣчную*, соблюди заповѣди.

Мѳ. 7, 21. Не всякій, говорящій Мнѣ: Господи! Господи! войдетъ въ Царство Небесное, но исполняющій волю Отца Моего Небеснаго.

II.

Дѣян. 16, 30. И, выведши ихъ вонъ, сказалъ: государи мои! что мнѣ дѣлать, чтобы спастись?

31. Они же сказали: вѣруй въ Господа Іисуса Христа, и спасешься ты и весь домъ твой.

Примѣч. Этими ложно истолкованными словами сектанты доказываютъ что для спасенія души необходимо только вѣровать, а добрыя дѣла, по ихъ лжеученію, не необходимы.

Этими словами нисколько не утверждается, что для спасенія одна вѣра нужна; напротивъ, по ученію Спасителя, спасеніе трудами и подвигами содѣлывается, потому что тѣсны врата и узокъ путь, ведущій въ жизнь: Мѳ. 7, 14. Кромѣ того, что нужно увѣровать въ Господа Іисуса Христа, необходимо еще „отвергнуться себя, и взять крестъ свой и слѣдовать за Христомъ: Мрк. 8, 34. Апостолы учатъ, что подвигами добрыхъ дѣлъ совершенствуется самая вѣра: Іак. 2, 21—22. Потому что „не слушатели закона праведны предъ Богомъ, но исполнители“: Римл. 2, 13, а законъ Божій утверждается на заповѣдяхъ о любви къ Богу и ближнимъ (Мѳ. 22, 37—40).

Мѳ. 7, 14. Потому что тѣсны врата и узокъ путь, ведущіе въ жизнь, и немногіе находятъ ихъ.

Мрк. 8, 34. Кто хочетъ идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крестъ свой, и слѣдуй за Мною.

Іак. 2, 22. Видишь ли, что вѣра содѣйствовала дѣламъ его, и дѣлами вѣра достигла совершенства.

Римл. 2, 13. Потому что не слушатели закона праведны предъ Богомъ, но исполнители закона оправданы будутъ.

III.

Мѳ. 7, 16. По плодамъ ихъ узнаете ихъ. Собираютъ ли съ терновника виноградъ, или съ репейника смоквы?

17. Такъ всякое дерево доброе приноситъ и плоды добрые, а худое дерево приноситъ и плоды худые.

Примѣч. Подъ приносящими добрые плоды сектанты считаютъ себя, а плоды худые по ихъ мудрованію приносятъ православные.

Употребляемое сектантами въ укоризненномъ смыслѣ замѣчаніе: „каковы дѣла—такова и вѣра“ можетъ относиться къ *„вѣрѣ сердечной“*, но не къ вѣроисповѣданію худыхъ людей изъ православныхъ, такъ какъ православное вѣроученіе наставляетъ на одни добрыя дѣла. Римл. 7, 12 — 14. Восхваляя себя и понося православныхъ, сектанты уподобляются фарисею, хваставшему предъ Богомъ, тѣмъ, что онъ (фарисей) не таковъ, какъ прочіе люди (Лук. 18, 11).

Римл. 7, 12. Посему законъ святъ, и заповѣдь свята, и праведна и добра.

13. Итакъ неужели доброе сдѣлалось мнѣ смертоноснымъ? Никакъ: но грѣхъ, оказывающійся грѣхомъ потому, что посредствомъ добраго причиняетъ мнѣ смерть...

14. Ибо мы знаемъ, что законъ духовенъ, а я плотянъ, проданъ грѣху.

ОБЪ ОПРАВДАНІИ.

I.

Православное ученіе объ оправданіи.

Православная Церковь, на основаніи свящ. Писанія, утверждаетъ, что человѣку, для оправданія и спасенія, совершенно необходимо, при истинной вѣрѣ, совершать подвиги добрыхъ дѣлъ, безъ которыхъ одна вѣра не можетъ оправдать и спасти человѣка. Все св. Евангеліе подтверждаетъ это. Спаситель учитъ: *Не всякій, говорящій Мнѣ: Господи, Господи! войдетъ въ Царство Небесное, но исполняющій волю Отца Моего Небеснаго* (Мѳ. 7, 21); *ходите тѣсными вратами* (ст. 13), т. е. трудами и подвигами. *Кто хочетъ идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крестъ свой, и слѣдуй за Мною* (Мрк. 8, 34); т. е. кто хочетъ быть послѣдователемъ Іисуса Христа, тотъ долженъ съ великимъ терпѣніемъ подражать подвижнической жизни Его на землѣ. Одному юному еврею на вопросъ его, какъ спасти свою душу, Господь отвѣчалъ, что нужно подвизаться—соблюдать заповѣди Божіи (Мѳ. 19, 16—18). Господь въ притчѣ о розданныхъ талантахъ ясно выразилъ, что Онъ награждаетъ не за одну вѣру, но за труды и подвиги добрыхъ дѣлъ. То же самое подтверждаютъ и св. апостолы. Напримѣръ ап. Іаковъ учитъ, что подвигами добрыхъ дѣлъ совершенствуется самая вѣра: Авраамъ, отецъ нашъ, не отъ дѣлъ ли оправдался — *и дѣлами вѣра достигла совершенства*? (Іак. 2, 22). *Видите ли, что человѣкъ оправдывается дѣлами, а не только вѣрою?* (ст. 24). И св. апостолъ Павелъ также учитъ: который (Богъ) воздастъ каждому по дѣламъ его: *потому что не слушатели закона праведны предъ Богомъ, но исполнители закона оправданы будутъ* (Римл. 2, 6, 13). *Каждый получитъ свою награду по своему труду.* (1 Кор. 3, 8).

II.

Для миссіонерской полемики объ оправданіи.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдывают свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
Римл. 3, 28. Ибо мы признаемъ, что человѣкъ оправдывается вѣрою, независимо отъ дѣлъ закона. *Примѣч.* Этими словами сектанты силятся доказать, что оправдаться предъ Богомъ можно только одной вѣрой.	Но почему тотъ же апостолъ говоритъ далѣе объ исполненіи евангельскаго закона: Римл. 12, 1—9, 11. Очевидно, что въ приведенномъ сектантами мѣстѣ апостолъ считаетъ непужными для увѣровавшаго во Христа — дѣла обряДоваго закона Моисеева, что не трудно уразумѣть изъ контекста рѣчи апостола, приведенной во всей 3 главѣ и послѣдующей 4-й, а потому, на одну вѣру, безъ совершенствованія ея добрыми дѣлами, полагаться опасно.	**Римл.** 12, 8. Итакъ умоляю васъ, братія, милосердіемъ Божіимъ, представьте тѣла ваши въ жертву живую, святую, благоугодную Богу, *для* разумнаго служенія вашего. 9. Любовь *да будетъ* непритворна; отвращайтесь зла, прилѣпляйтесь къ добру. 11. Въ усердіи не ослабѣвайте; духомъ пламенѣйте; Господу служите.

II.

По ученію Писанія, существуютъ два закона: законъ ветхозавѣтный и законъ духа жизни во Христѣ: Римл. 8, 2. Апостолъ Павелъ здѣсь и говоритъ о первомъ, но изъ этого нельзя заключать что христіане свободны отъ закона Христова—новозавѣтнаго, ибо Христосъ сказалъ: „отъ словъ своихъ оправдаешься, и отъ словъ своихъ осудишься“ (Мѳ. 12, 37) а если отъ словъ осудишься, то не тѣмъ ли болѣе отъ дѣлъ, — а апостолъ Іаковъ ясно говоритъ, что въ одной вѣрѣ, безъ дѣлъ, пользы нѣтъ и что такая вѣра не можетъ спасти: Іаков. 2, 14, 17, 19.

Гал. 2, 16. Однако же, узнавши, что человѣкъ оправдывается не дѣлами закона, а только вѣрою въ Іисуса Христа, и мы увѣровали во Христа Іисуса, чтобы оправдаться вѣрою во Христа, а не дѣлами закона; ибо дѣлами закона не оправдается никакая плоть.

Римл. 8, 2. Потому что законъ духа жизни во Христѣ Іисусѣ освободилъ меня отъ закона грѣха и смерти.

Іаков. 2, 14. Что пользы, братія мои, если кто говоритъ, что онъ имѣетъ вѣру, а дѣлъ не имѣетъ? можетъ ли эта вѣра спасти его?

17. Такъ и вѣра, если не имѣетъ дѣлъ, мертва сама по себѣ.

19. Ты вѣруешь, что Богъ единъ: хорошо дѣлаешь; и бѣсы вѣруютъ, и трепещутъ.

III.

Этимъ ученіемъ св. апостолъ не отвергаетъ добрыхъ дѣлъ ко спасенію, а только выясняетъ порядокъ спасенія. Человѣкъ не долженъ хвалиться, что будто онъ самъ пріобрѣтаетъ себѣ спасеніе, нѣтъ, онъ только удостаивается спасенія по милости Божіей. Но такъ какъ вѣрующіе созданы на добрыя дѣла: Ефес. 2, 10, то они обязаны стараться и трудиться, совершать христіанскія добродѣтели, чтобы тѣмъ благодарить Бога за дарованную имъ благодать спасенія, чему научаемся изъ словъ того же апостола Павла: 2 Тимѳ. 4, 7. Исполненіе добрыхъ дѣлъ ублажаетъ Самъ Господь въ нагорной проповѣди: Мѳ. 5, 6, 7; и на страшномъ судѣ будетъ потребованъ отчетъ въ исполненіи добрыхъ дѣлъ, и страшная кара постигнетъ тѣхъ, которые не имѣли никакихъ христіанскихъ добродѣтелей. „Идите отъ Меня, проклятые, въ огонь вѣчный, уготованный діаволу и ангеламъ его: Мѳ. 25, 34—35. Ибо Я алкалъ, и вы не дали Мнѣ ѣсть“.

Римл. 3, 24. Получая оправданіе даромъ, по благодати Его, искупленіемъ во Христа Іисуса.

Ефес. 2, 8. Ибо благодатію вы спасены чрезъ вѣру, и сіе не отъ васъ, Божій даръ,

9. Не отъ дѣлъ, чтобы никто не хвалился.

Примѣч. Въ этихъ словахъ, какъ равно и Гал. 2, 16, сектанты находятъ для себя оправданіе предъ Богомъ, одною вѣрою.

Ефес. 2, 10. Ибо мы Его твореніе, созданы во Христѣ Іисусѣ на добрыя дѣла, которыя Богъ предназначилъ намъ исполнять.

2 Тимѳ. 4, 7. Подвигомъ добрымъ я подвизался, теченіе совершилъ, вѣру сохранилъ.

Мѳ. 5, 6. Блаженны алчущіе и жаждущіе правды; ибо они насытятся.

7. Блаженны милостивые; ибо они помилованы будутъ.

Мѳ. 25, 34. Тогда скажетъ Царь тѣмъ, которые по правую сторону Его; пріидите, благословенные Отца Моего, наслѣдуйте царство, уготованное вамъ отъ созданія міра.

35. Ибо алкалъ Я, и вы дали Мнѣ ѣсть; жаждалъ, и вы напоили Меня; былъ странникомъ, и вы приняли Меня.

О ВОЗРОЖДЕНІИ.

I.

Православное ученіе о возрожденіи.

Богъ возрождаетъ человѣка по Своей любви къ нему и милосердію, ибо мы всѣ были по природѣ чадами гнѣва, но Богъ, по Своей великой любви, насъ, мертвыхъ по преступленіямъ, оживотворилъ со Христомъ (Ефес. 2, 3—5). Благословенъ Богъ, по великой Своей милости возродившій насъ (1 Петр. 1, 3). Когда явилась благодать и человѣколюбіе Спасителя нашего Бога, Онъ спасъ насъ не по дѣламъ праведности, которыя бы мы сотворили, а по Своей милости, банею возрожденія и обновленія Св. Духомъ (Тит. 3, 5).

Возрожденіе человѣка состоитъ: а) *въ призваніи изъ тьмы въ свѣтъ*: вы были нѣкогда тьма, а теперь свѣтъ въ Господѣ. Поступайте, какъ чада свѣта (Ефес. 5, 8); б) *въ духовномъ воскрешеніи отъ смерти грѣховной:* васъ, которые были мертвы во грѣхахъ, (оживилъ Богъ), простивъ намъ всѣ грѣхи. И такъ, если вы воскресли со Христомъ, то ищите горняго (Кол. 2, 13; 3, 1). *Возрожденіе обновляетъ внутренняго человѣка*: Если внѣшній нашъ человѣкъ тлѣетъ, то внутренній со дня на день обновляется (2 Кор. 4, 16). *Возрожденіе производитъ*: а) *познаніе Бога.* И далъ имъ сердце, чтобы знать Меня, что Я Господь (Іер. 24, 8).—Всѣ отъ малаго до большого будутъ знать Меня, говоритъ Господь (Евр. 8, 11). б) *Послушаніе заповѣдямъ*: вложу законы Мои въ мысли ихъ, и напишу ихъ на сердцахъ ихъ (Евр. 8, 10).—Сдѣлаю то, что вы будете ходить въ заповѣдяхъ Моихъ и уставы Мои будете соблюдать (Іезек. 36, 27).

Возрожденіе совершается водою и Духомъ и притомъ таинственнымъ образомъ.

Іоанн. 3, 5. Іисусъ отвѣчалъ: истинно, истинно говорю тебѣ: если кто не родится отъ воды и Духа, не можетъ войти въ царствіе Божіе.

Оно предваряется наученіемъ человѣка истинамъ вѣры:

Мѳ. 28, 19. Итакъ идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца и Сына, и Святаго Духа.

Іоан. 3, 8. Духъ дышетъ, гдѣ хочетъ, и голосъ его слышишь, а не знаешь, откуда приходитъ, и куда уходитъ: такъ бываетъ со всякимъ, рожденнымъ отъ Духа.

Обнаруживается чрезъ вѣру во Христа:

Іоан. 1, 12. А тѣмъ, которые приняли Его, вѣрующимъ во имя Его, далъ власть быть чадами Божіими.

Іоан. 5, 1. Всякій вѣрующій, что Іисусъ есть Христосъ, отъ Бога рожденъ, и всякій, любящій родившаго, любитъ и рожденнаго отъ Него.

Возрожденіе обновляетъ внутренняго человѣка:

2 Кор. 4, 16. Посему мы не унываемъ; но если внѣшній нашъ человѣкъ и тлѣетъ, то внутренній со дня на день обновляется.

И производитъ познаніе Бога:

Евр. 8, 11. И не будетъ учить каждый ближняго своего, и каждый брата своего, говоря: познай Господа; потому что всѣ, отъ малаго до большаго, будутъ знать Меня.

Православные Христіане, вѣруя въ Бога и Его святую Церковь, черезъ это имѣютъ надежные пути къ Богопознанію; наоборотъ, сектанты, руководствуясь одною библіей (произвольно ими объясняемой), колеблются и увлекаются всякимъ вѣтромъ ученія, по лукавству человѣковъ, по хитрому искусству обольщенія (Ефес. 4, 14).

II.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о возрожденіи.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
Іаков. I, 18. Восхотѣвъ, родилъ Онъ насъ словомъ истины, чтобы намъ быть нѣкоторымъ начаткомъ Его созданій. *Примѣч.* Этими словами сектанты силятся доказать, что они возрождаются черезъ одно чтеніе словъ истины, т. е. свящ. Писаніе.	Апостолъ Іаковъ, напоминая о словѣ истины, указываетъ лишь одну изъ причинъ возрожденія и вовсе не отвергаетъ необходимыхъ при возрожденіи „воды и Духа": Іоан. 3, 5. Тит. 3, 5. Возрожденіе человѣка въ новую, святую жизнь, по ученію православной Церкви, основанному на словахъ Христа (Іоан. 3, 5), совершается водою и Духомъ, а не однимъ чтеніемъ свящ. Писанія, какъ думаютъ сектанты.	**Іоан. 3, 5.** Іисусъ отвѣчалъ: истинно говорю тебѣ: если кто не родится отъ воды и Духа: не можетъ войти въ царство Божіе. **Тит. 3, 5.** Онъ спасъ насъ не по дѣламъ праведности, которыя бы мы сотворили, а по Своей милости, банею возрожденія и обновленія Святымъ Духомъ.
	II.	
Іоанн. 15, 3. Вы уже очищены чрезъ слово, которое Я проповѣдалъ вамъ. **Іоанн. 12, 48.** Отвергающій Меня и не принимающій словъ Моихъ имѣетъ судью себѣ: слово, которое Я говорилъ, оно будетъ судить его въ послѣдній день. *Примѣч.* Также и здѣсь сектанты находятъ основаніе для своего лжеученія о томъ, что они очищаются и оправдываются чрезъ чтеніе слова Божія.	Слышаніе словъ Христа очищаетъ душу человѣка, но еще не дѣлаетъ его совершеннымъ; напротивъ, слова Спасителя могутъ обратиться въ судію (Іоан. 12, 48). Можно быть подобнымъ дому, пометенному и украшенному, но пустому (Мѳ. 12, 44). Чтобы быть совершеннымъ, должно приносить плодъ, а для сего нужно быть вѣтвью на истинной лозѣ, которая есть Христосъ. Такое единство со Христомъ достигается нами чрезъ святыя таинства Церкви: Іоан. 15, 4—5 и 6, 56. Отсюда видно, что для возрожденія и тѣснѣйшаго единенія съ Господомъ, необходимо принимать въ себя плоть и кровь Господа.	**Іоан. 15, 4.** Пребудьте во Мнѣ, и Я въ васъ. Какъ вѣтвь не можетъ приносить плода сама собою, если не будетъ на лозѣ; такъ и вы, если не будете во Мнѣ. 5. Я есмь лоза, а вы вѣтви; кто пребываетъ во Мнѣ, и Я въ немъ, тотъ приноситъ много плода; ибо безъ Меня не можете дѣлать ничего. **Іоан. 6, 56.** Ядущій Мою плоть и піющій Мою кровь пребываетъ во Мнѣ, и Я въ немъ
	III.	
30. Отъ Него и вы во Христѣ Іисусѣ, Который сдѣлался для насъ премудростію отъ Бога, праведностію и освященіемъ и искупленіемъ. *Примѣч.* Здѣсь подъ премудростію сектанты разумѣютъ слово Божіе, чтеніе котораго ихъ будто и осуждаетъ, и оправдываетъ.	Нужно слушать слова ученія посланныхъ Христомъ апостоловъ и ихъ преемниковъ: Лук. 10, 16. И нужно креститься отъ этихъ преемниковъ: Мѳ. 28, 19. Отсюда мы видимъ, что спасеніе (возрожденіе) человѣка зависитъ не отъ его (человѣка) силъ, а отъ Христа, который сдѣлался нашей мудростію и спасеніемъ, а чтобы воспользоваться этимъ спасеніемъ, необходимо быть послушнымъ сыномъ Церкви по заповѣди главы ея Іисуса Христа (Мѳ. 18, 17).	**Лук. 10, 16.** Слушающій васъ Меня слушаетъ, и отвергающійся Меня отвергается пославшаго Меня. **Мѳ. 28, 19.** Итакъ, идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца и Сына, и Святаго Духа.

О ХРИСТІАНСКОМЪ ЕДИНЕНІИ.

I.

Православное ученіе о христіанскомъ единеніи и святости Церкви Христовой.

Церковь Христова истинно свята (Ефес. 5, 27), но не потому, что члены ея суть люди безгрѣшные, а потому, что ея глава, Христосъ, святъ, что святы ея молитва и таинства, что свято ея ученіе. Если же говоримъ о себѣ, что мы не имѣемъ грѣха, то не имѣемъ въ себѣ истины, т. е. Христа, и ни въ чемъ не преуспѣваемъ, но обманываемъ самихъ себя (Іоанн. 1, 8) и кромѣ того этимъ самымъ доказываемъ, что мы изъ простыхъ грѣшниковъ становимся уже беззаконными и нечестивыми. Если хотимъ испытать возможно ли человѣческому естеству пріобрѣсть безгрѣшность, то отъ кого яснѣе можемъ научиться, какъ не отъ тѣхъ, которые плоть свою распяли со страстями и похотями и для которыхъ истинно распялся міръ (Гал. 5, 23, 6, 14), которые, удаляя изъ сердецъ своихъ не только страсти, но даже и грѣховные помыслы, однако же ежедневно исповѣдуютъ, что *они и на одинъ часъ не остаются безъ грѣха?*

А между тѣмъ сектанты, выдавая себя за праведниковъ, отдѣляются отъ православныхъ, какъ людей, будто бы совсѣмъ погрязшихъ во грѣхѣ; но въ этомъ поступкѣ такъ и слышится духъ фарисея, горделиво осудившаго Господа за то, что Онъ дозволилъ прикоснуться къ Себѣ грѣшницѣ (Лук. 7, 39); осуждая своихъ православныхъ предковъ, отцовъ духовныхъ, научившихъ ихъ грамотѣ и давшихъ имъ св. Писаніе на понятномъ языкѣ, сектанты вполнѣ ставятъ себя въ положеніе Хама, посмѣявшагося надъ отцомъ и заслужившаго осужденіе и даже проклятіе (Быт. 9, 22—25). При этомъ сектанты-ругатели отдѣляютъ себя и отъ единства вѣры (Іуд. 1, 18—19). На мѣсто праведности Божіей, поставляя собственную праведность (Римл. 10, 3), тѣмъ самымъ удаляютъ себя отъ лозы Христа и Церкви Его (Іоанн. 15, 14—16). Поэтому у нихъ не можетъ быть ни истинно-добрыхъ плодовъ, ни спасенія.

Сектанты разсуждаютъ: „какъ же Церковь пребудетъ святою, если въ ней оказываются явные грѣшники?“ Но если смотрѣть на дѣло по-сектантски, то никогда и никакая Церковь не можетъ быть святою, такъ какъ нѣтъ ни одного безгрѣшнаго человѣка (ст. 1 Іоанн. 1, 8. Еккл. 7, 20. 3 Цар. 8, 46) и безгрѣшенъ одинъ Господь Христосъ (1 Петр. 2, 22). Когда воръ или разбойникъ, живущіе въ предѣлахъ нашего государства, совершаютъ преступленіе, то это не значитъ, что совершаетъ преступленіе наше государство. Такъ же точно, когда грѣшатъ члены Церкви, то это не значитъ, что грѣшитъ Христова Церковь.

II.

Основанія изъ слова Божія для ученія о христіанскомъ единеніи.

Всѣ люди, входящіе въ составъ земной Церкви, грѣшны:

I Іоан. I, 8. Если говоримъ, что не имѣемъ грѣха,—обманываемъ самихъ себя, и истины нѣтъ въ насъ.

Римл. 7, 22. Ибо по внутреннему человѣку нахожу удовольствіе въ законѣ Божіемъ;

23. Но въ членахъ моихъ вижу иной законъ, противоборствующій закону ума моего и дѣлающій меня плѣнникомъ закона грѣховнаго, находящагося въ членахъ моихъ.

Іов. 14, 4. Кто родится чистымъ отъ нечистаго? ни одинъ.

Однако отъ этого Церковь въ ея основахъ, законѣ и ученіи не перестаетъ быть святою:

Ефес. 5, 27. Чтобы представить ее Себѣ славною Церковію, не имѣющею пятна, или порока, или чего либо подобнаго, но дабы она была свята и непорочна.

Римл. 3, 3. Ибо что же? если нѣкоторые и невѣрны были, невѣрность ихъ уничтожитъ ли вѣрность Божію?

4. Никакъ. Богъ вѣренъ, а всякій человѣкъ лживъ, какъ написано: Ты праведенъ въ словахъ Твоихъ, и побѣдишь въ судѣ Твоемъ (Псал. 50. 6).

7, 12. Посему законъ святъ, и заповѣдь свята, и праведна, и добра.

14. Ибо мы знаемъ, что законъ духовенъ, а я плотянъ, проданъ грѣху.

Галат. 2, 17. Если же, ища оправданія во Христѣ, мы и сами оказались грѣшниками: то неужели Христосъ есть служитель грѣха? Никакъ.

Грѣховность отдѣльныхъ людей не препятствуетъ полному единенію въ вѣрѣ всѣхъ христіанъ:

Іоан. 17, 21. Да будутъ всѣ едино: какъ Ты, Отче, во Мнѣ, и Я въ Тебѣ, *такъ* и они да будутъ въ Насъ едино: да увѣруетъ міръ, что Ты послалъ Меня.

22. И славу, которую Ты далъ Мнѣ, Я далъ имъ: да будутъ едино, какъ Мы едино.

I Кор. 12, Ибо какъ тѣло одно, но имѣетъ многіе члены, и всѣ члены одного тѣла, хотя ихъ и много, составляютъ одно тѣло; такъ и Христосъ.

13, Ибо всѣ мы однимъ Духомъ крестились въ одно тѣло, Іудеи или Еллины, рабы или свободные; и всѣ напоены однимъ Духомъ.

14. Тѣло же не изъ одного члена, но изъ многихъ.

Ефес. 4, 3. Стараясь сохранять единство духа въ союзѣ міра.

4. Одно тѣло и одинъ духъ, какъ вы и призваны къ одной надеждѣ нашего званія;

5. Одинъ Господь, одна вѣра, одно крещеніе,

6. Одинъ Богъ и Отецъ всѣхъ, который надъ всѣми, и чрезъ всѣхъ, и во всѣхъ насъ.

Подобно тому, какъ при Христѣ въ апостольскомъ сонмѣ былъ и падшій Іуда (Мѳ. 10, 1—7. Лук. 18, 10—14), такъ и нынѣ должны сохранять единеніе въ вѣрѣ и молитвѣ христіане не только святые, но и обремененные грѣхами:

2 Тимѳ. 2, 20. А въ большомъ домѣ есть сосуды не только золотые и серебряные, но и деревянные и глиняные; и одни въ почетномъ, а другіе въ низкомъ употребленіи.

21. Итакъ, кто будетъ чистъ отъ сего, тотъ будетъ сосудомъ въ чести, освященнымъ и благопотребнымъ Владыкѣ, годнымъ на всякое доброе дѣло.

Господь явился на землю не судить людей, но взыскать и спасти погибшее:

Мѳ. 18, Ибо Сынъ человѣческій пришелъ взыскать и спасти погибшее.

При молитвенномъ общеніи и единеніи христіанъ лучшихъ съ худшими, послѣдніе могутъ исправиться и улучшаться подъ вліяніемъ первыхъ:

I Коринѳ. 7, 14. Ибо невѣрующій мужъ освящается женою вѣрующею, и жена невѣрующая освящается мужемъ вѣрующимъ. Иначе дѣти ваши были бы нечисты, а теперь святы.

16. Почему ты знаешь, жена, не спасешь ли мужа? Или ты, мужъ, почему знаешь, не спасешь ли жены?

Только въ особыхъ потребныхъ случаяхъ Церковь отдѣляетъ отъ своей среды закоренѣлыхъ ослушниковъ:

Мѳ. 18, 17. Если же не послушаетъ ихъ, скажи церкви: а если и церкви не послушаетъ: то да будетъ онъ тебѣ, какъ язычникъ и мытарь.

Полное же отдѣленіе праведниковъ отъ грѣшниковъ произведетъ Самъ Господь при кончинѣ міра:

Мѳ. 13, 24. Другую притчу предложилъ Онъ имъ, говоря: царство небесное подобно человѣку, посѣявшему доброе сѣмя на полѣ своемъ.

30. Оставьте расти вмѣстѣ то и другое до жатвы: и во время жатвы я скажу жнецамъ: соберите прежде плевелы, и свяжите ихъ въ связки, чтобы сжечь ихъ; а пшеницу уберите въ житницу мою.

Іоан. 12, 48. Отвергающій Меня и не принимающій словъ Моихъ имѣетъ судію себѣ: слово, которое Я говорилъ, оно будетъ судить его въ послѣдній день.

Значитъ, совершенно неосновательно поступаютъ сектанты, когда въ вѣрѣ отдѣляются отъ православныхъ христіанъ, смущаясь тѣмъ, что среди послѣднихъ много находится разныхъ грѣшниковъ и нарушителей закона. Распредѣленіе стада на группы подобаетъ производить пастырямъ, а не овцамъ.

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о христіанскомъ единеніи.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
Мѳ. 10, 34. Не думайте, что Я пришелъ принести миръ на землю; не миръ пришелъ Я принести, но мечъ. 35. Ибо я пришелъ раздѣлить человѣка съ отцемъ его, и дочь съ матерью ея, и невѣстку съ свекровью ея. 36. И враги человѣку домашніе его. **Лук. 12, 51.** Думаете ли вы, что Я пришелъ дать миръ землѣ? Нѣтъ, говорю вамъ, но раздѣленіе. 52. Ибо отнынѣ пятеро въ одномъ домѣ станутъ раздѣляться, трое противъ двухъ, и двое противъ трехъ. 53. Отецъ будетъ противъ сына, и сынъ противъ отца; мать противъ дочери, и дочь противъ матери; свекровь противъ невѣстки своей, и невѣстка противъ свекрови своей.	Эти мѣста сектанты считаютъ основаніемъ для производимаго ими „раздѣленія“ между христіанами, тогда какъ здѣсь изображается положеніе не всѣхъ христіанъ, а только судьба св. апостоловъ и мучениковъ первыхъ вѣковъ христіанства: Лук. 12, 41, 54. Господь внесъ въ среду людей не только раздѣленіе, но и миръ: Іоан. 14, 27. Также и апостолы проповѣдывали миръ: Евр. 12, 14. Кто изъ христіанъ самъ производитъ раздѣленіе и соблазнъ, того, по заповѣди апостольской должно остерегаться: Римл. 16, 17. Этому поучаетъ насъ молитва Спасителя: „Да будутъ всѣ едино: какъ Ты Отче, во Мнѣ и Я въ Тебѣ, *такъ* и они да будутъ въ насъ едино,—да увѣруетъ міръ, что Ты послалъ Меня: Іоан. 17, 21. Изъ этой молитвы ясно, что Спаситель желалъ единства въ вѣрѣ, а не раздѣленія.	**Лук. 12, 41.** Тогда сказалъ Ему Петръ: Господи! къ намъ ли притчу сію говоришь, или и ко всѣмъ? 54. Сказалъ же и народу: когда вы видите облако, поднимающееся съ запада, тотчасъ говорите: дождь будетъ; и бываетъ такъ. **Іоан. 14, 27.** Миръ оставляю вамъ, миръ Мой даю вамъ; не такъ, какъ міръ даетъ, Я даю вамъ. Да не смущается сердце ваше, и да не устрашается. **Евр. 12, 14.** Старайтесь имѣть миръ со всѣми и святость, безъ которой никто не увидитъ Господа. **Римл. 16, 17.** Умоляю васъ, братія, остерегайтесь производящихъ раздѣленія и соблазны.
	II.	
Лук. 14, 26. Если кто приходитъ ко Мнѣ, и не возненавидитъ отца своего и матери, и жены и дѣтей, и братьевъ и сестеръ, а притомъ и самой жизни своей, тотъ не можетъ быть Моимъ ученикомъ. *Примѣч.* Этими словами сектанты оправдываютъ свое отпаденіе отъ Правосл. Церкви.	Господь не проповѣдуетъ раздѣленія и вражды къ ближнимъ, такъ же, какъ Онъ не проповѣдуетъ здѣсь самоубійства („и самой жизни своей“) (сравн. Мѳ. 10, 39). Здѣсь Господь заповѣдуетъ ставить наши обязанности къ Богу выше обязанностей къ людямъ, какъ бы они близки не были: Мѳ. 10, 37; но нисколько не освобождаетъ отъ долга любить присныхъ и заботиться о нихъ: 1 Тим. 5, 8. А потому приведенный сектантами текстъ нисколько не оправдываетъ отдѣленія сектантовъ отъ Церкви.	**Мѳ. 10, 37.** Кто любитъ отца или мать болѣе, нежели Меня, не достоинъ Меня: и кто любитъ сына или дочь болѣе, нежели Меня, не достоинъ Меня. 39. Сберегшій душу свою потеряетъ ее; а потерявшій душу свою ради Меня сбережетъ ее. **1 Тим. 5, 8.** Если же кто о своихъ, и особенно о домашнихъ, не печется, тотъ отрекся отъ вѣры, и хуже невѣрнаго.
	III.	
Рим. 2, 17. *Вотъ*, ты называешься Іудеемъ, и успокаиваешь себя закономъ, и хвалишься Богомъ.	Эти мѣста сектанты стремятся примѣнять къ нравственному состоянію православныхъ, чтобы оправдать свое отдѣленіе отъ православной Церкви. Но въ	**Римл. 3, 8.** И не дѣлать ли намъ зло, чтобы вышло добро, какъ нѣкоторые злословятъ васъ, и говорятъ, будто

18. И знаешь волю Его, и разумѣешь лучшее, научаясь изъ закона.
19. И увѣренъ о себѣ, что ты путеводитель слѣпыхъ, свѣтъ для находящихся во тьмѣ.
23. Хвалишься закономъ, а преступленіемъ закона безчестишь Бога?

приведенныхъ мѣстахъ говорится о нравственномъ состояніи іудеевъ и язычниковъ (Рим. 2, 17) 3, 9. Между православными если и встрѣчаются худые люди, то есть и добрые, такъ что только „въ опрометчивости" можно считать всѣхъ худыми: Псал. 115, 2. Кромѣ того, если между православными находятся развращенные люди, то это не причина для того, чтобы отдѣляться отъ вѣры православной, которая не на зло, а на добро учитъ: Рим. 3, 8, 9.

мы такъ учимъ? Праведенъ судъ на таковыхъ.
9. Итакъ, что же? имѣемъ ли мы преимущество? Нисколько. Ибо мы уже доказали, что какъ Іудеи, такъ и Еллины, всѣ подъ грѣхомъ.
Псал. 115, 2. Я сказалъ въ опрометчивости моей: всякій человѣкъ ложь.

IV.

І Кор. 5, 9. Я писалъ вамъ въ посланіи, не сообщаться съ блудниками;
10. впрочемъ не вообще съ блудниками міра сего, или лихоимцами, или хищниками, или идолослужителями, ибо иначе надлежало бы вамъ выйти изъ міра сего.
11. Но я писалъ вамъ, не сообщаться съ тѣмъ, кто, называясь братомъ, остается блудникомъ, или лихоимцемъ, или идолослужителемъ, или злорѣчивымъ, или пьяницею, или хищникомъ; съ такимъ даже и не ѣсть вмѣстѣ.
12. Ибо что мнѣ судить и внѣшнихъ? Не внутреннихъ ли вы судите?
13. Внѣшнихъ же судитъ Богъ. Итакъ извергните развращеннаго изъ среды васъ.
2 Кор. 6, 15. Какое согласіе между Христомъ и Веліаромъ? Или какое соучастіе вѣрнаго съ невѣрнымъ?
17. И потому выйдите изъ среды ихъ, и отдѣлитесь, говоритъ Господь, и не прикасайтесь къ нечистому: и Я пріиму васъ. (Исаіи 52, 11).
Евр. 12, 15. Наблюдайте, чтобы кто не лишился благодати Божіей; чтобы какой горькій корень, возникнувъ, не причинилъ вреда, и чтобы имъ не осквер-

Приведенныя мѣста сектанты выставляютъ, какъ самыя сильныя основанія въ пользу своего выдѣленія изъ среды православныхъ.

Въ опровержение сектантскаго пониманія должно замѣтить слѣдующее: Въ первомъ изъ этихъ мѣстъ (1 Кор. 5, 9—13) ап. Павелъ требуетъ удаляться отъ близкаго общенія съ развращеннымъ человѣкомъ въ житейскихъ дѣлахъ („даже не ѣсть вмѣстѣ" ст. 11), чтобы не соблазниться его худымъ примѣромъ (ср. Евр. 12, 15), а не при молитвѣ его въ храмѣ. Сектанты поступаютъ какъ разъ наоборотъ: въ житейскихъ дѣлахъ, напр., на ярмаркѣ, съ такими людьми они сходятся, а отъ молитвы въ храмѣ удаляются.

Во второмъ мѣстѣ (2 Кор. 6, 15—17) требуется удаляться не отъ христіанъ, а отъ язычниковъ, („чужое ярмо съ невѣрными", „Веліаромъ"—ст. 14).

Въ третьемъ мѣстѣ (Евр. 12, 15—17. Псал. 49, 15—18) объ удаленіи изъ общества православныхъ ничего не говорится, какъ и въ первыхъ двухъ, но требуется, чтобы сами христіане старались („наблюдайте"—ст. 15) не допускать ближнихъ до грѣха, особенно до грѣха тяжкаго. У пророка Давида Господь ставитъ человѣку въ упрекъ не молитвенное общеніе съ грѣшникомъ, а соучастіе въ преступленіяхъ, ибо здѣсь прямо говорится: „когда видишь вора, сходишься съ нимъ, и съ прелюбодѣями собираешься, уста свои открываешь на злословіе"—ст. 18. Иначе сказать, Господь упрекаетъ за самыя преступленія, а не за общеніе съ грѣшниками. Кромѣ того, если Господь явился на землѣ не судить людей, а спасти: Іоан. 12, 47. 3, 17, то „ты (сектантъ)

Іоан. 12, 47. И если кто услышитъ Мои слова, и не повѣритъ, Я не сужу его; ибо Я пришелъ не судить міръ, но спасти міръ.
Іоан. 3, 17. Ибо не послалъ Богъ Сына Своего въ міръ, чтобы судить міръ, но чтобы міръ спасенъ былъ чрезъ Него.
Іак. 4, 11. Не злословьте другъ друга, братія; кто злословитъ брата, или судитъ брата своего, тотъ злословитъ законъ, и судитъ законъ: а если ты судишь законъ, то ты не исполнитель закона, но судья.
12. Единъ Законодатель и Судія, могущій спасти и погубить: а ты кто, который судишь другого?
Римл. 14, 4. Кто ты, осуждающій чужаго раба? Предъ своимъ Господомъ стоитъ онъ, или падаетъ. И будетъ возставленъ; ибо силенъ Богъ возставить его.
5. Посему не судите никакъ прежде времени, пока не пріидетъ Господь.
Дѣян. 10, 28. И сказалъ имъ: вы знаете, что Іудею возбранено сообщаться или сближаться съ иноплеменникомъ: но мнѣ Богъ открылъ, чтобъ я не почиталъ ни одного человѣка сквернымъ или нечистымъ.
Іоан. 8, 3. Тутъ книжники и фарисеи приве-

нились многіе (Второз. 29, 18);

16. чтобы не было *между вами* какого блудника или нечестивца, который бы, какъ Исавъ, за одну снѣдь отказался отъ своего первородства.

Псал. 49, 16. Грѣшнику же говоритъ Богъ: что ты проповѣдуешь уставы Мои и берешь завѣтъ Мой въ уста твои,

17. а самъ ненавидишь наставленіе Мое и слова Мои бросаешь за себя?

18. когда видишь вора, сходишься съ нимъ, и съ прелюбодѣями сообщаешься.

кто, который судишь другого: Іаков. 4, 11—12. Римл. 14, 4. Не судите, да не судимы будете (Лук. 6, 37), или не судите прежде времени: 1 Кор. 4, 4—5. Наконецъ, только въ іудействѣ возбранено сообщаться съ такъ называемыми нечистыми, а св. Апостолу Петру „Богъ открылъ", чтобы не почитать ни одного человѣка скверным или нечистымъ: Дѣян. 10, 28. Да и Самъ Господь не осудилъ женщину, взятую въ прелюбодѣяніи: Іоан. 8, 3—5, 11. А потому скажемъ сектантамъ словами Апостола: Римл. 2, 1. Итакъ, изъ приведеннаго объясненія видно, что въ свящ. Писаніи нѣтъ нигдѣ повелѣнія о томъ, чтобы не сообщаться въ молитвѣ съ грѣшными людьми, а лишь повелѣвается не участвовать въ преступленіяхъ противъ вѣры и нравственности.

ли къ Нему женщину взятую въ прелюбодѣяніи.

10 Женщина! гдѣ твои обвинители? никто не осудилъ тебя?

11. Она отвѣчала: никто, Господи! Іисусъ сказалъ ей: и Я не осуждаю тебя; иди, и впредь не грѣши.

Римл. 2, 1. Итакъ, неизвинителенъ ты, всякій человѣкъ, судящій другого, ибо тѣмъ же судомъ, какимъ судишь другого, осуждаешь себя, потому что, судя другого, дѣлаешь то же.

О ЧУДЕСАХЪ.

I.

Православное ученіе о чудесахъ.

Кому въ настоящее время не приходится слышать отъ людей, кичащихся своимъ умомъ и знаніями, что чудесъ не было и не можетъ быть, что все, кажущееся чудеснымъ, есть дѣйствіе природныхъ силъ и пр. и пр.? Пусть обольщенные духомъ невѣрія и гордости суетнаго разума говорятъ и думаютъ такъ; но ни одинъ истинно вѣрующій въ Господа Іисуса Христа даже на мигъ не усумнится, что чудеса, какъ особыя сверхъестественныя явленія силы Божіей, всегда были въ дѣйствительности и всегда возможны. Объ этомъ свидѣтельствуетъ намъ все истинное, „Богодухновенное Писаніе" Ветхаго и Новаго завѣтовъ. Всемогущъ Господь и „*идѣже хощетъ, измѣняетъ естества чинъ*", когда такое измѣненіе, такое необычайное явленіе силы Божіей нужно для нашего блага, для укрѣпленія вѣры и свидѣтельства славы Божіей. И въ наше время совершаются они по молитвамъ и ходатайству Пресвятой Богородицы и св. угодниковъ Божіихъ, о чемъ свидѣтельствуютъ безчисленные факты въ исторіи Церкви, переданныя печатью.

Господь Іисусъ Христосъ, совершая Самъ чудотворенія для возбужденія вѣры въ Свое Божественное достоинство, сообщалъ даръ чудотворенія и Своимъ посланникамъ—пророкамъ и апостоламъ, для яснаго свидѣтельства о ихъ божественномъ посланничествѣ. Хотя Господь и сообщалъ даръ чудотвореній преимущественно избраннымъ угодникамъ Своимъ, но иногда чудеса, по особымъ цѣлямъ премудраго промысла Божія, совершались и чрезъ людей недостойныхъ, такъ что одинъ даръ чудотворенія недостаточенъ для спасенія безъ любви и добродѣтельной жизни. „Многіе скажутъ

Мнѣ,—говорилъ Господь,—въ тотъ день: Господи! Господи! Не отъ Твоего ли имени мы пророчествовали? И не Твоимъ ли именемъ бѣсовъ изгоняли? И не Твоимъ ли *именемъ многія чудеса сотворили?* И тогда объявлю имъ: Я никогда не зналъ васъ, отойдите отъ Меня дѣлающіе беззаконіе" (Мѳ, 7, 22—23).

Кто же,—спросятъ,—тѣ, коихъ Іисусъ Христосъ, несмотря на ихъ чудотворенія, представляетъ достойными мученія? Таковъ былъ тотъ, кто изгонялъ демоновъ, но не былъ послѣдователемъ І. Христа; таковъ былъ и Іуда, ибо и сей, будучи злымъ, имѣлъ даръ чудотворенія.

Итакъ, устрашимся (говоритъ св. Іоаннъ Златоустъ) и приложимъ высокое стараніе о жизни своей и не станемъ думать, что мы, не производя теперь чудесъ, по сему самому имѣемъ менѣе благодати. Ибо отъ чудесъ никогда ничего не прибудетъ намъ, такъ какъ ничего не убудетъ и отъ того, что мы не творимъ ихъ, если только заботимся о всякой добродѣтели. За чудеса мы сами остаемся должниками предъ Богомъ, а за жизнь и дѣла—Бога имѣемъ должникомъ...

Есть люди, которые ищутъ знаменій и говорятъ: „почему нынѣ знаменій нѣтъ? Почему тогда всѣ крещаемые говорили языками, а нынѣ уже нѣтъ? Но если ты вѣрующій, какимъ долженъ быть, если любишь Христа, какъ слѣдуетъ любить,—то ты не имѣешь нужды въ знаменіяхъ: ибо они даются болѣе невѣрнымъ. Въ то время люди, какъ недавно отставшіе отъ идоловъ, были болѣе несмысленны, умъ ихъ былъ еще очень тупъ и грубъ. Они не знали даже, что такое благодать духовная и созерцаемая одною вѣрою. Поэтому тогда и были знаменія. Тѣ тогда не повѣрили бы, если бы не получили знаменія, какъ залогъ вѣры, такъ что знаменія давались имъ, не какъ вѣрнымъ, но какъ еще невѣрнымъ, чтобы они сдѣлались вѣрными.

II.

Указатель Библейскихъ повѣствованій о чудесахъ.

Чудеса Іисуса Христа:

Предсказаны: Исаіи 29, 18. 35, 5. 6; 42, 7. 53, 4. Мѳ. 8, 17. 11, 5. Лук. 4, 13.

Исцѣленія:

Слѣпыхъ. Матѳ. 9, 27—81. Марк. 8, 22—26.

Слѣпаго Вартимея. Мѳ. 20, 30—34. Мрк. 10, 46—53. Лук. 18, 35—43.

Слѣпорожденнаго. Іоан. 9, 1—7.

Тещи ап. Петра. Мѳ. 8, 14—15. Мрк. 1, 30—31. Лук. 4, 38—81.

Женщины, страдавшей кровотеченіемъ. Мѳ. 9, 20—22. Мрк. 5, 25—34. Лук. 8, 43—48.

Сына одного царедворца. Іоан. 4, 46—54.

Страдавшаго водяною болѣзнію. Лук. 14, 2—4.

Разслабленнаго при овчей купѣли. Іоан. 5, 5—9.

Прокаженнаго. Мѳ. 8, 2—4. Мрк. 1, 40—42. Лук. 5, 12—13.

Десяти прокаженныхъ. Лук. 17, 12—19.

Сухой руки. Мѳ. 12, 10—13. Марк. 3, 1—5. Лук. 6, 6—10.

Уха Малха. Лук. 22, 50.

Разслабленнаго. Мѳ. 9, 2—7. Мрк. 2, 3—12. Лук. 5, 18—25.

Слуги сотника. Мѳ. 8, 5—13. Лук. 7, 2—10.

Глухонѣмаго. Марк. 7, 32—35.

Разныя и многочисленныя исцѣленія. Мѳ. 4, 23; 8, 16; 9, 35; 14, 14; 15, 30; 19, 2; 21, 14. Мрк. 1, 34; 3, 10; 6, 55. Лук. 4, 40; 6, 17; 7, 21; 9, 11.

Воскрешенные мертвецы:

Дочь Іаира. Мѳ. 9, 18—19, 23—25. Мрк. 5, 22—24, 35—43. Лук. 8, 41—42, 49—56.

Сынъ вдовы Наинской. Лук. 7, 12—15.

Лазарь. Іоан. 11, 11—14.

Изгнаніе демоновъ:

Изъ женщины, скорченной духомъ немощи. Лук. 13, 11—13.

Дочери Хананеянки. Матѳ. 15, 22—25. Мрк. 7, 25—30.

Бѣсноватаго лунатика. Мѳ. 17, 14—18. Мрк. 9, 17—27. Лук. 9, 38—42.

Нѣмыхъ бѣсноватыхъ. Мѳ. 9, 32—33. Мѳ. 12—22. Лук. 11—14.

Изгнаніе духа нечистаго. Марк. 1, 23. Лук. 4, 33—35.

Демоновъ Гадаринскихъ. Мѳ. 8, 28—32. Мрк. 5, 2—13. Лук. 8, 27—33.

Разныя чудеса:

Прекращеніе вѣтра. Мѳ. 14, 32—33. Мрк. 6, 51. Іоан. 6, 18—21.

Насыщеніе 5,000 человѣкъ. Мѳ. 14, 15—21; 16, 9. Мрк. 8, 19.

Насыщеніе 4,000 человѣкъ. Мѳ. 15, 32—38; 16, 10; Мрк. 8, 1—9; 7, 1—9; 8, 20.

Превращеніе воды въ вино. Іоан. 2, 6—14.

Чудесный ловъ рыбы. Лук. 5, 4—7. Іоан. 21, 6.

Изсушенная смоковница. Мѳ. 21, 19—21. Мрк. 11—13.

Іисусъ уплачиваетъ статиръ подати. Мѳ. 17—27.

Іисусъ Христосъ ходитъ по морю. Мѳ. 14, 28—31.

Укрощеніе бури. Мѳ. 8, 24—26. Мрк. 4, 36—41. Лук. 8, 22—25.

Чудеса, совершенныя передъ посланными отъ Іоанна. Мѳ. 11, 2—5. Лук. 7, 21—22.

Воскресеніе Христа изъ мертвыхъ. Мѳ. 28, 6. Мрк. 16, 6. Лук. 24, 6.

Іисусъ Христосъ является Своимъ ученикамъ чрезъ затворенныя двери. Іоан. 20, 19—26.

Возносится на небо. Мрк. 16, 19. Лук. 24, 51. Дѣян. 1, 9—11.

Чудеса, совершенныя праведниками Ветхаго и Новаго Завѣтовъ.

Моусей и Ааронъ.

Жезлъ, превратившійся въ змія. Исх. 7, 10—12.

Десять казней египетскихъ. Исх. Главн. 7—14. Псал. 77 и 104.

Переходъ чрезъ море Чермное. Исх. 14, 15—31. Іис. Нав. 4, 23. Неем. 9, 11. Псал. 77, 13. Дѣян. 7, 36. Евр. 11, 29 и др.

Погибель Фараона и его войска. Исх. 14, 26—28. Исаіи 15, 1—10. Втор. 11, 4. Іис. Нав. 24, 6—7. Неем. 9, 11. Псал. 105, 11; 135, 15. Евр. 11, 29.

Услажденіе воды Мерры. Исх. 15, 23—25.

Вода изъ камня въ Кадисѣ. Числ. 20, 8—11. Неем. 9, 15. Псал. 77, 15—16. Псал. 104, 41. Исх. 48, 21.

Исцѣленія отъ мѣднаго змія. Числ. 21, 8—9.

Чудеса Моусеевы, совершенныя по повелѣнію Божію. Исх. 3, 20; 7, 3—17—18; 8, 1—4. 16. 21—23 и 9—14 главы. Числ 20, 8—9.

Іисусъ Навинъ.

Воды Іордана стали. Іис. Нав. 3, 11—17; 4, 16—23. Псал. 113, 3.

Воды Іордана снова текутъ. Іис. Нав. 4, 16—18.

Паденіе стѣнъ Іерихонскихъ. Іис. Нав. 6, 6—20. Евр. 11, 30.

Солнце и луна останавливаются. Іис. Нав. 10, 12—14. Аввак. 3, 11.

Гедеонъ.

Истребленные Мадіанитяне. Суд. 7, 16—22.

Сампсонъ.

Растерзанный левъ. Суд. 14, 6.

Убитые Филистимляне. Суд. 14, 19; 15, 14—15.

Унесенные врата Газы. Суд. 16, 3—9.

Дагонова храмина рушится. Суд, 16, 28—30.

Самуилъ.

Громъ и дождь на жатвѣ. 1 Цар. 12, 16—18.

Іудейскій пророкъ.

Высохшая и исцѣленная рука Іеровоама. 3 Цар. 13, 4—6.

Илія.

Великая засуха. 3 Цар. 17, 1. Лук. 4, 25. Іак. 5, 17.

Мука и масло вдовы Сарептской. 3 Цар. 17, 14—16. Лук, 4—26.

Воскрешенный сынъ вдовы Сарептской. 3 Цар. 17, 17—23.

Небесный огонь пожираетъ жертву. 3 Цар. 18, 36—38.

Великій дождь. 3 Цар. 18, 41—45. Іак. 5, 18.

Военачальники Охозіи, пожранные огнемъ. 4 Цар. 1, 10—12.

Раздѣленныя воды Іордана. 4 Цар. 2, 8.

Елисей.

Раздѣленныя воды Іордана. 4 Цар, 2, 14.

Воды, сдѣлавшіяся здоровыми. 4 Цар. 2, 19—22.

Веѳильскія дѣти, пожранныя медвѣдицами. 4 Цар. 2, 21—25.

Чудесныя воды. 4 Цар. 3, 16—20.

Чудесно наполнившее сосуды масло. 4 Цар. 4, 1—7.

Воскрешенный сынъ Сунамитянки. 4 Цар, 4, 32—35; 39—41.

Отравленное кушанье. 4 Цар. 4, 39—41.

Умножившійся хлѣбъ. 4 Цар. 4, 42—44.

Исцѣленный Нееманъ. 4 Цар. 5, 10—14. Лук. 4, 27.

Гіэзій, пораженный проказою. 4 Цар. 5, 20—27.

Желѣзо всплыло поверхъ воды. 4 Цар. 6, 5—7.

Сірійцы поражены слѣпотою. 4 Цар. 6, 18—20.

Человѣкъ воскрешенъ костями Елисея. 4 Цар. 13—21.

Исаія.

Исцѣленъ Езекія. 4 Цар. 20, 1—7. Ис. 38, 1—5, 21.

Тѣнь солнечныхъ часовъ возвращается назадъ. 4 Цар. 20, 9—11, Исаія 38, 7—8.

Двѣнадцать учениковъ Господнихъ.

Различныя исцѣленія. Мѳ. 10, 1. Мрк. 3, 14—15; 6, 7—13. Лук. 9, 1—6.

Семьдесятъ учениковъ.

Разныя чудеса. Лук. 10, 9—17.

Апостолы:

Многочисленныя чудеса. Марк. 16, 20. Дѣян. 2, 44. Дѣян. 5, 12. 16.

Ап. Петръ.

Исцѣлилъ хромаго. Дѣян. 3, 2—8.

Смерть Ананіи и Сапфиры. Дѣян. 5, 1—10.

Исцѣлены больные. Дѣян. 5, 15—16.

Исцѣленъ разслабленный Еней. Дѣян. 9, 38. 34.

Воскрешена Тавиѳа. Дѣян. 9, 36—41.

Стефанъ.

Творилъ великія чудеса. Дѣян. 6, 8.

Филиппъ.

Творилъ различныя чудеса. Дѣян. 8, 5—7, 13.

Ананія.

Возвращаетъ зрѣніе Савлу. Дѣян. 9, 17—18; 22, 11—13.

Ап. Павелъ.

Ослѣпилъ Еллина. Дѣян. 13, 8—11.

Исцѣленъ хромой. Дѣян. 14, 8—10.

Изгналъ духъ прорицательный. Дѣян. 16, 16—18.

Исцѣленія и необыкновенныя знаменія. Дѣян. 19, 11—12. Дѣян. 28, 9. Римл. 15, 19.

Евтихъ возвращенъ къ жизни. Дѣян. 20, 9—12.

Укушеніе ехидною ап. Павла. Дѣян. 28, 3—6.

Исцѣленъ отецъ Публія. Дѣян. 28, 8.

Павелъ и Варнава.

Знаменія и чудеса. Дѣян. 14, 3; 15—12.

Чудеса (ложныя).

Совершаются силою сатаны. 2 Ѳессал. 2, 9. Откр. 16—14.

Они содѣланы:

Для того, чтобы снискать довѣріе къ ложнымъ религіямъ. Втор. 13, 1—8. Откр 13, 13—14; 19—20.

Сдѣланы лжехристами: Мѳ. 24, 24. Мрк. 13, 22.

Лжепророками: Мѳ. 24, 24. Откр. 19, 20.

Они признакъ отступленія отъ вѣры. Мрк. 13, 22. 2 Ѳессал. 2, 89. Откр. 13, 11—12.

Прельщаютъ погибающихъ. 2 Ѳессал. 2, 9—12. Откр. 13—14, 19—20.

Волшебники, обольстители и творцы ложныхъ чудесъ мерзки предъ Богомъ. Лев. 20—27. Втор. 18, 10—12,

Богъ не слушаетъ творящихъ ложныя чудеса. Лев. 19, 31; 20, 6. Втор. 13, 3; 18, 4.

Примѣры: Волхвы Египетскіе. Исх. 7, 11—22. Исх. 8, 7.

Аендорская волшебница. 1 Цар. 28, 7—14.

Симонъ Волхвъ. Дѣян. 9, 11.

Варъ Іисусъ или Елима. Дѣян. 13, 6. [1]).

[1]) Библейскій Богословскій словарь. В. Михайлова. Стр. 429—431.

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о чудесахъ.

Возраженія сектантовъ противъ чудесъ.	Опровërженіе сектантскихъ возраженій.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское возраженіе.
	I.	
Возраженіе 1-е. Извѣстность о чудесахъ Іисуса Христа основывается на сомнительномъ свидѣтельствѣ приверженныхъ къ Нему учениковъ Его: для нихъ выгодно было распространять молву о чудесахъ своего Учителя; ибо отъ сего ожидали они своей славы среди народа.	Свидѣтельство учениковъ Іисусовыхъ истинно и чуждо вымысловъ. За это ручается множество свидѣтелей, видѣвшихъ чудеса Христовы: Мѳ. 9, 7. 8. 25. Историческая истина чудесъ Іисуса Христа несомнѣнна была и для враговъ Его, какъ современныхъ, каковы были фарисеи, книжники, первосвященники: Мѳ. 21, 15, такъ и для жившихъ послѣ, каковъ напр. былъ Цельсъ во 2 вѣкѣ по Рождествѣ Христовомъ. Онъ, превратно объясняя чудеса Христовы, не сомнѣвался однако въ томъ, что они дѣйствительно были. Свидѣтельства о семъ находимъ у Оригена, который писалъ опроверженія на лжеумствованія Цельсовы (Ориг. Contr. Cels., томъ X, 1. 1, 28—38. 2, 49).	**Мѳ. 9, 7.** И онъ (разслабл.) всталъ, взялъ постелю свою, и пошелъ въ домъ свой. 8. Народъ же, видѣвъ это, удивился и прославилъ Бога, давшаго такую власть человѣкамъ. 25. Когда же народъ былъ высланъ, Онъ, вошедъ, взялъ ее за руку, и дѣвица встала. 26. И разнесся слухъ о семъ по всей землѣ той. **Мѳ. 21, 15.** Видѣвъ же первосвященники и книжники чудеса, которыя Онъ сотворилъ, и дѣтей, восклицающихъ въ храмѣ и говорящихъ: Осанна сыну Давидову! вознегодовали.
	II.	
Возраженіе 2-е. а) Ученіе Іисуса Христа принялъ только простой народъ, который охотно вѣрилъ чудесамъ и вымышленнымъ сказаніямъ, не умѣя испытывать истину. б) Въ этомъ отношеніи Евангеліе сходно съ другими древними историческими книгами, которыя наполнены невѣроятными разсказами.	Неправда, что только простой народъ принималъ ученіе Іисуса Христа и вѣрилъ Ему по простотѣ своей: Іаиръ, Никодимъ, Лазарь, Іосифъ Аримаѳейскій, многіе изъ начальниковъ и изъ сословія священниковъ вѣровали во Іисуса Христа: Іоан. 12, 42. Дѣян. 6, 7. Также и послѣ вознесенія Спасителя на небо, увѣровали во Христа Криспъ — главный начальникъ синагоги, Сисѳенъ—начальникъ же синагоги, Аполлосъ—мужъ краснорѣчивый (Дѣян. 18, 8. 17). Ап. Павелъ, принадлежавшій къ числу римскихъ гражданъ и учившійся у Гамаліила,—тоже былъ не изъ простого народа. Евангельская исторія никакого не имѣетъ сходства съ тѣми языческими исторіями, которыя описываютъ событія давно прошедшія, а между тѣмъ ап. Матѳей и Іоаннъ были очевидцами дѣлъ Іисусовыхъ; Маркъ и Лука находились въ близкомъ и продолжительномъ общеніи съ очевидцами.	**Іоан. 12, 42.** Впрочемъ и изъ начальниковъ многіе увѣровали въ Него; но ради фарисеевъ не исповѣдывали, чтобы не быть отлученными отъ синагоги. **Дѣян. 6, 7.** И слово Божіе расло, и число учениковъ весьма умножалось въ Іерусалимѣ; и изъ священниковъ очень многіе покорились вѣрѣ. **Дѣян. 18, 8.** Криспъ же, начальникъ синагоги, увѣровалъ въ Господа со всѣмъ домомъ своимъ, и многіе изъ Коринѳянъ, слушая, увѣровали и крестились. 17. А всѣ Еллины, схвативъ Сисѳена, начальника синагоги, били его предъ судилищемъ; и Галліонъ ни мало не безпокоился о томъ.

III.

Возраженіе 3-е. Почему-же, по крайней мѣрѣ, большая часть ученыхъ и знатныхъ Іудеевъ не приняли евангельскаго ученія, а ученые язычники опровергали оное?

Причина очень простая и обыкновенная. Ученые и знатные Іудеи болѣе имѣли предразсудковъ и заблужденій въ умѣ, и болѣе страстей и пороковъ въ сердцѣ. То же надо сказать и объ ученыхъ язычникахъ. Впрочемъ, многіе и и изъ ученыхъ и знатныхъ язычниковъ принимали евангельскую проповѣдь, какъ напр. Сергій, Павелъ Проконсулъ: Дѣян. 13, 12, (Дѣян. 17, 12). Діонисій Ареопагитъ: 17, 34, Климентъ Римскій, Ерма, св. Игнатій и мн. друг.

Дѣян. 13, 12. Тогда проконсулъ, увидѣвъ происшедшее, увѣровалъ, дивясь ученію Господню.

Дѣян. 17, 34. Нѣкоторые же мужи, приставъ къ нему, увѣровали: между ними былъ Діонисій Ареопагитъ и женщина, именемъ Дамарь, и другіе съ ними.

IV.

Возраженіе 4-е. Іисусъ Христосъ Своими чудесами, повидимому, не хотѣлъ возбуждать вѣру въ Себя: а) ибо часто, совершивъ чудо, Онъ запрещалъ разглашать о чудѣ: б) иногда же просящимъ отказывалъ въ чудесахъ.

Чудеса Іисусъ Христосъ совершалъ для возбужденія вѣры: Мѳ. 11, 3—6, и при томъ многія чудеса, совершенныя Христомъ предъ народомъ, тѣмъ болѣе не могутъ быть покрыты молчаніемъ. Запрещеніемъ разглашать о чудѣ Господь давалъ примѣръ, какъ должно и послѣдователямъ Его скрывать свои благодѣянія, оказываемыя другимъ, чтобы ими не кичиться, и не унижать добродѣтели самолюбіемъ.

Нигдѣ у Евангелистовъ не сказано, чтобы Іисусъ не оказывалъ помощи, когда просили Его несчастные или пораженные какими-нибудь болѣзнями; но отказывалъ Онъ въ чудесахъ тѣмъ, которые съ худымъ намѣреніемъ просили у Него знаменій и чудесъ: Марк. 8, 11—12.

Изъ словъ Спасителя видно, что какъ фарисеямъ, сомнѣвавшимся въ чудесахъ и требовавшимъ знамени, Господь отказалъ въ ихъ просьбѣ въ виду нечистосердечной вѣры, — такъ и сектанты вопреки очевидности не могутъ увѣровать въ знаменія и чудеса благодати Христовой.

Мѳ. 11, 3. Ты ли тотъ, который долженъ пріити, или ожидать намъ другого?

4. И сказалъ имъ Іисусъ въ отвѣтъ: пойдите, скажите Іоанну, что слышите и видите.

5. Слѣпые прозрѣваютъ и хромые ходятъ, прокаженные очищаются и глухіе слышатъ, мертвые воскресаютъ и нищіе благовѣствуютъ.

6. И блаженъ, кто не соблазнится о Мнѣ.

Марк. 8, 11. Вышли фарисеи, начали съ Нимъ спорить, и требовали отъ Него знаменія съ неба, искушая Его.

12. И Онъ, глубоко вздохнувъ, сказалъ: для чего родъ сей требуетъ знаменія? Истинно говорю вамъ, не дастся роду сему знаменіе.

О МОНАШЕСТВѢ.

I.

Взглядъ православнаго христіанина на монашество.

Когда христіанство озарило Русь своимъ свѣтомъ, между русскими людьми начали проявляться высокія души, которыя бросали земныя блага и шли на духовные подвиги. Они были первыми свѣточами среди новаго Христова стада. Своею подвижническою жизнью, умерщвленіемъ плоти, воздержаніемъ отъ страстей, эти люди были посланниками Божьими для поддержанія и увеличенія духовнаго сокровища въ Русской странѣ. Благодаря имъ, на Руси основались монастыри, которые въ то время были главными распространителями христіанской вѣры, учителями разумно-нравственной жизни среди тьмы язычниковъ, хранителями старины и разсадниками книжнаго просвѣщенія.

Многіе изъ такихъ людей, ради спасенія души, уходили въ пустынныя мѣста, въ лѣса, но святая жизнь ихъ скоро становилась извѣстной и около нихъ собирались новые сподвижники.

Мало-по-малу братья умножалась и такимъ образомъ основывались монастыри и монашество.

Самый древній на Руси монастырь это — Кіево-печерскій. Потомъ черезъ нѣкоторое время возникъ Троицкій монастырь, впослѣдствіи Троице-Сергіева Лавра. Послѣдняя не только показывала Руси образцы аскетизма, но и спасала наше отечество въ годины тяжкихъ испытаній. Грамотность и просвѣщеніе также долгое время сосредоточивались въ монастыряхъ. Слѣдовательно, должно не порицать монашество за его мелкіе частные недостатки, а наоборотъ, быть ему признательнымъ за духовную службу, оказанную и оказываемую монашествомъ русскому народу.

Несостоятельность возраженій противъ монашества.

Въ наше время слышатся разныя возраженія противъ монашества, несостоятельность коихъ совершенно нетрудно показать. Мало того: нужно удивляться, какъ можно возражать противъ того, что достойно не порицанія, а напротивъ, самаго горячаго сочувствія и одобренія.

а) *Монашество, говорятъ, несовременно; оно отжило свой вѣкъ.* Если такъ, то и христіанство будетъ уже несовременно, потому что обѣты монашескіе прямо вытекаютъ изъ духа евангелія и основываются на ученіи Спасителя и Его апостоловъ о высшихъ степеняхъ христіанской жизни. Кромѣ заповѣдей, общихъ для всѣхъ христіанъ безъ различія, евангельскимъ ученіемъ и Церковію предлагаются совѣты для желающихъ подражать ангельскому житію; эти совѣты состоятъ въ соблюденіи постояннаго дѣвства (цѣломудрія), совершенной нестяжательности и полнаго послушанія, а за этимъ въ усиленной молитвѣ и постничествѣ. Какъ же называть несовременными эти высокія добродѣтели? Ужели можно ограничивать какимъ-либо временемъ лучшія, святыя стремленія безсмертнаго нашего духа? И если нашъ вѣкъ называется вѣкомъ просвѣщенія или прогресса — движенія впередъ во всемъ, то на какомъ же основаніи уничтожать желаніе стремящихся выше и выше къ Богу по своей жизни?—Итакъ, называть монашество несовременнымъ не только несправедливо, но и грѣшно.

б) *Монашество, говорятъ, неестественно.* Но развѣ все то хорошо, что естественно? Если дѣйствовать и жить только по за-

кону поврежденной природы, то христіане ничѣмъ не будутъ отличаться отъ язычниковъ. По *естеству* человѣкъ *чадо гнѣва Божія* (Ефес. 2, 3), и не можетъ спастись. Для того и дана намъ религія христіанская сверхъестественная, чтобы мы спаслись благодатными средствами; а по естеству мы такъ слабы, что не можемъ совершить ни одной добродѣтели по чистымъ побужденіямъ, но *Сила Божія въ немощи совершается* (2 Кор. 12, 19); человѣкъ слабъ, склоненъ къ грѣхопаденіямъ, но всегда можетъ быть силенъ и твердъ благодатію Божіею.

в) *Монашество многіе, наконецъ, находятъ излишнимъ, ненужнымъ.* Но наши монастыри православные всегда были оплотомъ благочестія, дѣйствовали всегда на пользу отечества, особенно въ бѣдственныя его времена, и служили двигателями просвѣщенія, когда оно (просвѣщеніе) не было еще распространено, какъ нынѣ. Монашество служило какъ бы жертвою Богу отъ міра и, осуществляя въ высшей степени всѣ требованія христіанской религіи, служитъ образцомъ христіанской жизни и распространителемъ религіозно-нравственнаго свѣта среди окружающаго населенія. Что было бы съ міромъ, во злѣ лежащимъ, если бы онъ не видѣлъ образцовъ св. жизни и если бы онъ не получалъ побужденій къ высшей жизни отъ живыхъ образцовъ благочестія? Да и стоялъ ли бы онъ, если бы совершенно оскудѣлъ праведниками? Уже одна эта заслуга монашества, неизмѣримо великая, даетъ полное право на существованіе монашества среди христіанскихъ обществъ. Можно ли послѣ сего порицать монашество и считать его излишнимъ?

Всегда помнить надобно, что и мірскіе христіане должны подвизаться въ благочестіи, чтобы спастись. Безъ труда нельзя спастись человѣку. *Царствіе небесное усиліемъ берется, и только усиленные искатели достигаютъ его* (Мѳ. 11, 12)[1].

[1] Протоіер. Гр. Дьяченко. Проповѣдническая Энциклопедія.

II.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о монашествѣ.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
1 Тимоѳ. 4, 1. Духъ же ясно говоритъ, что въ послѣднія времена отступятъ нѣкоторые отъ вѣры, внимая духамъ обольстителямъ и ученіямъ бѣсовскимъ, 2. Чрезъ лицемѣріе лжесловесниковъ, сожженныхъ въ совѣсти своей, 3. Запрещающихъ вступать въ бракъ и употреблять въ пищу то, что Богъ сотворилъ, дабы вѣрные и познавшіе истину вкушали съ благодареніемъ. *Примѣч.* Эти слова сектанты относятъ къ мо-	I. Сектанты совершенно несправедливо пріурочиваютъ къ монашеству эти мѣста, ибо изъ 1 ст. ясно видно, что все высказанное должно относиться не къ существующему издревле монашеству, а къ тѣмъ, которые „въ послѣднее время отступятъ отъ вѣры“. Дѣйствительно, въ переживаемое нами время многіе отступники, именно малеванцы, штундисты, скопцы, толстовцы, хлысты и субботники запрещаютъ вступать въ бракъ, запрещаютъ пищу свиную (хлысты) и всѣ штундисты укоризненно запрещаютъ у христіанъ пищу пасхальную. Все это они дѣлаютъ вопреки слову Божію: Евр. 13, 4; 1 Кор. 7, 10; 1 Тимоѳ. 4, 4—5. Но монашество, дающее Богу обѣтъ	**Евр. 13, 4.** Бракъ у всѣхъ *да будетъ* честенъ и ложе непорочно; блудниковъ же и прелюбодѣевъ судитъ Богъ. **1 Кор. 7, 10.** А вступившимъ въ бракъ не я повелѣваю, а Господь: женѣ не разводиться съ мужемъ **1 Тимоѳ. 4, 4.** Ибо всякое твореніе Божіе хорошо, и ничто не предосудительно, если принимается съ благодареніемъ; 5. Потому что освящается словомъ Божіимъ и молитвою. **1 Кор. 7, 7.** Ибо желаю, чтобы всѣ люди были,

нашествующимъ, какъ не вступающимъ въ бракъ и не употребляющимъ мясной пищи.

дѣвственности, по своему собственному желанію выбираетъ для себя лучшій путь ко спасенію: 1 Кор. 7, 7—9; посвятивъ себя на служеніе Богу, монашествующіе другимъ никогда не запрещаютъ вступать въ бракъ, тогда какъ нѣкоторые сектанты (хлысты) бракъ называютъ скверною, а прелюбодѣяніе одобряютъ; поэтому приведенныя сектантами мѣста всецѣло обличаютъ ихъ самихъ.

какъ и я; но каждый имѣетъ свое дарованіе отъ Бога, одинъ такъ, другой иначе.

8. Безбрачнымъ же и вдовамъ говорю: хорошо имъ оставаться, какъ я.

9. Но если *не могутъ* воздержаться, пусть вступаютъ въ бракъ: ибо лучше вступить въ бракъ, нежели разжигаться.

П.

Іезек. 13, 17. Ты же, сынъ человѣческій, обрати лице твое къ дщерямъ народа твоего, пророчествующимъ отъ собственнаго своего сердца, и изреки на нихъ пророчество.

18. И скажи: такъ говоритъ Господь Богъ: горе сшивающимъ чародѣйные мѣшечки подъ мышки и дѣлающимъ покрывала для головы всякаго роста, чтобъ уловлять души! Неужели, уловляя души народа Моего, вы спасете ваши души?

Эти слова сектанты относятъ къ женскому монашеству. Но при пророкѣ Іезекіилѣ монашества совсѣмъ не было, такъ какъ оно явилось только въ христіанское время, а потому указанное мѣсто къ женскому монашеству никакъ не можетъ относиться, ибо въ немъ говорится о языческихъ обрядахъ („чародѣйные мѣшечки" см. ст. 20 той же главы), слова пророка были обращены къ ложнымъ пророкамъ, предвѣщающимъ ложь (ст. 6), а потому сектанты только по крайнему невѣжеству и полному отсутствію пониманія истиннаго смысла свящ. Писанія, приводятъ подобные тексты противъ монашества.

Іезек. 13, 20. Посему такъ говоритъ Господь Богъ: вотъ, Я на ваши чародѣйные мѣшечки, которымъ вы тамъ уловляете души, чтобы онѣ прилетали, и вырву ихъ изъ-подъ мышцъ вашихъ, и пущу на свободу души, которыя вы уловляете, чтобы прилетали къ вамъ.

6. Они видятъ пустое, и предвѣщаютъ ложь, говоря: „Господь сказалъ"; а Господь не посылалъ ихъ; и обнадеживаютъ, что слово сбудется.

III.

Заключеніе.

Тотъ путь, по которому должны идти какъ вступившіе, такъ и желающіе вступить въ братство монастыря, есть путь крестныхъ подвиговъ самоотверженія, указанный Христомъ Спасителемъ Своимъ послѣдователямъ (Марк. 8, 34—35), тотъ путь, которымъ шли къ царствію небесному первые ученики Его, святые апостолы, говорившіе о себѣ: „насъ почитаютъ умершими, но вотъ мы живы; насъ наказываютъ, но мы не умираемъ; насъ огорчаютъ, но мы всегда радуемся; мы нищи, но многихъ обогащаемъ; мы ничего не имѣемъ, но всѣмъ обладаемъ; *всегда мертвость Господа Іисуса въ тѣлѣ носяще, да и животъ Іисусовъ въ тѣлѣ нашемъ явится* (2 Кор. 4, 10); это тотъ путь, которымъ прошли цѣлые сонмы угодниковъ Божіихъ, распинавшихъ плоть свою со страстьми и похотьми, изъ любви ко Христу отвергавшихъ вся красная міра, всѣ прелести и удовольствія, и обрекавшихъ себя на всевозможныя лишенія ради царствія небеснаго. Труденъ и тѣсенъ этотъ путь, но зато вѣрный и надежный, приводящій ко Христу.

О СВЯЩЕНСТВѢ

(ІЕРАРХІИ).

I.

Православное ученіе о новозавѣтномъ священствѣ (іерархіи).

Богоучрежденная новозавѣтная іерархія всегда существовала въ Церкви, какъ и нынѣ существуетъ, т. е. какъ отдѣльное отъ мірянъ, освященное сословіе лицъ, избираемыхъ и поставляемыхъ на основаніи права божественнаго, а не на основаніи права человѣческаго, какъ это бываетъ у сектантовъ. Начальниками, имѣющими власть управлять Церковью, должны быть епископы, преемники апостоловъ, которые рукополагаютъ пресвитеровъ и діаконовъ. Между тѣмъ у сектантовъ нѣтъ епископскаго сана даже и по званію; слѣдовательно, у нихъ нѣтъ и не можетъ быть богоучрежденной, преемственной отъ апостоловъ, іерархіи.

Безъ іерархіи же таковой невозможно совершеніе истинныхъ таинствъ, а безъ таинствъ невозможно для вѣрующихъ усвоеніе искупительной силы заслугъ Христовыхъ, вмѣстѣ съ тѣмъ невозможно и усвоеніе благодатныхъ даровъ. Вотъ почему „безъ іерархіи нѣтъ и Церкви Христовой“, справедливо замѣчаетъ одинъ изъ св. отцевъ (св. Игнатій). Вотъ почему наконецъ и сами сектанты, какъ ни ратуютъ противъ іерархіи православной Церкви, на самомъ же дѣлѣ допустили и у себя существованіе мнимой іерархіи, избраніе общиной и рукоположеніе своихъ наставниковъ и этимъ самымъ ясно изобличили всю неосновательность своего ученія.

Недостойные пастыри, если бы и были въ православной Церкви, не могутъ служить поводомъ къ отрицанію іерархіи, ибо въ пастырѣ необходимо различать іерархическій даръ и человѣческую личность. Какъ печать правильно вырѣзанная, изъ какого бы по своему достоинству матеріала она ни была сдѣлана, непремѣнно дастъ правильный оттискъ, такъ и правильно поставленный священникъ, какихъ бы онъ ни былъ нравственныхъ качествъ, совершитъ истинно спасительное священнодѣйствіе; такъ, ап. Павелъ говоритъ:

О насъ же, надѣюсь, узнаете, что мы то, чѣмъ быть должны. Молимъ Бога, чтобы вы не дѣлали никакого зла, не для того, чтобы намъ показаться, чѣмъ должны быть; но чтобы вы дѣлали добро, хотя бы мы казались и не тѣмъ, чѣмъ должны быть. 2 Кор. 13, 6. 7.

Чью немощную совѣсть смущаетъ примѣненіе къ православнымъ пастырямъ тѣхъ названій, которыми называются и ветхозавѣтные пастыри, именно—іерей и архіерей, священникъ и первосвященникъ, тому можно указать на то, что само св. Писаніе употребляетъ ихъ вмѣсто названій — пресвитеръ и епископъ, причемъ пресвитерство называетъ священствомъ (1 Тим. 4, 14), а Самого Господа Христа Священникомъ (Евр. 10, 21) и Первосвященникомъ (Евр. 5, 5, 9, 11). Названіе іерей и архіерей, какъ и названіе—пресвитеръ и епископъ, суть греческія, священникъ и первосвященникъ—соотвѣтственныя русскія названія; лицамъ, дорожащимъ русскими понятными словами, естественнѣе всего и употреблять ихъ.

Лживость сектантовъ по этому вопросу ясно видна изъ ихъ непостоянства

и противорѣчій: то сектанты говорятъ, что священники были только въ Ветхомъ Завѣтѣ и стараются унизить православныхъ священниковъ сопоставленіемъ ихъ съ іудейскими священниками и первосвященниками, осудившими Господа Іисуса Христа; другой разъ они отрицаютъ необходимость особаго священства, а между тѣмъ самихъ себя всѣхъ поголовно величаютъ настоящими священниками; третій разъ утверждаютъ, что между людьми нѣтъ священниковъ, такъ какъ одинъ священникъ на небѣ Іисусъ Христосъ. Что касается до примѣненія къ православнымъ пастырямъ названій—митрополитъ, протоіерей, благочинный и друг., то этими названіями лишь отличаются особыя должности или почести въ ознаменованіе заслугъ (протоіерейство), но никакъ не разумѣется здѣсь особая степень священства. Ср. 1 Тим. 5, 17.

Возраженіе сектантовъ противъ благословенія рукою пастыря не основано ни на чемъ. Въ этомъ случаѣ пастыри поступаютъ согласно съ св. Писаніемъ (Числ. 6. 22-27, свр. 7, 7). Также относительно цѣлованія благословляющей руки пастыря должно замѣтить, что пастыри не требуютъ сами этого отъ своихъ пасомыхъ, но если послѣдніе изъ уваженія и благодарности къ пастырямъ дѣлаютъ это, то и здѣсь нѣтъ ничего предосудительнаго. Самъ Христосъ не отвергъ цѣлованія (Лук. 7, 38—45), и ап. Павелъ пишетъ: Достойно начальствующимъ пресвитерамъ должно оказывать сугубую честь, особенно тѣмъ, которые трудятся въ словѣ и ученіи (Евр. 7, 7).

Несправедливо сектанты разумѣютъ подъ длинной одеждою указанную въ Евангеліи (Мѳ. 23, 5; Марк. 12, 38) священническую рясу и это ставятъ въ упрекъ священнослужителямъ. Что священническая ряса не похожа на фарисейскую длинную одежду, можно видѣть изъ того, что ряса на священникѣ, покрытомъ камилавкой и молитвенно распростершемъ руки, имѣетъ форму почти правильнаго четвероконечнаго креста; между тѣмъ этого не могло быть въ одеждѣ фарисеевъ, такъ какъ для іудеевъ (какъ и для сектантовъ) есть юродство и соблазнъ (1 Кор. 1, 18, 23). Въ приведенныхъ мѣстахъ осуждается не самая одежда длинная, а горделивое ношеніе ея,—чванно можно носить и короткую одежду. Длинную одежду, именно милость, носили св. Пророки (4 Цар. 2, 8—13). Носилъ и Самъ Господь (см. Іоан. 19, 23—24); ее „раздѣлили на четыре части"; такъ дѣлить стоитъ только очень широкую одежду отъ этой одежды и происходитъ священническая ряса.

Слова ап. Павла (1 Кор. 11, 4—16), о непокровеніи мужчинами головы во время молитвы и о ношеніи ими волосъ, сектанты неправильно понимаютъ, ибо апостолъ высказываетъ здѣсь не законъ обязательнымъ, а „обычай" (ст. 16), относящійся до житейскихъ „приличій" (ст. 13). Кромѣ того, мнѣніе это относительно приличій апостолъ высказываетъ не для священнослужителей, а для мірянъ: онъ говоритъ не пастырямъ, а „братіи" (ст. 2 срав. Мѳ. 23, 8), называетъ ихъ не „служащій", а „молящійся" и „молящаяся" (ст. 4 и 5. Ср. 1 Кор. 14, 34), говоритъ не „насъ", а „васъ" (ст. 14). Умѣстность для священника носить длинные волосы и имѣть покрытую голову при богослуженіи видна изъ другихъ библейскихъ мѣстъ (см. Лев. 21, 5; Исх. 29, 4, 6, 9, 15).

Несправедливо сектанты видятъ осужденіе платы, принимаемой священнослужителями за ихъ церковный трудъ.

Изъ Евангелій мы не видимъ, чтобы Господь Іисусъ Христосъ имѣлъ какой-нибудь родъ мірскихъ занятій, который давалъ бы Ему заработокъ или вообще средства существованія. Если и вѣроятно, что до Своего выступленія на общественное служеніе Онъ помогалъ въ плотничномъ ремеслѣ Своему нареченному отцу, у котораго жилъ, то во всякомъ случаѣ со времени крещенія и начала проповѣди мы видимъ Его занятымъ исключительно однимъ Своимъ великимъ дѣломъ, ходящимъ изъ града въ градъ, изъ веси въ весь, не имѣющимъ, гдѣ главу преклонить (т. е. безъ собственнаго постояннаго пристанища—Мѳ. 8, 20), пользующимся матеріальными услугами Своихъ учениковъ, друзей и благожелателей. Когда Господу угодно было собрать вокругъ Себя тѣсный кругъ учениковъ, будущихъ апостоловъ вселенной, Ему естественно пришлось оторвать ихъ отъ обычныхъ житей-

скихъ занятій (Мѳ. 4, 18—22; Мрк. 1, 16—20; см. Лук. 9, 57—62). Призванные двѣнадцать, оставивъ свои занятія, всегда находились при Немъ (Дѣян. 1, 21—22). Они составляли общину, братство, имѣвшее общую кассу—кружку, которая пополнялась доброхотными пожертвованіями (Іоан. 12, 6, 13, 29); особенно много служили Христу и апостоламъ имѣніями своими нѣкоторыя благочестивыя жены, исцѣленныя Господомъ отъ злыхъ духовъ и болѣзней (Лук. 8, 1—3), и какъ Спаситель и апостолы принимали доброхотныя подаянія не за дары благодати, а лишь какъ усердіе вѣрующихъ, на пропитаніе, такъ и православные священники принимаютъ тоже не за дары благодати, а за свой личный трудъ.

Позорнымъ именемъ „наемничество" отмѣчено не принятіе благодарности или платы, а наемническая небрежность въ исправленіи обязанностей.

Итакъ, объединяя все сказанное о церковной іерархіи, должно замѣтить, что сектанты, заблуждаясь относительно источниковъ вѣроученія, догматическихъ вѣрованій,—тѣмъ сами себя далеко, далеко уклонили отъ истины.

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о богоучрежденности іерархіи.

а) О богоучрежденности церковной іерархіи.

Главными представителями Церкви служатъ ея пастыри:

Дѣян. 20, 17. Изъ Милита же пославъ въ Ефесъ, онъ призвалъ пресвитеровъ церкви.

28. Итакъ внимайте себѣ и всему стаду, въ которомъ Духъ Святый поставилъ васъ блюстителями, пасти церковь Господа и Бога, которую Онъ пріобрѣлъ Себѣ кровію Своею.

I Тим. 5, 17. Достойно начальствующимъ пресвитерамъ должно оказывать сугубую честь, особенно тѣмъ, которые трудятся въ словѣ и ученіи.

Истинные новозавѣтные пастыри суть тѣ, которые вошли къ овцамъ черезъ „дверь", т. е. имѣютъ въ себѣ благодать *преемственнаго рукоположенія* отъ апостоловъ:

Іоан. 10, 1. Истинно, истинно говорю вамъ: кто не дверью входитъ во дворъ овчій, но перелазитъ индѣ; тотъ воръ и разбойникъ.

2. а входящій дверью есть пастырь овцамъ.

9. Я есмь дверь: кто войдетъ Мною, тотъ спасется, и войдетъ, и выйдетъ, и пажить найдетъ.

14. Не неради о пребывающемъ въ тебѣ дарованіи, которое дано тебѣ по пророчеству съ возложеніемъ рукъ священства.

Господь Іисусъ Христосъ передалъ священство не всѣмъ вѣрующимъ, а только нѣкоторымъ лицамъ, которыхъ нарочито избралъ изъ среды Своихъ многихъ послѣдователей:

Мѳ. 10, 1. И призвавъ двѣнадцать учениковъ Своихъ, Онъ далъ имъ власть надъ нечистыми.

Мѳ. 10, 5. Сихъ двѣнадцать послалъ Іисусъ и заповѣдалъ имъ, говоря: на путь къ язычникамъ не ходите и въ городъ Самарянскій не входите.

Лук. 10, 1. Послѣ сего избралъ Господь и другихъ семьдесятъ *учениковъ* и послалъ ихъ по два предъ лицемъ Своимъ во всякій городъ и мѣсто, куда Самъ хотѣлъ идти.

2. И сказалъ имъ: жатвы много, а дѣлателей мало; итакъ, молите Господина жатвы, чтобы выслалъ дѣлателей на жатву свою.

3. Идите, Я посылаю васъ, какъ агнцевъ среди волковъ.

I Петр. 5, 1. Пастырей вашихъ умоляю я, сопастырь и свидѣтель страданій Христовыхъ и соучастниковъ въ славѣ, которая должна открыться.

Этимъ лицамъ Онъ передалъ благодать священства видимымъ образомъ:

Іоан. 20, 21. Іисусъ же сказалъ имъ вторично: миръ вамъ! Какъ послалъ меня Отецъ, *такъ* и Я посылаю васъ.

22. Сказавъ это, дунулъ и говоритъ имъ: пріимите Духа Святаго.

Сами апостолы называютъ себя пастырями („Я сопастырь", сравн. 1 Петр. 5, 1).

Ученики Господа (а не община) передали священство выбраннымъ ими своимъ преемникамъ:

Дѣян. 14, 23. Рукоположивъ же имъ пресвитеровъ въ каждой церкви, они помолились съ постомъ, и предали ихъ Господу, въ Котораго увѣровали.

Эти преемники передали священство своимъ преемникамъ и т. д.:

Титу I, 5. Для того я оставилъ тебя въ Критѣ, чтобы ты довершилъ недоконченное, и поставилъ по всѣмъ городамъ пресвитеровъ, какъ я тебѣ приказывалъ:

О преемственности іерархіи см. въ „Исторіи Церкви“.

Въ лицѣ православныхъ пастырей, по дѣйствію Духа Святаго (Дѣян. 20, 28) въ теченіе вѣковъ переходило и сохранялось до нашего времени преемственное апостольское рукоположеніе, причемъ главою и первосвященникомъ православныхъ пастырей всегда былъ и есть Господь Христосъ:

I Петр. 5, 4. И когда явится Пастыреначальникъ, вы получите неувядающій вѣнецъ славы.

Евр. 7, 26. Таковъ и долженъ быть у насъ Первосвященникъ: святой, непричастный злу, непорочный, отдѣленный отъ грѣшниковъ и превознесенный выше небесъ.

Какъ горящее пламя передается отъ одной свѣчи къ другой, не оскудѣвая, такъ переходила и сохранялась благодать священства:

2 Тимоѳ. I, 6. По сей причинѣ напоминаю тебѣ возгрѣвать даръ Божій, который въ тебѣ через рукоположеніе.

И теперь въ православной Церкви никто самъ собою не становится священникомъ, если, послѣ надлежащей подготовки не получитъ благодатнаго рукоположенія.

I Тимоѳ. 3, 2. Но епископъ долженъ быть непороченъ, одной жены мужъ, трезвъ, цѣломудренъ, благочиненъ, честенъ, страннолюбивъ, учителенъ. Сравн. Титу 1, 6—4.

Евр. 5, 4. И никто самъ собою не пріемлетъ этой чести, но призываемый Богомъ, какъ и Ааронъ.

А кто отвергаетъ пастырей, тотъ отвергаетъ слова Самого Господа Іисуса Христа, сказавшаго:

Іоанн. 20, 21. Іисусъ же сказалъ имъ вторично: миръ вамъ! Какъ послалъ Меня Отецъ, *такъ* и Я посылаю васъ.

22. Сказавъ сіе, дунулъ, и говоритъ имъ: пріимите Духа Святаго.

23. Кому простите грѣхи, тому простятся; на комъ оставите, на томъ останутся.

И тотъ здѣсь на землѣ будетъ связанъ своими грѣхами и не получитъ прощеніе въ будущемъ вѣкѣ:

Мѳ. 18, 18. Истинно говорю вамъ: что вы свяжете на землѣ, то будетъ связано на небѣ и что разрѣшите на землѣ, то будетъ разрѣшено на небѣ.

Ибо Господь не напрасно избралъ и поставилъ пастырей:

Іоан. 15, 16. Не вы меня избрали, а Я васъ избралъ, и поставилъ васъ, чтобы вы шли, и приносили плодъ, и чтобы плодъ вашъ пребывалъ, дабы, чего ни попросите отъ отца во имя Мое, Онъ далъ вамъ.

Мѳ. 28, 19. Итакъ, идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа.

20. Уча ихъ соблюдать все, что Я повелѣлъ вамъ. И се Я съ вами во всѣ дни до скончанія вѣка.

Іоан 13, 20. Истинно, истинно говорю вамъ: принимающій того, кого Я пошлю, Меня принимаетъ; а принимающій Меня принимаетъ пославшаго Меня.

Лук. 10, 16. Слушающій васъ Меня слушаетъ, и отвергающійся васъ Меня отвергается; а отвергающійся Меня отвергается пославшаго Меня.

б) *О недостойныхъ пастыряхъ.*

Избираемые на святое дѣло пастыри суть люди подобострастные намъ и потому могутъ проявлять общечеловѣческія слабости:

I Іоан. 1, 8. Если говоримъ, что не имѣемъ грѣха, обманываемъ самихъ себя, и истины нѣтъ въ насъ.

Рим. 7, 15. Ибо не понимаю, что дѣлаю; потому что не то дѣлаю, что хочу, а что ненавижу, то дѣлаю.

24. Бѣдный я человѣкъ! кто избавитъ меня отъ сего тѣла смерти?

25. Благодарю Бога моего Іисусомъ Христомъ, Господомъ нашимъ. Итакъ, тотъ же самый я умомъ моимъ служу закону Божію, а плотію закону грѣха.

2 Кор. 4, 7. Но сокровище сіе мы носимъ въ глиняныхъ сосудахъ, чтобы преизбыточная сила была *приписываема* Богу, а не намъ.

Такимъ недостоинствомъ пастырей пасомые не должны смущаться, предоставивши его суду Божію и суду закона:

I Кор. 4, 4. Ибо хотя я ничего не знаю за собою, но тѣмъ не оправдываюсь; судія же мнѣ Господь.

5. Посему не судите никакъ прежде времени, пока не пріидетъ Господь, Который и освѣтитъ скрытое во мракѣ и обнаружитъ сердечныя намѣренія, и тогда каждому будетъ похвала отъ Бога

I Тим. 5, 19. Обвиненіе на пресвитера не иначе принимай, какъ при двухъ или трехъ свидѣтеляхъ.

Екклес. 5, 7. Если ты увидишь въ какой области притѣсненіе бѣдному и нарушеніе суда и правды, то не удивляйся этому, потому что надъ высокимъ наблюдаетъ высшій, а надъ ними еще высшій.

Въ отношеніи предметовъ вѣры пасомые должны слушаться и недостойныхъ пастырей:

Мѳ. 23, 3. И такъ все, что они велятъ вамъ соблюдать, соблюдайте и дѣлайте, по дѣламъ же ихъ не поступайте.

Какъ должны были люди слушаться посланнаго Господомъ на проповѣдь недостойнѣйшаго ап. Іуды, такъ и намъ должно слушаться всякаго законнаго пастыря.

Мѳ. 10, 5. Сихъ двѣнадцать послалъ Іисусъ, и заповѣдалъ имъ, говоря: на путь къ язычникамъ не ходите, и въ городъ Самарянскій не входите;

6. А идите наипаче къ погибшимъ овцамъ дома Израилева.

Іоан. 11, 51. Сіе же онъ (Каіафа) сказалъ не отъ себя, но будучи на тотъ годъ первосвященникамъ, предсказалъ, что Іисусъ умретъ за народъ.

По сему въ пастырѣ необходимо различать священный іерархическій даръ и человѣческую личность. Какъ печать, правильно вырѣзанная, изъ какого бы металла она ни была сдѣлана—непремѣнно дастъ правильный оттискъ, такъ правильно поставленный священникъ, какихъ бы онъ ни былъ нравственныхъ качествъ, совершитъ истинное спасительное священнодѣйствіе.

Филип. 1, 18. Но что до того? Какъ бы ни проповѣдовали Христа, притворно, или искренно, я и тому радуюсь, и буду радоваться.

19. Ибо знаю, что это послужитъ мнѣ во спасеніе, по вашей молитвѣ и содѣйствіемъ Духа Іисуса Христа.

в) О благословеніи священническомъ.

Благословленіе рукою пастыря, преподаваемое мірянамъ, имѣетъ свое основаніе въ свящ. Писаніи. Еще въ Ветхомъ Завѣтѣ патріархи благословляли рукою своихъ дѣтей: см. Быт. 48—49 главы.

Самъ Богъ заповѣдалъ чрезъ Моисея ветхозавѣтнымъ священникамъ, чтобы они благословляли рукою народъ:

Числ. 6, 22. И сказалъ Господь Моисею говоря:

23. Скажи Аарону и сынамъ его: такъ благословляйте сыновъ Израилевыхъ, говоря имъ:

24. Да благословитъ тебя Господь и сохранитъ тебя!

25. Да призритъ на тебя Господь свѣтлымъ лицемъ Своимъ и помилуетъ тебя!

26. Да обратитъ Господь лице Свое на тебя и дастъ тебѣ миръ!

27. Такъ пусть призываютъ имя Мое на сыновъ Израилевыхъ, и Я (Господь) благословляю ихъ.

Лев. 9, 22. И поднялъ Ааронъ руки свои, *обратившись* къ народу, и благословилъ его, и сошелъ, совершивъ жертву за грѣхъ, всесожженіе и жертву мирную.

23. И вошли Моисей и Ааронъ въ скинію собранія, и вышли, и благословили народъ. И явилась слава Господня всему народу.

Сирах. 36, 18. Услышь, Господи, молитву рабовъ Твоихъ, по благословенію Аарона о народѣ Твоемъ.

Въ Новомъ Завѣтѣ Самъ Христосъ, высшій первосвященникъ, при вознесеніи на небо благословилъ учениковъ Своихъ:

Лук. 24, 50. И вывелъ ихъ вонъ изъ города Виѳаніи, и, поднявъ руки свои, благословилъ ихъ.

Лук. 10, 16. И обнявъ ихъ (дѣтей), возложивъ руки на нихъ, благословилъ ихъ.

И такимъ образомъ преподалъ примѣръ пастырямъ благословлять пасомыхъ.

Ап. Павелъ свидѣтельствуетъ о благословленіи, какъ обычаѣ, вполнѣ извѣстномъ у христіанъ, и только обще замѣчаетъ о немъ:

Евр. 7, 7. Безъ всякаго же прекословія меньшій благословляется большимъ.

г) О власти духовной и оказаніи ей чести.

Власть духовная апостоламъ, а въ лицѣ ихъ и преемникамъ, дана Самимъ Господомъ:

Мѳ. 18, 18. Истинно говорю вамъ: что вы свяжете на землѣ, то будетъ связано на небѣ; и что разрѣшите на землѣ, то будетъ разрѣшено на небѣ.

И апостолы пользовались данной имъ властью:

2 Коринѳ. 13, 10. Для того я и писалъ сіе въ отсутствіи, чтобы въ присутствіи не употребить строгости во власти, данной мнѣ Господомъ къ созиданію, а не къ разоренію.

Ап. Павелъ предписывалъ повиновеніе наставникамъ:

Евр. 13, 17. Повинуйтесь наставникамъ вашимъ и будьте покорны, ибо они неусыпно пекутся о душахъ вашихъ, какъ обязанные дать отчетъ, чтобъ они дѣлали это съ радостію, а не воздыхая: ибо это для васъ не полезно.

Онъ же увѣщеваетъ уважать предстоятелей и почитать ихъ.

1 Ѳесс. 5, 12. Просимъ же васъ, братія, уважать трудящихся у васъ, и предстоятелей вашихъ въ Господѣ, и вразумляющихъ васъ.

1 Ѳесс. 5, 13. И почитать ихъ преимущественно съ любовію за дѣло ихъ; будьте въ мирѣ между собою.

1 Петр. 5, 5. Младшіе, повинуйтесь пастырямъ.

А мудрый Іисусъ, сынъ Сираховъ, пишетъ слѣдующее:

Сирах. 7, 31. Всею душою твоею благоговѣй предъ Господомъ и уважай священниковъ.

32. Всею душою люби Творца твоего, и не оставляй служителей Его.

33. Бойся Господа и почитай священника и дай ему часть, какъ заповѣдано тебѣ.

д) О вознагражденіи церковнослужителей за трудъ.

Господь Іисусъ Христосъ повелѣлъ проповѣдующимъ евангеліе жить отъ благовѣствованія:

Лук. 10, 7. Въ домѣ же томъ оставайтесь, ѣшьте и пейте, что у нихъ есть: ибо трудящійся достоинъ награды за труды свои; не переходите изъ дома въ домъ. (Сравн. Мѳ. 10, 10).

И св. апостолы учили о правѣ благовѣстника содержаться отъ трудовъ благовѣствованія:

Гал. 6, 6. Наставляемый словомъ дѣлись всякимъ добромъ съ наставляющимъ.

7. Какой воинъ служитъ когда либо на своемъ содержаніи? Кто, насадивъ виноградъ, не ѣстъ плодовъ его? Кто, пася стадо, не ѣстъ молока отъ стада?

9. Ибо въ Моусеевомъ законѣ написано: не заграждай рта у вола молотящаго. (Втор. 25, 4). О волахъ ли печется Богъ?

11. Если мы посѣяли въ васъ духовное, велико ли то, если пожнемъ у васъ тѣлесное?

13. Развѣ не знаете, что священнодѣйствующіе питаются отъ святилища? что служащіе жертвеннику берутъ долю отъ жертвенника?

14. Такъ и Господь повелѣлъ проповѣдующимъ Евангеліе жить отъ благовѣствованія.

Ап. Павелъ самъ, хотя иногда и уклонялся отъ вознагражденія за проповѣдническіе труды свои, но въ другихъ случаяхъ хвалилъ тѣхъ, кто облегчалъ его житейскія нужды:

Филип. 4, 14. Впрочемъ вы хорошо поступили, принявъ участіе въ скорби.

15. Вы знаете, Филиппійцы, что въ началѣ благовѣствованія, когда я вышелъ изъ Македоніи, ни одна церковь не оказала мнѣ участія подаяніемъ и принятіемъ, кромѣ васъ однихъ.

16. Вы и въ Ѳессалонику и разъ и два присылали мнѣ на нужду.

Итакъ, принятіе добровольнаго вознагражденія за труды совершенія требъ церковнослужителями, вовсе не есть торговля благодатію, какъ суемудрствуютъ сектанты, а лишь законное пользованіе пропитаніемъ за труды.

Осуждается въ Писаніи корыстолюбіе. Да, это великій грѣхъ. Но судья корыстолюбивому пастырю — епископъ, которому сказано:

І Тимоѳ. 5, 19. Обвиненіе на пресвитера не иначе принимай, какъ при двухъ или трехъ свидѣтеляхъ.

20. Согрѣшающихъ обличай предъ всѣми, чтобъ и прочіе страхъ имѣли.

Эти слова сказаны не міряпину, а (епископу) Тимоѳею.

Міряпину же не только пастырей, но всякаго ближняго своего Словомъ Божіимъ строго воспрещается осуждать:

Рим. 14, 4. Кто ты, осуждающій чужаго раба? Предъ своимъ Господомъ стоитъ онъ, или падаетъ. И будетъ возставленъ, ибо силенъ Богъ возставить его. (Сравн. Мѳ. 5, 1—5).

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о священствѣ.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	а) О богоучрежденности іерархіи:	
	I.	
Дѣян. 6, 3. Итакъ, братія, выберите изъ среды себя семь человѣкъ извѣданныхъ, исполненныхъ Святаго Духа и мудрости; ихъ поставимъ на эту службу. 4. А мы постоянно пребудемъ въ молитвѣ и служеніи слова. *Примѣч.* Эти слова сектанты приводятъ въ ос-	Здѣсь говорится о послѣдовавшемъ вскорѣ по сошествіи Св. Духа на апостоловъ *„избраніи“ „учениками“* достойныхъ мужей для прохожденія діаконской службы. Но поставили избранныхъ на эту службу сами апостолы, помолившись и возложивши на нихъ руки (ст. 6). Поставленіе на священно-служительскія должности Апостолъ возлагаетъ исключительно на епископа (см. „не возлагай	Дѣян. 6, 6. Ихъ поставили предъ Апостолами; и сіи, помолившись, возложили на нихъ руки. І Тимѳ. 5, 22. Рукъ ни на кого не возлагай поспѣшно и не дѣлайся участникомъ въ чужихъ грѣхахъ. Храни себя чистымъ. Тит. 1, 5. Для того я

нованіе для самочиннаго избранія изъ своей среды наставниковъ и руководителей религіозныхъ собраній.

поспѣшно", „чтобы ты довершилъ... поставилъ... какъ я тебѣ приказывалъ": I Тимѳ. 5, 22. Титу 1, 5), а потому приведенное сектантами мѣсто не только не оправдываетъ самочинное сектантами избраніе религіозныхъ руководителей, но осуждаетъ ихъ.

оставилъ тебя въ Критѣ, чтобы ты довершилъ недоконченное, и поставилъ по всѣмъ городамъ пресвитеровъ, какъ я тебѣ приказывалъ.

II.

I Петр. 2, 5. И сами, какъ живые камни, устрояйте изъ себя домъ духовный, священство святое, чтобы приносить духовныя жертвы, благопріятныя Богу, Іисусомъ Христомъ.

Петр. 2, 9. Но вы—родъ избранный, царственное священство, народъ святый, люди взятые въ удѣлъ, дабы возвѣщать совершенства Призвавшаго васъ изъ тьмы въ чудный Свой свѣтъ.

Откр. 1, 6. И содѣлавшему насъ царями и священниками Богу и Отцу Своему, слава и держава во вѣки вѣковъ, аминь.

Откр. 5, 10. И содѣлалъ насъ царями и священниками Богу нашему; и мы будемъ царствовать на землѣ.

Исх. 19, 5. Итакъ, если вы будете слушаться гласа Моего, и соблюдать завѣтъ Мой, то будете Моимъ удѣломъ изъ всѣхъ народовъ; ибо Моя вся земля.

6. А вы будете у Меня царствомъ священниковъ и народомъ святымъ. Вотъ слова, которыя ты скажешь сынамъ Израилевымъ.

Примѣч. На основаніи приведенныхъ мѣстъ свящ. Писанія, сектанты утверждаютъ, что они сами изъ себя всегда могутъ устроять и священниковъ и царей, а потому, говорятъ они, для насъ, вѣрующихъ, нѣтъ нужды въ особомъ сословіи духовенства.

Всѣ эти мѣста не даютъ права быть каждому христіанину въ собственномъ смыслѣ „священникомъ" (т. е. пастыремъ) такъ же, какъ не даютъ они каждому настоящаго права быть „царемъ", потому что тогда бы и не было надъ кѣмъ царствовать. Къ Іудейскому народу также примѣняется названіе „царство священниковъ" (Исх. 19, 5—6), однако дѣйствительными священниками были у нихъ только избранныя лица изъ колѣна Левіина: Исх. 29, 9. 29.

Въ приведенныхъ мѣстахъ христіане называются священниками въ томъ смыслѣ, что они сами, подобно священникамъ, приносятъ въ жертву Господу чистыя тѣла свои и плодъ устъ: Евр. 13, 15. Кто неправильнымъ и злонамѣреннымъ объясненіемъ указанныхъ мѣстъ отрицаетъ православныхъ священниковъ, тотъ повторяетъ возмущеніе отверженныхъ Богомъ Корея и его сообщниковъ: Числ. 16, 1—3. 32 (Іуд. 1, 11). Выдающимъ себя за пресвитеровъ и епископовъ вожакамъ сектантскимъ слѣдовало бы вспомнить, что честь священства принимаютъ не сами собою: Евр. 5, 4.

Такъ какъ самозванные пресвитеры и епископы сектантскіе вошли не дверью, но перелѣзли индѣ, то они, по слову Писанія, суть воры и разбойники: Іоан. 10, 1—2.

Итакъ, всѣ истинновѣрующіе могутъ быть названы царями въ томъ смыслѣ, что они должны царствовать, господствовать но только надъ самими собою, надъ различными своими страстями и похотями, чтобы не творить грѣховныхъ дѣлъ. Равнымъ образомъ, всѣ истинновѣрующіе могутъ быть названы, въ извѣстномъ смыслѣ, іереями Богу, но не какъ имѣющіе власть священнодѣйствовать, а единственно въ томъ смыслѣ, что они, будучи освящены благодатію въ крещеніи и другихъ таинствахъ, имѣютъ

Исх. 29, 9. И опояшь ихъ поясомъ Аарона и сыновъ его, и возложи на нихъ повязки, и будетъ имъ принадлежать священство по уставу на вѣки.

Исх. 29, 29. А священныя одежды, которыя для Аарона, перейдутъ послѣ него къ сынамъ его, чтобы въ нихъ помазывать ихъ и вручать имъ священство.

Евр. 13, 15. Итакъ будемъ чрезъ Него непрестанно приносить Богу жертву хвалы, то-есть, плодъ устъ, прославляющихъ имя Его.

Срав. Рим. 12, 1.

Числ. 16, 1. Корей, сынъ Иссаара, сынъ Каавовъ, сынъ Левіинъ, и Даѳанъ и Авиронъ, сыны Еліава, и Авнанъ сынъ Фалеѳа, сыны Рувимовы,

2. Возстали на Моисея, и съ ними изъ сыновъ Израилевыхъ двѣсти пятьдесятъ мужей.

3. И собрались противъ Моисея и Аарона, и сказали имъ: полно вамъ; все общество, всѣ святы, и среди ихъ Господь! Почему же вы ставите себя выше народа Господня? См. Исх. 19, 6.

32. И разверзла земля уста свои, и поглотила ихъ и домы ихъ, и всѣхъ людей Кореевыхъ и все имущество (Сравн. Іуд. 1, 11).

Евр. 5, 4. И никто самъ собою не пріемлетъ сей чести, но призываемый Богомъ, какъ и Ааронъ.

Іоан. 10, 1. Истинно, истинно говорю вамъ: кто не дверью входитъ во дворъ овчій, но перелазитъ индѣ, тотъ воръ и разбойникъ;

право и должны непосредственно возносить къ Богу молитвы свои, должны именно приносить жертвы духовныя, т. е. своею жизнію безпорочною приносить самихъ себя въ жертву Богу.

III.

Какъ видно изъ сопоставленія всей рѣчи ап. Павла въ главахъ 4—10, здѣсь говорится о священствѣ ветхозавѣтномъ, которое замѣнено священствомъ Христовымъ: Евр. 7, 11—12,—причемъ апостолъ выразительно убѣждаетъ евреевъ въ превосходствѣ надъ ветхозавѣтнымъ священствомъ священства Христова, а вмѣстѣ съ тѣмъ и священства новозавѣтнаго, т. е. православнаго. Относящіе приведенныя мѣста къ пастырямъ православнымъ, упускаютъ изъ виду то, что между священниками ветхозавѣтными и православными есть большая разница въ ученіи: Гал. 3, 24, (Евр. 10, 11), сравн. Мрк. 16, 15, Ефес. 4, 11—13 и священнодѣйствіи. Евр. 9, 13—14, срав. Ефес. 4, 11—12.

Уже по одному тому нельзя понимать приведенные сектантами тексты въ ихъ смыслѣ, что тотъ же апостолъ въ посланіи къ Ефесеямъ пишетъ: „Онъ (Христосъ) поставилъ однихъ апостолами и т. д. (Ефес. 4, 11—13). Изъ приведенныхъ словъ ясно видно, что апостолъ отнюдь не отрицаетъ необходимости и важности рукоположенныхъ апостолами и ихъ преемниками пастырей и учителей въ земной Церкви Христовой. Напротивъ, по слову апостола, они должны быть въ церкви до тѣхъ поръ, пока люди не придутъ къ единенію въ вѣрѣ и въ совершенное познаніе Христа, т. е. до втораго Христова пришествія на землю (Мѳ. 28, 19—20). Главный смыслъ въ приведенныхъ сектантами мѣстахъ заключается въ томъ, что ап. Павелъ подробно изъясняетъ то обстоятельство, что ветхозавѣтный законъ, со всѣми постановленіями, скиніею, священниками и кровавыми жертвоприношеніями, служа образомъ и тѣнью грядущихъ благъ, съ пришествіемъ Мессіи, утратилъ свою силу, уступивъ мѣсто закону превосходнѣйшему, новозавѣтному, съ его Божественными учрежденіями (срав. Ефес. 4, 11—13).

Евр. 4, 14. Итакъ, имѣя Первосвященника великаго, прошедшаго небеса, Іисуса Сына Божія, будемъ твердо держаться исповѣданія нашего.

Евр. 7, 26. Таковъ и долженъ быть у насъ Первосвященникъ: святый, непричастный злу, непорочный, отдѣленный отъ грѣшниковъ и превознесенный выше небесъ.

27. Который не имѣетъ нужды ежедневно, какъ тѣ первосвященники, приносить жертвы сперва за свои грѣхи, потомъ за грѣхи народа, ибо Онъ совершилъ это однажды, принесши въ жертву Себя Самого.

Евр. 8, 1. Главное же въ томъ, о чемъ говоримъ, есть то: мы имѣемъ такого Первосвященника, Который возсѣлъ одесную престола величія на небесахъ

2, и есть священнодѣйствователь святилища и скиніи истинной, которую воздвигъ Господь а не человѣкъ.

Евр. 10, 11. И всякій священникъ ежедневно стоитъ въ служеніи, и многократно приноситъ однѣ и тѣ же жертвы, которыя никогда не могутъ истребить грѣховъ.

Примѣч. Этими текстами сектанты силятся отвергать богоучрежденность церковной іерархіи.

2. а входящій дверью есть пастырь овцамъ.

3. Ему придверникъ отворяетъ, и овцы слушаются голоса его, и онъ зоветъ своихъ овецъ по имени и выводитъ ихъ.

Евр. 7, 11. Итакъ, если бы совершенство достигалось посредствомъ Левитскаго священства (ибо съ нимъ сопряженъ законъ народа), то какая бы еще нужда была возставать иному священнику, по чину Мелхиседека, а не по чину Аарона именоваться?

12. Потому что съ перемѣною священства необходимо быть перемѣнѣ закона.

Галат. 3, 24. Такимъ образомъ законъ былъ для насъ дѣтоводителемъ ко Христу, дабы намъ оправдаться вѣрою.

Марк. 16, 15. И сказалъ имъ: идите по всему міру, и проповѣдуйте Евангеліе всей твари.

16. Кто будетъ вѣровать и креститься, спасенъ будетъ; а кто не будетъ вѣровать, осужденъ будетъ.

Ефес. 4, 11. И онъ поставилъ однихъ Апостолами, другихъ пророками, иныхъ Евангелистами, иныхъ пастырями и учителями,

12. Къ совершенію святыхъ, на дѣло служенія, для созиданія тѣла Христова,

13. Доколѣ всѣ пріидемъ въ единство вѣры и познанія Сына Божія, въ мужа совершеннаго, въ мѣру полнаго возраста Христова.

Евр. 9, 13. Ибо если кровь тельцовъ и козловъ, и пепелъ телицы чрезъ окропленіе освящаетъ оскверненныхъ, дабы чисто было тѣло,

14. то кольми паче Кровь Христа.

IV.

Марк. 9, 38. При семъ Іоаннъ сказалъ: Учитель! мы видѣли человѣка, который именемъ Твоимъ изгоняетъ бѣсовъ, а не ходитъ за нами; и запретили ему, потому что не ходитъ за нами.
39. Іисусъ сказалъ: не запрещайте ему, ибо никто, сотворившій чудо именемъ Моимъ, не можетъ вскорѣ злословить Меня.

Примѣч. Этими словами сектанты утверждаютъ, что право церковнаго учительства можетъ имѣть каждый изъ нихъ.

Этотъ примѣръ не можетъ служить основаніемъ для сектантскаго ученія о правѣ каждаго христіанина на церковное учительство уже по тому одному, что этотъ примѣръ былъ до времени крестныхъ страданій Христа Спасителя и до дня Пятидесятницы, т. е. до времени полнаго устройства Церкви Христовой на землѣ. Кромѣ того, если упомянутый человѣкъ въ Марк. 9, 38—39 именемъ Христа изгонялъ бѣсовъ, то значитъ, онъ искренно вѣровалъ въ божество Христа: иначе бѣсы не подчинились бы ему: Дѣян. 19, 13—16. Отсюда вытекаетъ такое заключеніе, что даръ чудотворенія (а не право на отрицаніе іерархіи) по вѣрѣ во Христа, могутъ имѣть и люди, не облеченные посольствомъ на проповѣдь евангельскаго ученія, какое право дано было только апостоламъ: 1 Кор. 12, 28. А потому приведенный сектантами доводъ, что и Самъ Христосъ не воспретилъ изгонять бѣсовъ именемъ Его и тому человѣку, который не былъ въ кругу непосредственныхъ учениковъ Господа, нисколько не оправдываетъ отпаденія сектантовъ отъ церковной іерархіи.

Сектанты ничѣмъ не докажутъ, что *чудотворецъ*, о которомъ говорится въ Евангеліи Марк. 9, 38,—былъ одного духа съ ними, т. е. не признавалъ пастырскаго и апостольскаго авторитета. Напротивъ, Сердцевѣдецъ Господь опредѣленно намекаетъ, что человѣкъ, изгоняющій бѣсовъ, дѣйствуетъ заодно съ апостолами: Марк. 9, 40. Этотъ случай исключительный, аналогичный съ покаяніемъ благоразумнаго разбойника.

Дѣян. 19, 13. Даже некоторыя изъ скитающихся Іудейскихъ заклинателей стали употреблять надъ имѣющими злыхъ духовъ имя Господа Іисуса, говоря: заклинаемъ васъ Іисусомъ, котораго Павелъ проповѣдуетъ.
14. Это дѣлали какіе то семь сыновъ Іудейскаго первосвященника Скевы.
15. Но злой духъ сказалъ въ отвѣтъ: Іисуса знаю, и Павелъ мнѣ извѣстенъ, а вы кто?
16. И бросился на нихъ человѣкъ, въ которомъ былъ злой духъ, и, одолѣвъ ихъ, взялъ надъ ними такую силу, что они, нагіе и избитые, выбѣжали изъ того дома.

I Кор. 12, 28. И иныхъ Богъ поставилъ въ Церкви во первыхъ Апостолами, во вторыхъ пророками, въ третьихъ учителями; далѣе *иныхъ далъ* силы *чудодѣйственныя*, также дары исцѣленій, вспоможенія, управленія, разные языки.
29. Всѣ ли Апостолы? Всѣ ли пророки? Всѣ ли учители? Всѣ ли чудотворцы?
32. Всѣ ли имѣютъ дары исцѣленій? Всѣ ли говорятъ языками? Всѣ ли истолкователи?

Мрк. 9, 40. Кто не противъ васъ, тотъ за васъ.

V.

I Кор. 14, 26. И такъ что же братія? Когда вы сходитесь, и у каждаго изъ васъ есть псаломъ, есть поученіе, есть языкъ, есть откровеніе, есть истолкованіе,—все сіе до будетъ къ назиданію.
27. Если кто говоритъ на *незнакомомъ* языкѣ, *говорите* двое, или

Всѣ означенныя мѣста сектанты приводятъ въ подтвержденіе той мысли, что право учительства принадлежитъ не іерархическимъ только лицамъ, но всѣмъ равно христіанамъ. Особенно придаютъ сектанты большую силу мѣсту изъ посланія къ Коринѳянамъ, откуда они заключаютъ, что могутъ поучать въ Церкви всѣ, кто только чувствуетъ себя къ тому способнымъ. Но если понимать это мѣ-

I Корин. 12, 28—29. См. п. IV.

Евр. 5, 4. Никто самъ собою не пріемлетъ этой чести, но призываемый Богомъ, какъ и Ааронъ.

Іак. 3, 1. Братія мои! не многіе дѣлайтесь учителями, зная, что мы подвергаемся большему осужденію.

много, трое, и то порознь, а одинъ изъясняй.
30. Если же другому изъ сидящихъ будетъ откровеніе; то первый молчи.
31. Ибо всѣ одинъ за другимъ можете пророчествовать, чтобы всѣмъ поучаться, и всѣмъ получать утѣшеніе.
Еѳес. 5, 19. Назидая самихъ себя псалмами и славословіями, и пѣснопѣніями духовными, поя и воспѣвая въ сердцахъ вашихъ Господу.

сто въ сектантскомъ смыслѣ, то тогда выйдетъ противорѣчіе въ ученіи того же апостола. Ибо въ томъ же посланіи апостолъ говоритъ: 1 Кор. 12, 28—29. И въ другомъ мѣстѣ утверждаетъ, что никто самъ собою не пріемлетъ сей пастырской чести: Евр. 5, 4. Что право учительства принадлежитъ не всѣмъ христіанамъ, это видно и изъ другихъ апостольскихъ посланій напр. Іак. 3, 1, 2 Тимѳ. 4, 2, 2 Петра 3, 16, Римл. 10, 15. Такимъ образомъ, и изъ посланій ап. Павла, какъ и изъ другихъ апостольскихъ посланій, видно, что право учить принадлежитъ отнюдь не всѣмъ христіанамъ, а только званнымъ или уполномоченнымъ отъ Бога. (Подробно см. о Церковномъ учительствѣ).

2 Тимѳ. 4, 2. Проповѣдуй слово, настой во время и не во время, обличай, запрещай, увѣщевай со всякимъ долготерпѣніемъ и назиданіемъ.
2 Петр. 3, 16. Какъ онъ говоритъ объ этомъ и во всѣхъ посланіяхъ, въ которыхъ есть нѣчто неудобовразумительное, что невѣжды и неутвержденные, къ собственной своей погибели, превращаютъ, какъ и прочія Писанія.
Римл. 10, 15. И какъ проповѣдывать, если не будутъ посланы?

б) О недостойныхъ пастыряхъ.

I.

Мѳ. 23, 2. И сказалъ: на Моисеевомъ сѣдалищѣ сѣли книжники и фарисеи;
4. Связываютъ бремена тяжелыя и неудобоносимыя и возлагаютъ на плечи людямъ, а сами не хотятъ и перстомъ двинуть ихъ;
6. Также любятъ предвозлежанія на пиршествахъ и предсѣданія въ синагогахъ.
11. Большій изъ васъ да будетъ вамъ слуга:
12. Ибо кто возвышаетъ себя, тотъ униженъ будетъ; а кто унижаетъ себя, тотъ возвысится.
14. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что поѣдаете домы вдовъ и лицемѣрно долго молитесь: за то примете тѣмъ большее осужденіе.
Примѣч. Приведенными словами сектанты осуждаютъ православн. пастырей, сравнивая ихъ съ ветхозав. книжниками и фарисеями.

Здѣсь говорится о „Моисеевомъ сѣдалищѣ“, а православные пастыри признаютъ сѣдалище Христово, слѣдоват., какъ ст. 2, такъ и вообще вся 23 гл. къ православ. пастырямъ не относится. Причемъ, какъ видно изъ ст. 23, глава эта относится къ пасомымъ, а не къ пастырямъ, ибо десятину, средства на содержаніе храма и священниковъ даютъ пасомые, а не служащіе храму пастыри: Евр. 7, 5. Книжники и фарисеи не суть священники и пастыри.

Въ ст. 4 говорится о трудныхъ для исполненія разныхъ правилахъ раввинскихъ, напр. Мрк. 7, 3—4.

Въ ст. 6, 11 и 12 говорится о свойственныхъ фарисеямъ, а также и сектантамъ, чванствѣ и духовной гордости, побуждающихъ ихъ считать себя первыми. Предсѣданіе же и сугубая честь священникамъ принадлежитъ по праву: 1 Тимѳ. 5, 17 (Срах. 7, 31—32).

Ст. 14 осуждаетъ то напускное благочестіе, которое свойственно фарисеямъ и сектантамъ. Фарисеи такъ обирали вдовъ, какъ обираютъ иногда вожаки сектантскіе своихъ послѣдователей, напр., комерсанты рая и имъ подобные.

Мѳ. 23, 23. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что даете десятину съ мяты, аниса и тмина, и оставили важнѣйшее въ законѣ: судъ, милость и вѣру; сіе надлежало дѣлать, и того не оставлять.
Евр. 7, 5 Получающіе священство изъ сыновъ Левіиныхъ имѣютъ заповѣдь — брать по закону десятину съ народа, то есть, со своихъ братьевъ, хотя и сіи произошли отъ чреслъ Авраамовыхъ.
Мрк. 7, 3. Ибо фарисеи и всѣ Іудеи, держась преданія старцевъ, не ѣдятъ, не умывъ тщательно рукъ;
4. И *пришедши* съ торга, не ѣдятъ, не омывшись. Есть и многое другое, чего они приняли держаться: наблюдать омовеніе.
1 Тим. 5, 17. Достойно начальствующимъ пресвитерамъ должно оказывать сугубую честь, особенно тѣмъ, которые трудятся въ словѣ и ученіи. Сравн. Сир. 7, 31—32.

II.

Мѳ. 23, 13. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что затворяете Царство Небесное человѣкамъ; ибо сами не входите и хотящихъ войти не допускаете.

15. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что обходите море и сушу, дабы обратить хотя одного, и когда это случится, дѣлаете его сыномъ геенны, вдвое худшимъ васъ.

16. Горе вамъ, вожди слѣпые, которые говорите: если кто поклянется храмомъ, то ничего, а если кто поклянется золотомъ храма, то повиненъ.

Примѣч. Эти слова, какъ и ниже ст. 38, сектанты также относятъ къ православнымъ пастырямъ.

Этими мѣстами осуждается то извращеніе божественнаго слова, посредствомъ котораго фарисеи, а также и сектанты затворяютъ Царство Божіе себѣ и другимъ. У фарисеевъ безуміе и слѣпота происходили отъ ожесточенія сердца, у сектантовъ то же и вдобавокъ отъ прямаго непониманія и невѣжества: 1 Тим. 1, 6. 7. Кромѣ того, какъ видно изъ ст. 23, дѣлается укоръ сектантамъ въ томъ, что они оставили вѣру и добрые обычаи, а ст. 24—28 той же главы осуждаютъ фарисеевъ и сектантовъ за то, что они въ своей слѣпотѣ опускаютъ главное и хвастаются мелочами; напр., сектанты оставили закон. пастырей и св. Таинства, а православныхъ укоряютъ за названія „священникъ“, „отецъ“, „учитель“, „православный“ и т. п. Сектанты укоряются здѣсь и за то, что стараются казаться благочестивыми, на самомъ же дѣлѣ они по своему самообольщенію и самолюбію ближе подходятъ къ людямъ, описаннымъ ап. Павломъ: 2 Тим. 3, 1—5, но они по слову того же ап. немного успѣютъ: ибо ихъ безуміе обнаружится (ст. 9).

1 Тим. 1, 6. Отъ чего отступивъ, нѣкоторые уклонились въ пустословіе,

7. Желая быть законоучителями, но не разумѣя ни того, о чемъ говорятъ, ни того, что утверждаютъ.

2 Тим. 3, 1. Знай же, что въ послѣдніе дни наступятъ времена тяжкія.

2. Ибо люди будутъ самолюбивы, сребролюбивы, горды, надменны, злорѣчивы, родителямъ непокорны, неблагодарны, нечестивы, недружелюбны,

3. Непримирительны, клеветники, невоздержны, жестоки, не любящіе добра.

4. Предатели, наглы, напыщенны, болѣе сластолюбивы, нежели боголюбивы,

5. Имѣющіе видъ благочестія, силы же его отрекшіеся. Таковыхъ удаляйся.

III.

Матѳ. 23, 38. Се, оставляется вамъ домъ вашъ пустъ.

39. Ибо сказываю вамъ: не увидите Меня отнынѣ, доколѣ не воскликнете: благословенъ Грядый во имя Господне.

Примѣч. По мнѣнію сектантовъ выходитъ, что слова эти пророчески сказаны по отношенію къ правосл. Церкви въ лицѣ ея пастырей.

Эти стихи 23-й главы никоимъ образомъ не могутъ относиться къ православной Церкви и ея пастырямъ, потому что православная Церковь ежедневно взываетъ при своемъ богослуженіи: *„благословенъ грядый во имя Господне, Богъ и Господь явися намъ“*. Затѣмъ Спаситель обѣщалъ пребывать съ апостолами и ихъ преемниками, пастырями и учителями Церкви, *во вся дни, до скончанія вѣка* (Матѳ. 28, 20). Въ приведенномъ текстѣ (Матѳ. 23, 38—39) заключается пророчество о будущей судьбѣ іерусалимскаго храма (ст. 37) и всего еврейскаго народа, а потому по справедливости могутъ относиться къ сектантамъ слова ап. Павла: 2 Тимѳ. 3, 7—9.

Мѳ. 23, 37. Іерусалимъ, Іерусалимъ, избивающій пророковъ, и камнями побивающій посланныхъ къ тебѣ!

2 Тимоѳ. 3, 7. Всегда учащихся и никогда не могущихъ дойти до познанія истины.

8. Какъ Іанній и Іамврій противились Моисею, такъ и сіи противятся истинѣ, люди развращенные умомъ, невѣжды въ вѣрѣ.

9. Но они не много успѣютъ; ибо ихъ безуміе обнаружится предъ всѣми, какъ и съ тѣми случилось.

IV.

2 Тим. 1, 6. По сей причинѣ напоминаю тебѣ возгрѣвать даръ Божій, который въ тебѣ чрезъ мое рукоположеніе.

Утверждающіе на основаніи этого текста, что у недостойныхъ пастырей даръ священства можетъ потухнуть и исчезнуть, упускаютъ изъ виду то обстоя-

Мѳ. 10, 4. Симонъ Кананитъ и Іуда Искаріотъ, который и предалъ Его.

5. Сихъ двѣнадцать послалъ Іисусъ, и за-

тельство, что недостойнѣшаго апостола, Іуду, Господь все-таки послалъ къ народу: Мѳ. 10, 4, 5. Изъ этого примѣра евангельскаго видно, что злая воля въ человѣкѣ не можетъ потушить полученной имъ силы Божіей, т. е. дара священства, ибо какъ ни недостоинъ былъ Каіафа, но могъ произнести пророчество о смерти Іисуса Христа за народъ: Іоан. 11, 51.

повѣдалъ имъ, говоря: на путь къ язычникамъ не ходите, и въ городъ Самарянскій не входите;

Іоан. 11, 51. Сіе же онъ (Каіафа) сказалъ не отъ себя, но, будучи на тотъ годъ первосвященникомъ, предсказалъ, что Іисусъ умретъ за народъ.

V.

Исаія 28, 7. Но и эти шатаются отъ вина, и сбиваются съ пути отъ сикеры; священникъ и пророкъ спотыкаются отъ крѣпкихъ напитковъ; побѣждены виномъ, обезумѣли отъ сикеры, въ видѣніи ошибаются, въ сужденіи спотыкаются.

Іезек. 13, 6. Они (пророк. изр.) видятъ пустое, предвѣщаютъ ложь, говоря: «Господь сказалъ»; а Господь не посылалъ ихъ, и обнадеживаютъ, что слово сбудется.

7. Не пустое ли видѣніе видѣли вы? и не лживое ли предвѣщаніе изрекаете, говоря «Господь сказалъ»; а Я не говорилъ?

Примыч. Пророчества Исаіи и Іезекіиля, обращенное къ ветхозавѣтнымъ пастырямъ, сектанты относятъ и къ православнымъ пастырямъ.

Этими словами пр. Исаія осуждаетъ ветхозавѣтныхъ пастырей за пьянство. Нѣтъ ничего удивительнаго, если въ пьяномъ состояніи они допускали много ошибокъ и разныхъ безобразій, но за это на нихъ легла страшная кара Божія: Іерем. 48, 10. Кто дерзаетъ относить эти слова къ православнымъ пастырямъ, тотъ вопреки слову Божію, становится судьей голословнымъ. Здѣсь обличаются „безумные" пророки Израилевы, которые своими увѣреніями относительно мира предъ плѣномъ вавилонскимъ обманывали народъ Израильскій (ст. 10), ибо вопреки ихъ увѣреніямъ Господь все-таки наказалъ Израиль плѣномъ вавилонскимъ: Іезек. 12, 10, 15.

Слова эти никакъ не относятся къ православной іерархіи, которая не пророчествуетъ, а только учитъ тому, чему училъ Іисусъ Христосъ (Мѳ. 28, 19, 20), но вполнѣ можетъ быть отнесено пророчество Іезекіиля къ сектантамъ, напр. штундистамъ, среди которыхъ уже появились „безумные пророки" (какъ Кондратъ Малеванный и ему подобные).

Іерем. 48, 10. Проклятъ, кто дѣло Господне дѣлаетъ небрежно, и проклятъ, кто удерживаетъ мечъ Его отъ крови!

Іезек. 12, 10. Скажи имъ: такъ говоритъ Господь Богъ: это предвѣщаніе для начальствующаго въ Іерусалимѣ и для всего дома Израилева, который находится тамъ.

13. И раскину на него сѣть Мою, и будетъ пойманъ въ тенета Мои, и отведу его въ Вавилонъ, въ землю Халдейскую, онъ не увидитъ ея, и тамъ умретъ.

14. А всѣхъ, которые вокругъ его, споборниковъ и все войско его развѣю по всѣмъ вѣтрамъ, и обнажу вслѣдъ ихъ мечъ.

15. И узнаютъ, что Я Господь, когда разсѣю ихъ по народамъ, и развѣю ихъ по народамъ.

VI.

Іезек. 34, 2. Сынъ человѣческій! изреки пророчество на пастырей Израилевыхъ, изреки пророчество, и скажи имъ, пастырямъ: такъ говоритъ Господь Богъ: горе пастырямъ Израилевымъ, которые пасли себя самихъ! не стадо ли должны пасти пастыри?

3. Вы ѣли тукъ и волною одѣвались, откормленныхъ овецъ закалали, а стада не пасли.

Здѣсь высказывается угроза недостойнымъ пастырямъ ветхозавѣтнымъ. Относя это мѣсто къ православнымъ, сектанты обличаютъ своихъ собственныхъ вожаковъ, ст. 5, которые, сами отторгнувшись отъ пастырей, разсѣялись по разнымъ сектамъ, а послѣдователи ихъ въ свою очередь резсѣялись по различнымъ толкамъ: ст. 6. Останавливающимъ свое вниманіе на этой главѣ сектантамъ слѣдовало бы читать дальнѣйшіе стихи, которые пророчески относятся непосредственно къ нимъ: ст. 17—19. Этими сло-

Іезек. 34, 5. И разсѣялись онѣ безъ пастыря, и разсѣявшись, сдѣлались пищею всякому звѣрю полевому.

6. Блуждаютъ овцы Мои по всѣмъ горамъ и по всякому высокому холму, и по всему лицу земли разсѣялись овцы Мои, и никто не развѣдываетъ объ нихъ, и никто не ищетъ ихъ.

17. Васъ же, овцы Мои, говоритъ Господь Богъ, вотъ, Я буду судить

10. Такъ говоритъ Господь Богъ: вотъ Я на пастырей, и взыщу овецъ Моихъ отъ руки ихъ, и не дамъ имъ болѣе пасти овецъ, и не будутъ болѣе пастыри пасти самихъ себя, и исторгну овецъ Моихъ изъ челюстей ихъ, и не будутъ онѣ пищею ихъ.

Примѣч. Это пророчество, обращенное къ ветхозавѣтн. пастырямъ, сектанты относятъ и къ новозавѣтной iерархiи.

вами Господь осуждаетъ сектантовъ за то, что одну часть духовнаго питья (св. Писанiе) они пьютъ, а другую (св. Преданiе) мутятъ, иное же (св. иконы и крестъ) топчутъ ногами своими.

Итакъ, всѣ пророчества Исаiи и Iезекiиля сектанты относятъ къ православнымъ пастырямъ совершенно неосновательно, ибо во времена этихъ ветхозавѣтныхъ пророковъ не было новозавѣтныхъ пастырей и пророчество относилось къ современнымъ ветхозавѣтнымъ пастырямъ.

между овцою и овцою, между бараномъ и козломъ.

18. Развѣ мало вамъ того, что пасетесь на хорошей пажити, а между тѣмъ остальное на пажити вашей топчете ногами вашими, пьете чистую воду, а оставшуюся мутите ногами вашими.

19. Такъ что овцы Мои должны питаться тѣмъ, что потоптано ногами вашими, и пить то, что возмущено ногами вашими?

в) О названiи iерархiи: отецъ, учитель и наставникъ.

8. А вы не называйтесь учителями: ибо одинъ у васъ Учитель, Христосъ; всѣ же вы братья.

9. И отцемъ себѣ не называйте никого на землѣ: ибо одинъ у васъ Отецъ, который на небесахъ.

10. И не называйтесь наставниками: ибо одинъ у васъ Наставникъ, Христосъ.

Евр. 7, 24. А Сей, какъ пребывающiй вѣчно, имѣетъ и священство непреходящее,

25. посему и можетъ всегда спасать приходящихъ чрезъ Него къ Богу, будучи всегда живъ, чтобы ходатайствовать за нихъ.

Примѣч. Приведенными словами сектанты осуждаютъ православныхъ пастырей за то, что ихъ называютъ отцами, учителями и наставниками.

Единственнымъ учителемъ, отцомъ и наставникомъ Господь называется въ томъ смыслѣ, что Онъ есть *источникъ*, безъ котораго не было бы у насъ истиннаго ученiя, вразумленiя и всякаго добра. Передавая не свое, а заимствованное отъ Господа истинное ученiе, наставленiе и всякое добро, въ несобственномъ смыслѣ и пастыри наши могутъ называться учителями: 1 Кор. 12, 28, Ефес. 4, 11, отцами или батюшками: 1 Iоан. 2, 1. 18. 1 Кор. 4, 15, Галат. 4, 19. Ефес. 3, 14—15 и Дѣян. 7, 2, наставниками: Евр. 13, 7.

Приведенныя слова Христа объ учителѣ, отцѣ и наставникѣ направлены были въ обличенiе книжниковъ и фарисеевъ, которые самовольно заняли учительство въ церкви ветхозавѣтной. По указанiю пр. Моисея, книги Закона Божiя вручены были левитамъ-священникамъ. Имъ дано было право читать и объяснять законъ народу во время праздничныхъ собранiй (Втор. 31, 9—12, 22—26) и кромѣ ихъ только царю одному повелѣвалось также имѣть у себя и читать списокъ книги закона (Втор. 18, 14—20). Но во время Христа Спасителя, такъ называемые книжники и фарисеи, не бывшiе священниками и не происходившiе изъ левитскаго поколѣнiя, самовольно восхитили себѣ званiе народныхъ учителей (подобно тому, какъ восхитили себѣ учительство нынѣшнiе главари сектантовъ) и стали толковать Законъ Божiй и учить народъ. Этихъ-то самозванныхъ учителей народныхъ и обличаетъ Христосъ

1 Кор. 12, 28. И иныхъ Богъ поставилъ въ Церкви, во первыхъ Апостолами, во вторыхъ пророками, въ третьихъ учителями.

Ефес. 4, 11. И Онъ поставилъ однихъ Апостолами другихъ пророками, иныхъ Евангелистами, иныхъ пастырями и учителями.

Iоан. 2, 1. Дѣти мои! сiе пишу вамъ, чтобы вы не согрѣшали; а если кто согрѣшилъ, то мы имѣемъ ходатая предъ Отцемъ, Iисуса Христа праведника:

1 Iоан. 2, 18. Дѣти! последнее время.

1 Кор. 4, 15. Ибо хотя у васъ тысячи наставниковъ во Христѣ, но не много отцевъ; я родилъ васъ во Христѣ Iисусѣ благовѣствованiемъ.

Гал. 4, 19. Дѣти мои, для которыхъ я снова въ мукахъ рожденiя, доколѣ не изобразится въ васъ Христосъ!

Ефес. 3, 14. Для сего преклоняю колѣна мои предъ Отцемъ Господа нашего Iисуса Христа,

15. отъ котораго именуется всякое отечество на небесахъ и на землѣ.

Дѣян. 7, 2. Но онъ сказалъ: мужи, братiя и отцы! послушайте. Богъ славы явился отцу нашему Аврааму въ Ме-

въ вышеприведенныхъ словахъ. Что же касается пастырей православной Церкви, то къ нимъ разбираемыя слова Христа отнюдь не приложимы уже по тому одному, что они (пастыри) не самовольно восхитили званіе учительства въ церкви, но чрезъ преемственное рукоположеніе.

сопотаміи, прежде переселенія его въ Харранъ.

Евр. 13, 7. Поминайте наставниковъ вашихъ, которые проповѣдывали вамъ слово Божіе; и, взирая на кончину ихъ жизни, подражайте вѣрѣ ихъ.

г) О рощеніи священнослужителями длинныхъ волосъ и служеніи съ покрытою головой.

I Корин. 11, 4. Всякій мужъ, молящійся или пророчествующій съ покрытою головою, постыждаетъ свою голову.

7. Итакъ мужъ не долженъ покрывать голову, потому что онъ есть образъ и слава Божія; а жена есть слава мужа.

14. Не сама ли природа учитъ васъ, что если мужъ раститъ волосы, то это безчестіе для него.

Примѣч. Эти слова ап. Павла, сказанныя къ мірянамъ, сектанты относятъ и къ пастырямъ православнымъ.

Всѣ наставленія ап. Павла въ 1-мъ посланіи къ Коринѳянамъ и, въ частности, указанные тексты относятся собственно къ мірянамъ, какъ это можно видѣть изъ самаго повода, по какому оно было дано апостоломъ, ибо въ церкви коринѳской вошло въ обычай, что женщины-коринѳянки являлись въ церковныя собранія съ непокрытою головою, какъ это было при языческихъ служеніяхъ, а мужчины, напротивъ, по іудейскому и языческому обычаю, покрывали голову. Это-то и исправлялъ апостолъ.

Обычай православныхъ пастырей носить длинные волосы и служить съ покрытою головою имѣетъ для себя основаніе и въ св. Писаніи. На востокѣ въ глубокой древности былъ обычай людямъ, посвящающимъ себя на служеніе Богу, во все время своего служенія или, что то же, назорейства не стричь волосъ: Числ. 6, 5, Суд. 13, 5. Какъ назорей и во всемъ подобный пророку Иліи, покрытому волосами: 4 Цар. 1, 8, и Іоаннъ Креститель Господень, несомнѣнно, носилъ длинные волосы. Іисусъ Христосъ, Великій первосвященникъ и назорей: Дѣян. 22, 8, какъ свидѣтельствуетъ исторія, носилъ длинные волосы, распадающіеся на головѣ на двѣ половины, оставляя посрединѣ какъ-бы проборъ или рядъ *). Также и апостолы, какъ посвященные Богу, носили длинные волосы: Дѣян. 18, 18.

Обычай покрывать іерархич. лицамъ голову свою также имѣетъ основаніе въ священ. Писаніи и распоряженіи Церкви. Лев. 8, 13. Захар. 6, 11. Откр. 4, 4.

*) А. Фрикенъ. «Рим. катакомбы и памятники». Изд. 1877 г., ч. 2-я стр. 228 и др., ч. 3-я. 1880 г.

Числ. 6, 5. Во всѣ дни обѣта назорейства его бритва не должна касаться головы его.

Суд. 13, 5. Ибо вотъ, ты зачнешь и родишь сына, и бритва не коснется головы его, потому что отъ самаго чрева младенецъ сей будетъ назорей Божій, и онъ начнетъ спасать Израиля отъ руки филистимлянъ.

4 Цар. 1, 8. Они сказали ему: человѣкъ тотъ (Илія) весь въ волосахъ и кожанымъ поясомъ перепоясанъ по чресламъ своимъ. И сказалъ онъ: это Илія Ѳесвитянинъ.

Дѣян. 22, 8. Я отвѣтствовалъ: кто ты, Господи? Онъ сказалъ мнѣ: Я Іисусъ Назорей, котораго ты гонишь.

Дѣян. 18, 18. Павелъ, пробывъ еще довольно дней, простился съ братіями и отплылъ въ Сирію (и съ нимъ Акила и Прискила), остригши голову въ Кенхреяхъ, по обѣту. См. Сир. 45, 7. 19. 50, 22. 23.

Лев. 8, 13. И привелъ Моисей сыновъ Аароновыхъ, и одѣлъ ихъ въ хитоны, и опоясалъ ихъ поясомъ, и возложилъ на нихъ кидары, какъ повелѣлъ Господь Моисею.

Зах. 6, 11. Возьми *у нихъ* серебро и золото, и сдѣлай вѣнцы, и возложи на голову Іисуса, сына Іоседекова, іерея великаго.

Отр. 4, 4. И вокругъ

Итакъ, какъ царскій сановникъ, являясь передъ царемъ, въ знакъ своего уваженія къ нему, долженъ имѣть при себѣ знаки отличія и власти, такъ и священнослужителю, являющемуся предъ престоломъ Царя небеснаго, необходимо имѣть при себѣ знакъ отличія.

престола двадцать четыре престола; а на престолахъ видѣлъ я сидѣвшихъ двадцать четыре старца, которые облечены были въ бѣлыя одежды, и имѣли на главахъ своихъ зотые вѣнцы. Ср. Откр. 14, 14.

д) О ношеніи священнослужителями длинной одежды.

Марк. 12, 38. И говорилъ имъ въ ученіи Своемъ: остерегайтесь книжниковъ, любящихъ ходить въ длинныхъ одеждахъ и *принимать* привѣтствія въ народныхъ собраніяхъ.

Мѳ. 23, 5. Всѣ же дѣла свои дѣлаютъ съ тѣмъ, чтобы видѣли ихъ люди; расширяютъ хранилища свои, и увеличиваютъ воскрылія одеждъ своихъ.

Хотя сектанты и относятъ это обличеніе І. Христа къ православному духовенству, которые также носятъ длинныя одежды, но есть различіе между нашимъ духовенствомъ и современными Христу книжниками: духовенство носитъ такія одежды по закону и обязанности: Исх. 28, 4. 4 Цар. 2, 8—13, а книжники по собственному желанію, проистекающему изъ тщеславія. Вообще Господь въ этомъ мѣстѣ осуждаетъ тщеславіе, а не тотъ или другой покрой платья. Кромѣ ветхаго завѣта, есть указаніе и въ новомъ завѣтѣ на употребленіе еще во времена апостольскія длинной одежды: 2 Тим. 4, 13, и даже въ Церкви небесной: Откр. 1, 13.

Хранилищами назывались кожаные мѣшечки, въ которые вкладывались листки изъ папируса или пергамента, со словами закона Моисеева (Исх. 13, 4. Втор. 6, 8. 11, 18). Воскриліями у іудеевъ назывались кисточки (четыре), которыя пришивались къ краямъ верхней одежды (Числ. 15, 38—40. Втор. 22, 12). Слѣдовательно, приведенное сектантами мѣсто св. Писанія нисколько не осуждаетъ православ. пастырей за покрой одежды.

Исх. 28, 4. Вотъ одежды, которыя должны они сдѣлать: наперсникъ, ефодъ *), верхняя риза, хитонъ **) стяжной, кидаръ ***) и поясъ. Пусть сдѣлаютъ священныя одежды Аарону, брату твоему, и сынамъ его, чтобы онъ былъ священникомъ Мнѣ.

4 Цар. 2, 8—13. И взялъ Илія милоть свою, и свернулъ и ударилъ ею по водѣ.

2 Тимоѳ. 4, 13. Когда пойдешь, принеси фелонь, который я оставилъ въ Троадѣ у Карпа, и книги, особенно кожаныя.

Откр. 1, 13. И посреди седми свѣтильниковъ подобнаго Сыну человѣческому, облеченнаго подиръ ****) и по персямъ опоясаннаго золотымъ поясомъ.

---

*) Короткая одежда.

**) Долгая нижняя одежда.

***) Головное украшеніе.

****) Подиръ — длинная одежда іудейскихъ первосвященниковъ и царей.

е) О дѣвственности епископовъ.

І Тимоѳ. 3, 2. Но епископъ долженъ быть непороченъ, одной жены мужъ, трезвъ, цѣломудренъ, благочиненъ, страннолюбивъ, учителенъ.

4. Хорошо управляющій домомъ своимъ, дѣтей содержащій въ послушаніи со всякою честностью.

Въ означенныхъ мѣстахъ изъ посланія къ Тимоѳею и Титу ап. Павелъ даетъ наставленіе, какими качествами долженъ отличаться тотъ, кто пожелалъ бы вступить въ іерархическое служеніе, и что священными лицами могли быть только единобрачные, однажды вступившіе въ бракъ, а что здѣсь нѣтъ повелѣнія быть епископу непремѣнно женатымъ—это можно заключить изъ словъ

І Кор. 7, 7. Ибо желаю чтобы всѣ люди были, какъ и я; но каждый имѣетъ свое дарованіе отъ Бога, одинъ такъ, другой иначе.

8. Безбрачнымъ же и вдовамъ говорю: хорошо имъ оставаться, какъ я.

Мѳ. 19, 10. Говорятъ Ему ученики Его: если такова

5. Ибо кто не умѣетъ управлять собственнымъ домомъ, тотъ будетъ ли пещись о Церкви Божіей.

Титу I, 6. Если кто непороченъ, мужъ одной жены, дѣтей имѣетъ вѣрныхъ, не укоряемыхъ въ распутствѣ или непокорности.

Примѣч. Этими словами сектанты укоряютъ православныхъ епископовъ за то, что они яко-бы вопреки слову Божію управлять паствою, будучи не женатыми.

того же апостола: 1 Корин. 7, 7. 8. Самъ ап. Павелъ, какъ епископъ, будучи не женатымъ, желалъ, чтобы и всѣ люди были таковы, какъ онъ самъ и многіе другіе изъ апостоловъ, какъ напримѣръ Іоаннъ Богословъ. Спаситель дѣвственниковъ считаетъ людьми, имѣющими особый даръ отъ Бога, когда говоритъ: „не всѣ вмѣщаютъ слово сіе, но кому дано“: Мѳ. 19, 10, 11. И такъ епископы, какъ посвятившіе себя на высокое служеніе Богу, по слову апостола Павла, представили тѣлеса свои въ жертву живую, святую, благоугодную Богу: Римл. 12, 1; Мѳ. 19, 12.

обязанность человѣке къ женѣ; то лучше не жениться.

11. Онъ же сказалъ имъ: не всѣ вмѣщаютъ слово сіе, но кому дано.

Рим. 12, 1. И такъ умоляю васъ, братія, милосердіемъ Божіемъ, представьте тѣла ваши въ жертву живую, святую, благоугодную Богу, *для* разумнаго служенія вашего.

Мѳ. 19, 12. ...Кто можетъ вмѣстить; да вмѣститъ.

ж) О вознагражденіи за трудъ священнослужителей.

Этими мѣстами несправедливо сектанты осуждаютъ плату, принимаемую священнослужителями за ихъ церковный трудъ. Такъ, у Евангелиста Матѳея разумѣется даровая раздача благодатныхъ даровъ Божіихъ: сравн. Дѣян. 8, 18—20, между тѣмъ священники принимаютъ благодарность не за дары благодати, а за свой личный трудъ. У Евангелиста Іоанна позорнымъ именемъ „наемничества“ отмѣчено не принятіе благодарности или платы, а противоположная, наемническая небрежность въ исправленіи обязанностей: „оставляетъ овецъ и бѣжитъ“ (Іоан. 10, 12).

У апостола Павла разумѣется не вещественное богатство, а духовное, или ученіе; потому-то далѣе онъ такъ и выражается: „я охотою буду издерживать свое и истощать *себя* (а не имущество) за *души* (а не тѣла) ваши“: 2 Кор. 12, 15. Самъ Господь и апостолы заповѣдывали проповѣдующимъ Евангеліе жить отъ благовѣствованія: Мѳ. 10, 10. 1 Кор. 9, 7—14; слѣдовательно, выраженіе апостола Петра „не для гнустной корысти, но изъ усердія“ не опровергаетъ повелѣнія Божія и др. апостоловъ, а лишь внушаетъ, чтобы служители Церкви, получая содержаніе отъ нея, въ то же время не были любостяжательны, корыстолюбивы, не мздоимны, ибо таковые строго осуждаются (ср. 1 Тим. 6, 5). Наконецъ, если бы священнослужителямъ за ихъ

Мѳ. 10, 8. Больныхъ исцѣляйте, прокаженныхъ очищайте, мертвыхъ воскрешайте, бѣсовъ изгоняйте. Даромъ получили, даромъ и давайте.

Іоан. 10, 12. А наемникъ, не пастырь, которому овцы не свои, видитъ приходящаго волка и оставляетъ овецъ и бѣжитъ; и волкъ расхищаетъ овецъ и разгоняетъ ихъ.

2 Коринѳ. 12, 14. Вотъ, въ третій разъ я готовъ идти къ вамъ, и не буду отягощать васъ, ибо я ищу не вашего, а васъ. Не дѣти должны собирать имѣніе для родителей, но родители для дѣтей.

1 Петр. 5, 2. Пасите Божіе стадо, какое у васъ, надзирая за нимъ не принужденно, но охотно (и богоугодно), не для гнусной корысти, но изъ усердія,

3. И не господствуя надъ наслѣдіемъ *Божіимъ,* но подавая примѣръ стаду.

1 Ѳессал. 2, 9. Ибо вы помните, братія, трудъ нашъ и изнуреніе: ночью и днемъ работая, чтобы не отяготить кого изъ васъ, мы пропов-

Дѣян. 8, 18. Симонъ же, увидѣвъ, что чрезъ возложеніе рукъ Апостольскихъ подается Духъ Святый, принесъ имъ деньги,

19. говоря: дайте и мнѣ власть сію, чтобы тотъ, на кого я возложу руки, получалъ Духа Святаго.

20. Но Петръ сказалъ ему: серебро твое да будетъ въ погибель съ тобою; потому что ты помыслилъ даръ Божій получить за деньги.

2 Кор. 12, 15. Я охотно буду издерживать *свое* и истощать себя за души ваши, не смотря на то, что, чрезвычайно любя васъ, я менѣе любимъ вами.

Мѳ. 10, 10. Ни сумы на дорогу, ни двухъ одеждъ, ни обуви, ни посоха. Ибо трудящійся достоинъ пропитанія.

1 Кор. 9, 7. Какой воинъ служитъ когда-либо на своемъ содержаніи? Кто, насадивъ виноградъ, не ѣстъ плодовъ его? Кто, пася стадо, не ѣстъ молока отъ стада.

11. Если мы посѣяли въ васъ духовное, велико ли то, если пожнемъ у насъ тѣлесное?

дывали у васъ благовѣстіе Божіе.

2 Ѳессал. 3, 8. Ни у кого не ѣли хлѣба даромъ, но занимались трудомъ и работою ночь и день, чтобы не обременить кого изъ васъ.

9. Не потому, чтобы мы не имѣли власти, но чтобы себя самихъ дать вамъ въ образецъ для подражанія намъ.

Примѣч. Всѣ приведенные тексты свящ. Писанія сектанты приводятъ въ осужденіе православныхъ священнослужителей за принимаемую ими плату за церковный трудъ.

церковный трудъ нельзя было брать платы, то не было бы дано на этотъ счетъ прямого позволенія: 2 Кор. 11, 8. Гал. 6, 6.

Нельзя основываться и на 1 Ѳесс. 2, 9. 2 Ѳесс. 3, 8 въ отрицаніи вознагражденія за личный трудъ пастырей, ибо тотъ же апостолъ Павелъ пишетъ, что другимъ церквамъ причинялъ издержки: 2 Кор. 11, 8 и хвалилъ Филиппійцевъ, что они приняли участіе въ его скорби и нуждѣ: Филип. 4, 14. 16. А Самъ Іисусъ Христосъ даже повелѣлъ ѣсть и пить въ томъ домѣ, въ которомъ апостолы будутъ жить для проповѣди: Лук. 10, 7.

Іисусъ Христосъ принималъ вещественныя и денежныя пожертвованія на нужды Свои и апостоловъ отъ благочестивыхъ слушателей и слушательницъ: Лук. 8, 3; Іоан. 12, 6. Кромѣ того Іисусъ Христосъ не только не отмѣнилъ ветхозавѣтныхъ десятинъ, но, наоборотъ, подтвердилъ ихъ къ исполненію и въ Новомъ Завѣтѣ, когда, обличая фарисеевъ, говорилъ: „Горе вамъ книжники и фарисеи, лицемѣры, что даете десятину съ мяты, аниса и тмина, и оставили важнѣйшее въ законѣ, судъ, милость и вѣру; *сіе надлежало дѣлать, и того не оставлять*". (Мѳ. 23, 23). Значитъ Спаситель заповѣдывалъ творить судъ, милость и вѣру, но и продолжать давать десятину по заповѣди (Числ. 18 глава. Лев. 7 и 10 главы, Числ. 3, 46—51; Второз. 18, 1—5; Іезек. 44, 28—45).

13. Развѣ не знаете, что священнодѣйствующіе питаются отъ святилища? что служащіе жертвеннику берутъ долю отъ жертвенника?

14. Такъ и Господь повелѣлъ проповѣдующимъ Евангеліе жить отъ благовѣствованія.

2 Кор. 11, 8. Другимъ церквамъ я причинялъ издержки, получая отъ нихъ содержаніе для служенія вамъ; и, будучи у васъ, хотя терпѣлъ недостатокъ, никому не докучалъ.

Гал. 6, 6. Наставляемый словомъ дѣлись всякимъ добромъ съ наставляющимъ.

Филип. 4, 14. Впрочемъ вы хорошо поступили, принявъ участіе въ моей скорби.

16. Вы и въ Ѳессалонику и разъ и два присылали мнѣ на нужду.

Лук. 10, 7. Въ домѣ же томъ оставайтесь, ѣшьте и пейте, что у нихъ есть; ибо трудящійся достоинъ награды за труды свои; не переходите изъ дома въ домъ.

Лук. 8, 3. И многія другія (женщины), которыя служили Ему (Христу) имѣніемъ своимъ.

Іоан. 12, 6. Онъ (Іуда) имѣлъ при себѣ денежный ящикъ и носилъ, что туда опускалъ. Ср. 13, 29.

Заключеніе.

Св. Іоаннъ Златоустъ такъ пишетъ о повиновеніи духовнымъ пастырямъ. Кто почитаетъ священника, тотъ будетъ почитать и Бога; а кто сталъ презирать священника, тотъ постепенно дойдетъ когда-нибудь и до оскорбленія Бога. Иже васъ пріемлетъ, сказалъ Господь, Мене пріемлетъ (Мѳ. 10, 40). Священникамъ Его, сказано въ другомъ мѣстѣ, воздавай честь (Числ. 18, 8). Іудеи стали презирать Бога потому, что презирали Моисея, что бросали въ него камнями. Кто благоговѣетъ предъ священникомъ, тотъ тѣмъ болѣе будетъ благоговѣть предъ Богомъ. Хотя бы священникъ былъ нечистъ, но Богъ, видя, что ты изъ благоговѣнія къ Нему почитаешь даже недостойнаго чести, Самъ воздастъ Тебѣ награду. Если пріемляй пророка во имя пророка, какъ говоритъ Господь, мзду пророка пріемлетъ (Мѳ. 10, 41), то, конечно, получитъ награду и тотъ, кто уважаетъ священника, слушается его и повинуется ему. Если въ дѣлѣ страннопріимства, когда ты не знаешь, кого принимаешь къ себѣ, ты получаешь такую награду, то тѣмъ болѣе получишь, когда будешь повиноваться тому, кому повиноваться повелѣлъ Господь.

О ТАИНСТВѢ СВ. КРЕЩЕНІЯ.

I.

Православное ученіе о таинствѣ св. Крещенія.

Водное крещеніе, установленное Самимъ Господомъ, совершаемое апостолами и ихъ преемниками, т. е. пастырями церковными, есть истинно и едино. „Одинъ Господь, одна вѣра, одно крещеніе (Ефес. 4, 5. Рим. 6, 4 и др.). Оно (крещеніе) вмѣстѣ съ тѣмъ не есть простой обрядъ, какъ учатъ сектанты, а есть спасительное таинство, такъ какъ въ этомъ священнодѣйствіи чрезъ естественное видимое дѣйствіе—погруженіе въ воду невидимо сообщаются сверхъестественные благодатные дары Св. Духа. Мысль о спасительномъ значеніи таинства крещенія находитъ для себя полное подтвержденіе въ св. Писаніи и особенно выражается въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ говорится о плодахъ этого таинства. Такъ, черезъ крещеніе даруется прощеніе человѣку всѣхъ прежнихъ грѣховъ, первороднаго, переходящаго отъ Адама на всѣхъ его потомковъ и грѣховъ произвольныхъ (если принимаетъ таинство взрослый человѣкъ: Дѣян. 2, 38; 1 Корин. 6, 11; вмѣстѣ съ тѣмъ черезъ крещеніе подается человѣку освобожденіе отъ прародительскаго проклятія за грѣхи (Рим. 6, 38. 8, 1); черезъ крещеніе подается человѣку даръ возрожденія и обновленія въ жизнь новую, освящаемую благодатію Духа Святаго (Іоан. 3, 5; 1 Іоан. 5, 18; 1 Коринѳ. 6, 11; Галат. 3, 26—29; Ефес. 5, 26; Колос. 2, 13). Вотъ почему крещеніе въ ряду всѣхъ таинствъ является первымъ таинствомъ и служитъ какъ бы дверью, вводящею увѣровавшаго во Христа въ домъ Отца Небеснаго, а потому оно и безусловно необходимо для каждаго христіанина. Между тѣмъ сектанты совершаютъ это таинство только надъ взрослыми и отрицаютъ крещеніе младенцевъ. Младенецъ еще не имѣетъ вѣры, слѣдовательно, и крещеніе для него, по воззрѣнію сектантовъ, излишне. Но лишая крещенія младенцевъ, сектанты поступаютъ въ этомъ случаѣ вопреки ясному свидѣтельству св. Писанія, гдѣ повѣствуется, что и дѣти также призываются ко спасенію, какъ и взрослые. Даже болѣе, по слову Спасителя, дѣти и младенцы являются какъ бы прямыми наслѣдниками Царства Божія. Чтобы судить о степени особеннаго благоволенія Божія къ невиннымъ дѣтямъ и младенцамъ, достаточно припомнить извѣстное Евангельское повѣствованіе о томъ, съ какою любовію Іисусъ Христосъ приближалъ къ Себѣ и благословлялъ приносимыхъ къ Нему дѣтей, а такъ какъ таинство крещенія установлено Богомъ для прощенія человѣку грѣховъ его, первороднаго и др., то оно необходимо и для младенцевъ, потому что и на нихъ лежитъ первородный грѣхъ, отъ котораго они могутъ очиститься, быть святыми, а не нечистыми только чрезъ крещеніе. Подаваемую въ таинствѣ крещенія благодать Св. Духа, возрождающую человѣка для новой жизни во Христѣ, младенцы способны воспринимать и воспринимаютъ, ибо младенцы, какъ и взрослые, кромѣ тѣла имѣютъ и душу живую. Наконецъ, крещеніе является единственнымъ и для младенцевъ средствомъ для вступленія въ Церковь Христову въ Новомъ Завѣтѣ, подобно обрѣзанію — въ Ветхомъ; поэтому оно совершалось надъ младенцами еще при св. Апостолахъ.

И такъ, крещеніе есть таинство, въ которомъ вѣрующій при троекратномъ

погруженіи тѣла въ воду, съ призываніемъ Бога Отца и сына и Святаго Духа, умираетъ для жизни плотской, грѣховной, и возрождается отъ Духа Святаго въ жизнь духовную, святую. *„Если кто не родится отъ воды и Духа,* сказалъ Господь, *не можетъ войти въ царствіе Божіе“* (Іоан. III, 5). Крещеніе водою началъ Предтеча Христовъ Іоаннъ. *„Іоаннъ крестилъ крещеніемъ покаянія, говоря людямъ, чтобы вѣровали въ грядущаго по Немъ,* т. е. *во Христа Іисуса“* (Дѣян. XIX, 4). Потомъ Іисусъ Христосъ примѣромъ Своимъ освятилъ крещеніе, принявъ оное отъ Іоанна. Наконецъ, по воскресеніи Своемъ, Онъ далъ апостоламъ торжественное повелѣніе: „идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа“. Самое важное и необходимое въ священнодѣйствіи крещенія — троекратное погруженіе въ воду, съ произношеніемъ: *„во имя Отца и Сына и Святаго Духа“*. Отъ того, кто желаетъ принять крещеніе, требуется покаяніе и вѣра, почему и читается предъ крещеніемъ Символъ вѣры крещающимся или, если онъ младенецъ, то воспріемникомъ.

При крещеніи совершаются слѣдующіе обряды: 1) предъ самымъ крещеніемъ произносится троекратное отрицаніе отъ діавола, который силою и именемъ Іисуса Христа отгоняется отъ крещаемаго. 2) Вода для крещенія освящается частію молитвами и призываніемъ Св. Духа, а частію крестнымъ знаменіемъ, которое троекратно въ оной изображается освященнымъ елеемъ. 3) Крещаемый погружается въ водѣ троекратно во имя трехъ Лицъ Св. Троицы. 4) На него надѣвается бѣлая одежда, чѣмъ означается чистота души и непорочность христіанской жизни. 5) На него возлагается крестъ для всегдашняго напоминанія заповѣди Христовой: „если кто хочетъ идти за Мною, отвергнись себя и возьми крестъ свой и слѣдуй за Мною“ (Мѳ. XVI, 24). 6) Крещаемый и воспріемники съ возжженными свѣщами троекратно обходятъ купель, чѣмъ означается побѣдоносное шествіе, духовная радость и духовное просвѣщеніе. 7) Крещаемому постригаются власы, что, какъ видно изъ молитвы, читаемой при семъ дѣйствіи, совершается по слову апост. Павла, заповѣдавшаго намъ вся во славу Божію творити, а здѣсь творится приношеніе І. Христу—начатка и жертвы отъ человѣческаго тѣла.

О тѣхъ, которые грѣшатъ послѣ крещенія, должно думать, что они виновнѣе въ грѣхахъ своихъ, нежели некрещенные въ своихъ, потому что тѣ имѣли отъ Бога достойную помощь къ добру, и отвергли ее. *„Если, избѣгши сквернъ міра, чрезъ познаніе Господа и Спасителя нашего Іисуса Христа,* говоритъ св. ап. Петръ, *опять запутываются въ нихъ, и побѣждаются ими, то послѣднее бываетъ для таковыхъ хуже перваго* (2 Петр. II, 20). Но и для грѣшниковъ, согрѣшившихъ послѣ крещенія есть особое средство получить прощеніе грѣховъ, именно: *покаяніе.*

II.

Православное ученіе о таинствѣ св. Крещенія.

а) *Водное крещеніе.*

Крещеніе стихійною водою (что то же погружать, крестить) во Имя Тріединаго Бога совершается на основаніи повелѣнія Господа Іисуса Христа, сказавшаго:

Мѳ. 28, 19. Итакъ идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа.

20. Уча ихъ соблюдать все, что Я повелѣлъ вамъ; и се, Я съ вами во всѣ дни до скончанія вѣка. Аминь.

Оно сообщаетъ вѣрующимъ людямъ „омовеніе“ или „прощеніе грѣховъ“.

Дѣян. 2, 38. Петръ же сказалъ имъ: покайтесь, и да крестится каждый изъ васъ во имя Іисуса Христа для прощенія грѣховъ; и получите даръ Святаго Духа.

Дѣян. 22, 16. Итакъ, что ты медлишь? Встань, крестись и омой грѣхи твои, призвавъ имя Господа Іисуса. Сравн. **Тит. 3, 5.**

Оно не есть Іоанново крещеніе покаянія, о которомъ говорится:

Марк. 1, 4. Явился Іоаннъ, крестя въ пустынѣ и проповѣдуя крещеніе покаянія для прощенія грѣховъ.

Но есть крещеніе Христово, о чемъ свидѣтельствуетъ апостолъ Павелъ:

Дѣян. 19, 2. Сказалъ имъ: приняли ли вы

Святаго Духа, увѣровавши? Они же сказали ему: мы даже и не слыхали, есть ли Духъ Святый.

3. Онъ сказалъ имъ: во что же вы крестились? Они отвѣчали: во Іоанново крещеніе.

4. Павелъ сказалъ: Іоаннъ крестилъ крещеніемъ покаянія, говоря людямъ, чтобы вѣровали въ Грядущаго по немъ, то есть, во Христа Іисуса.

Дѣян. 19, 5. Услышавъ это, они крестились во имя Господа Іисуса.

Для достиженія спасенія крещеніе совершенно необходимо:

Іоан. 3, 5. Іисусъ отвѣчалъ: истинно, истинно говорю тебѣ: если кто не родится отъ воды и Духа, то не можетъ войти въ царствіе Божіе.

Тит. 3, 5. Онъ спасъ насъ не по дѣламъ праведности, которыя бы мы сотворили, а по Своей милости, банею возрожденія и обновленія Святымъ Духомъ.

Именно *водное* крещеніе принялъ Самъ Господь Іисусъ Христосъ на Іорданѣ („вышелъ изъ воды", „тамъ было много воды"):

Мѳ. 3, 13. Тогда приходитъ Іисусъ изъ Галилеи на Іорданъ къ Іоанну креститься отъ него.

16. И крестившись, Іисусъ тотчасъ вышелъ изъ воды,—и се, отверзлись Ему небеса.

Лук. 3, 21. Когда же крестился весь народъ, и Іисусъ, крестившись, молился, отверзлось небо.

Послѣ того и Самъ Іисусъ Христосъ крестилъ чрезъ учениковъ Своихъ:

Іоан. 3, 22. Послѣ сего пришелъ Іисусъ съ учениками Своими въ землю Іудейскую, и тамъ жилъ съ ними, и крестилъ.

23. А Іоаннъ также крестилъ въ Енонѣ, близъ Салима, потому что тамъ было много воды; и приходили *туда*, и крестились.

4. Когда же узналъ Іисусъ о *дошедшемъ до* фарисеевъ слухѣ, что Онъ болѣе пріобрѣтаетъ учениковъ и креститъ, нежели Іоаннъ,

2. (Хотя Самъ Іисусъ не крестилъ, а ученики Его).

Всѣхъ вѣрующихъ апостолы крестили по заповѣди Господней, именно, въ водѣ, напримѣръ, Еѳіопскаго вельможу:

Дѣян. 8, 36. Между тѣмъ, продолжая путь, они пріѣхали къ водѣ; и евнухъ сказалъ: вотъ, вода; что препятствуетъ мнѣ креститься?

38. И приказалъ остановить колесницу: и сошли оба въ воду, Филиппъ и евнухъ; и крестилъ его.

39. Когда же они вышли изъ воды; Духъ Святый сошелъ на евнуха, а Филиппа восхитилъ Ангелъ Господень, и евнухъ уже не видѣлъ его, и продолжалъ путь, радуяся.

Семейство Корнилія крещено также водою, даже по принятіи Духа Святаго:

Дѣян. 10, 47. Кто можетъ запретить креститься водою тѣмъ, которые, какъ и мы, получили Святаго Духа?

48. И велѣлъ имъ креститься во имя Іисуса Христа. Потомъ они просили его пробыть у нихъ нѣсколько дней.

Апост. Павелъ и самъ крестился въ водѣ:

Дѣян. 22, 16. Итакъ, что ты медлишь? Встань, крестись и омой грѣхи твои, призвавъ имя Господа Іисуса.

Крещеніе ясно отличается отъ вѣры, т. е. ученія:

Ефес. 4, 5. Одинъ Господь, одна вѣра, одно крещеніе.

б) *Крещеніе младенцевъ.*

Необходимость крещенія младенцевъ вытекаетъ изъ слѣдующихъ словъ Господа:

Іоан. 3. 5. Іисусъ отвѣчалъ: истинно, истинно говорю тебѣ: если кто не родится отъ воды и Духа, не можетъ войти въ царствіе Божіе.

Такъ какъ въ лицѣ перваго человѣка Адама каждый человѣкъ („всѣ"—слѣдовательно и младенцы) согрѣшили и виновны предъ Богомъ, то умирающій безъ крещенія младенецъ по нерадѣнію своихъ родителей можетъ лишиться царствія Божія.

Христіанское крещеніе въ свящ. Писаніи прямо называется „обрѣзаніемъ нерукотвореннымъ", такъ какъ оно замѣнило собою ветхозавѣтное обрѣзаніе:

Римл. 5, 18. По сему какъ преступленіемъ одного всѣмъ человѣкамъ осужденіе, такъ правдою одного всѣмъ человѣкамъ оправданіе къ жизни.

19. Ибо какъ непослушаніемъ одного человѣка сдѣлались многіе грѣшными, такъ и послушаніемъ одного сдѣлаются праведными многіе.

Колос. 2, 11. Въ Немъ вы и обрѣзаны обрѣзаніемъ нерукотвореннымъ, совлеченіемъ грѣховнаго тѣла плоти, обрѣзаніемъ Христовымъ.

12. Бывъ погребены съ Нимъ въ крещеніи, въ Немъ вы и совоскресли вѣрою въ силу Бога, Который воскресилъ Его изъ мертвыхъ.

А обрѣзаніе младенцевъ въ ветхомъ завѣтѣ совершаемо было въ первые дни ихъ рожденія:

Быт. 17, 12. Осми дней отъ рожденія да будетъ обрѣзанъ у васъ въ роды ваши всякій *младенецъ* мужескаго пола, рожденный въ домѣ и купленный за серебро у какого-нибудь иноплеменника, который не отъ твоего сѣмени.

Лук. 2, 21. По прошествіи восьми дней, когда надлежало обрѣзать *Младенца*, дали Ему имя Іисусъ, нареченное Ангеломъ прежде зачатія Его во чревѣ.

Самая способность младенцевъ къ воспріятію въ себя силы Божіей ясно обнаружилась при благословеніи Господомъ дѣтей, и при входѣ Господнемъ въ Іерусалимъ:

Мѳ. 19, 14. Но Іисусъ сказалъ: пустите дѣтей и не препятствуйте имъ приходить ко Мнѣ, ибо таковыхъ есть Царство Небесное.
Ср. Мрк. 10, 14.
Мѳ. 21, 15. Видѣвъ же первосвященники и книжники чудеса, которыя Онъ сотворилъ, и дѣтей, восклицающихъ въ храмѣ и говорящихъ: Осанна сыну Давидову! вознегодовали.
16. И сказали ему: слышишь ли, что они говорятъ? Іисусъ же говоритъ имъ: да! развѣ вы никогда не читали: изъ устъ младенцевъ и грудныхъ дѣтей Ты устроилъ хвалу? (Псал. 8, 3).

Что апостолы дѣйствительно совершали крещеніе надъ дѣтьми, это можно видѣть изъ случая крещенія въ день Пятидесятницы, когда ап. Петръ приглашалъ къ крещенію „каждаго“ изъ присутствовавшихъ, объявляя „обѣтованіе и дѣтямъ“.

Дѣян. 2, 38. Петръ же сказалъ имъ: покайтесь, и да крестится каждый изъ васъ во имя Іисуса Христа для прощенія грѣховъ; и получите даръ Святаго Духа,
39. Ибо вамъ принадлежитъ обѣтованіе и дѣтямъ вашимъ и всѣмъ дальнимъ, кого ни призоветъ Господь Богъ нашъ.
40. И другими многими словами онъ свидѣтельствовалъ и увѣщевалъ, говоря: спасайтесь отъ рода сего развращеннаго.
41. Итакъ охотно принявшіе слово его крестились, и присоединилось въ тотъ день душъ около трехъ тысячъ.

Когда крещено было около трехъ тысячъ, на этомъ праздникѣ, несомнѣнно, были и дѣти, напримѣръ:

Лук. 2, 43. Когда же, по окончаніи дней *праздника*, возвращались, остался Отрокъ Іисусъ въ Іерусалимѣ; и не замѣтили того Іосифъ и Матерь Его;

Крестили апостолы „домашнихъ“ Лидіи и „всѣхъ домашнихъ“ темничнаго стража:

Дѣян. 16, 15. Когда же крестилась она и домашніе ея, то просила насъ, говоря: если вы признали меня вѣрною Господу, то войдите въ домъ мой, и живите у *меня*; и убѣдила насъ.
Дѣян. 16, 1. И, взявъ ихъ въ тотъ часъ ночи, онъ омылъ раны ихъ, и немедленно крестился самъ и всѣ *домашніе* его.
2 Іоан. 1, 4. Я весьма обрадовался, что нашелъ изъ дѣтей твоихъ ходящихъ въ истинѣ, какъ мы получили заповѣдь отъ Отца.

Послѣ сего понятна похвала апостола „ходящимъ въ истинѣ дѣтямъ, избраннымъ Господомъ“, а также и требованіе отъ пресвитеровъ имѣть „вѣрныхъ дѣтей“ (Титу 1, 6), ибо въ чемъ можетъ состоять хожденіе въ истинѣ и вѣрность дѣтей-младенцевъ, какъ не въ принятіи ими св. крещенія? Возбраняющіе дѣтямъ принимать крещеніе сектанты уподобляютъ себя тѣмъ іудейскимъ первосвященникамъ и книжникамъ, которые „вознегодовали“ на то, что дѣти грудныя принимали участіе въ прославленіи Господа: Мѳ. 21, 15—16.

Такимъ образомъ, совершеніе крещенія надъ дѣтьми нисколько не противорѣчитъ и св. Писанію. Напротивъ, въ немъ есть нѣкоторыя указанія, хотя бы и косвенныя, на необходимость крещенія и дѣтей, точно также какъ и взрослыхъ.

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о таинствѣ св. Крещенія.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I. *а) Водное крещеніе.*	
Мѳ. 3, 11. Я крещу васъ въ водѣ въ покаяніе, но Идущій за мною сильнѣе меня; я не достоинъ понести обувь Его: Онъ будетъ крестить васъ Духомъ Святымъ и огнемъ. Іоан. 1, 33. Я не зналъ Его; но пославшій меня крестить въ водѣ ска-	Подъ „крещеніемъ Духомъ Святымъ и огнемъ“ должно разумѣть не словесное наученіе и наставленіе истинамъ вѣры, а сошествіе Св. Духа на апостоловъ и многихъ христіанъ: Дѣян. 11, 15—16. Это великое событіе дѣйствительно было явленіемъ св. Духа въ видѣ языковъ огненныхъ: Дѣян. 2, 3. Полученіе даровъ сходившаго Духа Святаго нисколько не	Дѣян. 11, 15. Когда же началъ я говорить, сошелъ на нихъ Духъ Святый, какъ и на насъ вначалѣ. 16. Тогда вспомнилъ я слово Господа, какъ Онъ говорилъ: Іоаннъ крестилъ водою, а вы будете крещены Духомъ Святымъ.

залъ мнѣ: на Кого увидишь Духа сходящаго и пребывающаго на Немъ, Тотъ есть крестящій Духомъ Святымъ.

Дѣян. I, 5. Ибо Іоаннъ крестилъ водою, а вы, чрезъ нѣсколько дней послѣ сего, будете крещены Духомъ Святымъ.

Мѳ. 20, 22. Іисусъ сказалъ въ отвѣтъ: не знаете, чего просите. Можете ли пить чашу, которую Я буду пить, или креститься крещеніемъ, которымъ Я крещусь? Они говорятъ Ему: можемъ.

23. И говоритъ имъ: чашу Мою будете пить, и крещеніемъ, которымъ Я крещусь, будете креститься; но дать сѣсть у Меня по правую сторону и по лѣвую, не отъ Меня *зависитъ*, но кому уготовано Отцемъ Моимъ.

Лук. 12, 50. Крещеніемъ долженъ Я креститься: и какъ Я томлюсь, пока сіе совершится!

Примѣч. Приведенными текстами сектанты (молокане и имъ подобные) отвергаютъ водное крещеніе.

исключало собою крещенія воднаго: семейство Корнилія сотника было крещено водою непосредственно по выслушаніи проповѣдническаго слова и послѣ изліянія даровъ Духа Святаго: Дѣян. 10, 44—48. Кромѣ того подъ крещеніемъ „огнемъ" можно разумѣть крещеніе кровію, огнемъ крестныхъ страданій, которыя предстояло претерпѣть прежде всего Самому Іисусу Христу, Его ближайшимъ ученикамъ, а затѣмъ и всѣмъ мученикамъ, пролившимъ свою кровь за Спасителя. О такомъ именно крещеніи и говорится въ Мѳ. 20, 22, 23. Лук. 12, 50. Здѣсь крещеніе поставляется на ряду съ испитіемъ чаши: Мѳ. 26, 42. Пить чашу значитъ терпѣть страданія. Но это крещеніе кровію, какъ видно уже изъ хода рѣчи Спасителя (Мѳ. 20, 23), есть исключительное и не можетъ замѣнить таинства крещенія, ибо для достиженія Царства Божія необходимо родиться отъ воды и Духа: Іоан. 3, 5. Итакъ, всѣ приведенныя сектантами мѣста свящ. Писанія нисколько не подтверждаютъ сектантскаго воззрѣнія на таинство св. Крещенія.

Чрезъ таинство Крещенія человѣкъ совлекается клятвы, тяготѣющей надъ грѣховнымъ человѣчествомъ, спогребается Христу крещеніемъ въ смерть, усвояя чрезъ благодать таинства искупительную и спасительную силу страданій Христовыхъ. „Всѣ мы, крестившіеся во Христа, въ смерть Его крестились. Итакъ, мы погреблись съ Нимъ крещеніемъ въ смерть, дабы, какъ Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ славою Отца, такъ и намъ ходить въ обновленной жизни: Рим. 6, 3, 4. „Всѣ вы, во Христа крестившіеся, во Христа облеклись (Гал. 3, 27).

Только при благодатномъ сочетаніи со Христомъ, „облеченіи въ Христа" въ таинствѣ Крещенія, наши добрыя дѣла, подвиги, въ томъ числѣ мученичество („крещеніе кровію, огнемъ"), могутъ быть спасительны для насъ и благоугодны Богу.

Дѣян. 2, 3. И явились имъ раздѣляющіеся языки, какъ-бы огненные, и почили по одному на каждомъ изъ нихъ.

Дѣян. 10, 44. Когда Петръ еще продолжалъ эту рѣчь, Духъ Святый сошелъ на всѣхъ, слушавшихъ слово.

45. И вѣрующіе изъ обрѣзанныхъ, пришедшіе съ Петромъ, изумились, что даръ Святаго Духа излился и на язычниковъ.

46. Ибо слышали ихъ говорящихъ языками и величающихъ Бога. Тогда Петръ сказалъ:

47. Кто можетъ запретить креститься водою тѣмъ, которые, какъ и мы, получили Святаго Духа?

48. И велѣлъ имъ креститься во имя Іисуса Христа. Потомъ они просили его пробыть у нихъ нѣсколько дней.

Мѳ. 26, 42. Еще, отошедъ въ другой разъ, молился, говоря: Отче Мой! если не можетъ чаша сія миновать Меня, чтобы Мнѣ не пить ея, да будетъ воля Твоя.

Іоан. 3, 5. Іисусъ отвѣчалъ: истинно говорю тебѣ: если кто не родился отъ воды и Духа, то не можетъ войти въ царствіе Божіе.

II.

Іоан. 4, 13. Іисусъ сказалъ ей въ отвѣтъ: всякій, пьющій воду сію, возжаждетъ опять:

14. А кто будетъ пить воду, которую Я дамъ ему, тотъ не будетъ

Здѣсь именемъ воды приточно названо ученіе и благодать св. Духа; но на основаніи этихъ словъ нельзя утверждать, что вездѣ въ свящ. Писаніи подъ словомъ „вода" нужно разумѣть ученіе: Іоан. 3, 23. Равно какъ въ Писаніи подъ

Іоан. 3, 23. А Іоаннъ также [1]) крестилъ въ Енонѣ близъ Салима,

[1]) Какъ и Іисусъ Христосъ съ учениками. См. ст. 22.

жаждать во вѣкъ; но вода, которую Я дамъ ему, сдѣлается въ немъ источникомъ воды, текущей въ жизнь вѣчную.

Примѣч. Отвергая водное крещеніе, сектанты въ приведенномъ мѣстѣ подъ словомъ «вода» разумѣютъ ученіе.

хлѣбомъ нельзя вездѣ разумѣть Самого Господа Христа, но нужно различать буквальное съ приточнымъ (сравнительнымъ); см. напр. Іоан. 6, 51, срав. съ Іоан. 6, 11. Если въ разбираемыхъ мѣстахъ Свое ученіе Христосъ благоволилъ назвать водою, то сдѣлано это потому, что съ самарянкою бесѣдовалъ при колодцѣ, а съ народомъ Іудейскимъ близъ Силоамскаго источника, изъ котораго священникъ ежедневно въ праздникъ кущей черпалъ воду золотымъ сосудомъ. (Лев. 23, 36).

потому что тамъ было много воды; и приходили *туда* и крестились.

Іоан. 6, 51. Я хлѣбъ живый, сшедшій съ небесъ; ядущій хлѣбъ сей будетъ жить во вѣкъ; хлѣбъ же, который Я дамъ, есть Плоть Моя, которую Я отдамъ за жизнь міра.

Іоан. 6, 11. Іисусъ, взявъ хлѣбы и воздавъ благодареніе, раздалъ ученикамъ, а ученики возлежавшимъ, также и рыбы, сколько кто хотѣлъ.

III.

I Петр. 3, 21. Такъ и насъ нынѣ подобное сему образу крещеніе, не плотской нечистоты омытіе, но обѣщаніе Богу доброй совѣсти, спасаетъ воскресеніемъ Іисуса Христа.

Примѣч. Этимъ текстомъ сектанты также силятся отвергать участіе воды въ дѣлѣ крещенія.

Въ этомъ мѣстѣ уже одно сопоставленіе христіанскаго воднаго крещенія съ очищеніемъ непокорныхъ людей въ дни Ноя въ водахъ потопа — указываетъ на необходимость воднаго крещенія: ст. 21, срав. съ 19 и 20 ст. и Евр. 10, 22. На необходимость воднаго крещенія прямо указываетъ и упоминаемое въ разбираемомъ мѣстѣ „омытіе“: Дѣян. 22, 16: а потому въ ст. 21 нужно разумѣть то, что человѣкъ, вступивши въ новую жизнь чрезъ крещеніе водою, долженъ заботиться о соблюденіи духовной чистоты.

Апостолъ выясняетъ значеніе воды, обращаясь къ прообразу ея — потопу; какъ посредствомъ потопа истребленъ былъ грѣшный міръ во дни Ноя и Ной вступилъ въ новый лучшій міръ, такъ и человѣкъ чрезъ крещеніе водою очищается отъ грѣховъ и вступаетъ въ новую жизнь.

I Петр. 3, 19. Которымъ Онъ (Іисусъ Христосъ) и находящимся въ темницѣ духамъ сошедъ проповѣдалъ.

20. Нѣкогда непокорнымъ ожидавшему ихъ Божію долготерпѣнію, во дни Ноя, во время строенія ковчега, въ которомъ немногіе, то есть, восемь душъ спаслись отъ воды.

Евр. 10, 22. Да приступаемъ съ искреннимъ сердцемъ, съ полною вѣрою, кропленіемъ очистивши сердца отъ порочной совѣсти и омывши тѣло водою чистою.

Дѣян. 22, 16. И такъ, что ты медлишь? Встань, крестись, и омой грѣхи свои, призвавъ имя Господа Іисуса.

IV.

Римл. 6, 3. Неужели не знаете, что всѣ мы, крестившіеся во Христа Іисуса, въ смерть Его крестились?

4. И такъ мы погреблися съ Нимъ крещеніемъ въ смерть, дабы, какъ Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ славою Отца, такъ и намъ ходить въ обновленной жизни.

5. Ибо, если мы соединены съ Нимъ подобіемъ смерти Его; то должны быть *соединены* и *подобіемъ* воскресенія.

Колос. 2, 12. Бывши погребены съ Нимъ въ

Здѣсь объясняется значеніе выраженій апостола: „крещеніе въ смерть“ или „погребеніе въ крещеніи“. Подобно тому, какъ смертію Христа побѣждено зло въ мірѣ (Колос. 2, 15) и люди освобождены отъ грѣховъ: Римл. 6, 6, такъ при крещеніи человѣкъ побѣждаетъ въ себѣ прародительское зло: Рим. 5, 12 и освобождается отъ своихъ прежнихъ грѣховъ чрезъ прощеніе ихъ Господомъ: Рим. 3, 25. 6, 6. (Колос. 2, 13). Какъ Христосъ умеръ за грѣшниковъ (Рим. 6, 10. 1 Кор. 15, 3), такъ человѣкъ крещеніемъ долженъ умереть для грѣха: Рим. 6, 11. Какъ Христосъ воскресъ, такъ и крестящійся человѣкъ, выходя

Римл. 6, 6. Зная то, что ветхій нашъ человѣкъ распятъ съ Нимъ, чтобы упразднено было тѣло грѣховное, дабы намъ не быть уже рабами грѣху.

Римл. 5, 12. Посему какъ однимъ человѣкомъ грѣхъ вошелъ въ міръ, и грѣхомъ смерть; такъ и смерть перешла во всѣхъ человѣковъ, *потому что* въ немъ всѣ согрѣшили.

Римл. 3, 25. Котораго Богъ предложилъ въ жертву умилостивленія въ Крови Его чрезъ вѣру, для показанія

крещеніи, въ Немъ вы и совоскресли вѣрою въ силу Бога, Который воскресилъ Его изъ мертвыхъ

изъ воды, воскресаетъ для добродѣтели и оживаетъ духовно. (Рим. 6, 4. Колос. 2, 12). Самое погруженіе человѣка въ крещеніи служитъ, по апостолу, образомъ погребенія и смерти человѣка для грѣха.

правды Его въ прощеніи грѣховъ, содѣланныхъ прежде.

Римл. 6, 11. Такъ и вы почитайте себя мертвыми для грѣха, живыми же для Бога во Христѣ Іисусѣ, Господѣ нашемъ.

Сравн. Колос. 2, 12. Іоан. 3, 5 и 23.

V.

Іоан. 7, 38. Кто вѣруетъ въ Меня, у того, какъ сказано въ Писаніи, изъ чрева потекутъ рѣки воды живой.

Евр. 6, 2. Ученію о крещеніяхъ, о возложеніи рукъ.

Примѣч. Этими мѣстами сектанты хотятъ доказать, что крещеніе и ученіе одно и то же.

Истинный смыслъ приведеннаго мѣста долженъ быть таковъ: укоривъ евреевъ за колебаніе въ вѣрѣ, апостолъ внушаетъ имъ стремиться къ совершенству и созидать остальное на положенныхъ уже основаніяхъ и не класть снова иного основанія: ст. 1 гл. 6 Евр., и если бы мы подъ крещеніемъ здѣсь разумѣли ученіе, то что за смыслъ былъ бы въ выраженіи апостола: ученій ученія или ученіе о ученіяхъ?

Евр. 6, 1. Посему, оставивши начатки ученія Христова, поспѣшимъ къ совершенству и не станемъ снова полагать основаніе обращенію отъ мертвыхъ дѣлъ и вѣрѣ въ Бога.

VI.

Ефес. 5, 26. Чтобы освятить ее, очистивъ банею водною, посредствомъ слова;

Примѣч. Этими словами сектанты силятся доказать, что очиститься можно только посредствомъ слова, а не воды.

Здѣсь апостолъ указываетъ на слова, какія должно произносить при крещеніи. Выраженіе посредствомъ „слова“ стоитъ отдѣльно отъ выраженія „банею водною“ и указываетъ, что эти выраженія не тождественны (а различны). „Баня водная“—это вода обыкновенная, а „слово“—это слова, произносимыя при погруженіи въ воду крещаемаго: „во имя Отца и Сына и Святаго Духа“. Отсюда выраженіе „очистить банею водною посредствомъ слова“ означаетъ—очистить святымъ крещеніемъ, въ которомъ, при троекратномъ погруженіи въ воду (банею водною), произносятся слова: „во имя Отца и Сына и Святаго Духа“ (посредств. слова) Мѳ. 28, 18—19, ср. Дѣян. 2, 41. 22, 16.

Мѳ. 28, 18. И приблизившись, Іисусъ сказалъ имъ: дана Мнѣ всякая власть на небѣ и на землѣ.

19. Итакъ, идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа.

Дѣян. 2, 41. И такъ охотно принявшіе слово его крестились; и присоединилось въ тотъ день душъ около трехъ тысячъ.

Дѣян. 22, 16. И такъ, что ты медлишь? Встань, крестись, и омой грѣхи свои, призвавъ имя Господа Іисуса.

VII.

Іов. 9, 30. Хотя бы я омылся и снѣжною водою, и совершенно очистилъ руки мои,

31. То и тогда Ты погрузишь меня въ грязь, и возгнушаются мною одежды мои.

Іерем. 2, 22. Посему хотя бы ты умылся мыломъ, и много употребилъ на себя щелоку, нечестіе твое отмѣчено предо Мною, говоритъ Господь Богъ.

Примѣч. Приведенныя

Безплодность „омовеній“ снѣжною водою, а равно „мыломъ и щелокомъ“ нисколько не подрываетъ достоинства христіанскаго крещенія въ „чистой водѣ“ срав. Евр. 10, 22; это высказано было въ то время, когда еще не было „посредника“ между Богомъ и согрѣшившими людьми, а слѣдовательно, не было и Христова крещенія: Іова 9, 33: 1 Тим. 2, 5 и 1 Тим. 3, 5. Притомъ высказано было не относительно будущаго (христіанскаго крещенія), а относительно современнаго состоянія Іова

Евр. 10, 22. Да приступаемъ съ искреннимъ сердцемъ, съ полною вѣрою, кропленіемъ очистивши сердца отъ порочной совѣсти и омывши тѣло водою чистою.

Іов. 9, 33. Нѣтъ между нами праведника, который положилъ бы руку свою на обоихъ насъ.

1 Тим. 2, 5. Ибо единъ Богъ, единъ и посредникъ между Богомъ и человѣками, Человѣкъ Христосъ Іисусъ,

ветхозавѣтныя мѣста свящ. Писанія сектанты выставляютъ противъ необходимости воднаго крещенія.

(„я омылся") и народа израильскаго („ты умылся").

Въ этомъ мѣстѣ, дѣйствительно, слово „вода" слѣдуетъ понимать въ переносномъ смыслѣ, что видно изъ слѣдующаго 39 ст. Но что этимъ не дается права понимать въ переносномъ смыслѣ и другія мѣста св. Писанія о водномъ крещеніи—это видно изъ Словъ самого Господа: Іоан. 3, 5.

I Тимѳ. 3, 5. Который и спасъ насъ не по дѣламъ праведности, которыя бы мы сотворили, а по своей милости, банею возрожденія и обновленія Святымъ Духомъ.

Іоан. 3, 5. Іисусъ отвѣчалъ: истинно говорю тебѣ: если кто не родился отъ воды и Духа, тотъ не можетъ войти въ Царствіе Божіе.

О крещеніи дѣтей (младенцевъ).

VIII.

Мрк. 16, 16. Кто будетъ вѣровать и креститься, спасенъ будетъ; а кто не будетъ вѣровать, осужденъ будетъ.

Примѣч. Ссылаясь на этотъ текстъ, сектанты говорятъ: какъ можно дѣтей крестить, когда они еще не могутъ вѣровать.

Изъ этого мѣста видно, что для спасенія необходимы вмѣстѣ—вѣра и водное крещеніе. При крещеніи дѣтей вмѣсто младенцевъ вѣру исповѣдываютъ воспріемники и родители, обязанные впослѣдствіи заняться воспитаніемъ крещаемыхъ дѣтей; здѣсь вмѣсто младенца исповѣдываютъ вѣру взрослые такъ же, какъ въ Ветхомъ Завѣтѣ совершеніемъ обрѣзанія надъ ничего не разумѣющими младенцами взрослые за нихъ исповѣдывали свою вѣру въ Завѣтъ вѣчный относительно того, что Господь всегда будетъ Богомъ всего Израиля, а самое обрѣзаніе признавали знаменіемъ сего завѣта: Быт. 17, 11. Далѣе, мѣсто обрѣзанія въ Новомъ Завѣтѣ заступило крещеніе: Колос. 2, 11—12. Объ исповѣданіи вѣры однимъ лицомъ вмѣсто другого ясно говорится въ св. Писаніи: Мѳ. 15, 28, Мрк. 2, 3. 5. Наконецъ, если бы младенцы сами были неспособны къ принятію крещенія, то Господь не усвоялъ бы дѣтямъ способности приходить къ Отцу Небесному, когда говорилъ: „*пустите дѣтей, и не препятствуйте имъ приходить ко Мнѣ*" (Мѳ. 19, 14).

Быт. 17, 11. Обрѣзывайте крайнюю плоть вашу; и сіе будетъ знаменіемъ завѣта между Мною и вами.

Колос. 2 11. Въ немъ вы и обрѣзаны обрѣзаніемъ нерукотвореннымъ, совлеченіемъ грѣховнаго тѣла плоти, обрѣзаніемъ Христовымъ.

12. Бывъ погребены съ Нимъ въ крещеніи, въ Немъ вы и совоскресли вѣрою въ силу Бога, который воскресилъ Его изъ мертвыхъ.

Мѳ 15, 28. Тогда Іисусъ сказалъ ей въ отвѣтъ: о, женщина! велика вѣра твоя; да будетъ тебѣ по желанію твоему. И исцѣлилась дочь ея въ тотъ же часъ.

Мрк. 2, 3. И пришли къ Нему съ разслабленнымъ, котораго несли четверо;

5. Іисусъ, видя вѣру ихъ, говоритъ разслабленному: чадо, прощаются тебѣ грѣхи твои.

IX.

I Кор. 7, 14. Ибо невѣрующій мужъ освящается женою вѣрующею, и жена невѣрующая освящается мужемъ вѣрующимъ. Иначе дѣти ваши были бы нечисты, а теперь святы.

Примѣч. Этотъ текстъ сектанты приводятъ въ

Настоящимъ текстомъ апостолъ совѣтуетъ коринѳскимъ христіанамъ не оставлять брачнаго сожительства съ ихъ невѣрующими супругами, съ которыми они вступили въ бракъ до принятія христіанства, такъ какъ при такомъ сожительствѣ христіанское вліяніе все-таки сообщается отъ вѣрующей половины къ невѣрующей и къ ихъ дѣтямъ; сравн. ст. 16.

Изъ Римл. 5, 12 видно, что и дѣти

I Кор. 7, 16. Почему ты знаешь, жена, не спасешь ли мужа? Или ты, мужъ, почему знаешь, не спасешь ли жены?

Римл. 5, 12. Посему какъ однимъ человѣкомъ грѣхъ вошелъ въ міръ, и грѣхомъ смерть, такъ и смерть перешла во всѣхъ человѣковъ.

подтвержденіе той мысли, что если дѣти и отъ смѣшаннаго брака святы, то крестить ихъ не слѣдуетъ.

имѣютъ первородный грѣхъ; эту мысль доказываетъ фактъ смерти всѣхъ безъ исключенія. Значитъ, выраженіе „святой“ прилагается дѣтямъ въ такомъ же смыслѣ, въ какомъ сказано и о невѣрующемъ мужѣ (или женѣ) „освящается“. И какъ нельзя, на основаніи этого соображенія, отвергать необходимость крещенія для мужа или жены невѣрующихъ, такъ нисколько не отрицается необходимость крещенія для дѣтей; къ сему можетъ служить основаніемъ и то соображеніе, что какъ обрѣзаніе началось со взрослыхъ: Быт. 17, 10, и перешло на младенцевъ (ст. 12), такъ равно и крещеніе перешло къ младенцамъ по „обѣтованію“: Дѣян. 2. 39.

потому что въ немъ всѣ согрѣшили.

Быт. 17, 10. Сей есть завѣтъ Мой, который вы *должны* соблюдать между Мною и между вами, и между потомками твоими послѣ тебя (въ роды ихъ): да будетъ у васъ обрѣзанъ весь мужескій полъ.

Дѣян. 2, 39. Ибо вамъ принадлежитъ обѣтованіе и дѣтямъ вашимъ и всѣмъ дальнимъ, кого ни призоветъ Господь Богъ нашъ.

X.

I Коринө. 10, 1. Не хочу оставить васъ, братія, въ невѣдѣніи, что отцы наши всѣ были подъ облакомъ, и всѣ прошли сквозь море;

2. И всѣ крестились въ Моисея въ облакѣ и въ морѣ.

Примѣч. Этотъ текстъ сектанты приводятъ въ подтвержденіе той мысли, что крещеніе дѣтей, какъ не могущихъ вѣровать, не выше стоитъ невольнаго крещенія евреевъ въ «облакѣ и морѣ».

Этимъ мѣстомъ указывается на освобожденіе евреевъ отъ рабства египетскаго посредствомъ перехода ихъ черезъ Чермное море подъ осѣненіемъ облачнаго столпа и подъ предводительствомъ Моисея (Исх. 14, 19—22). Такъ какъ это освобожденіе отъ рабства посредствомъ прохожденія чрез воду было прообразомъ крещенія во имя Іисуса Христа, то поэтому и названо оно „крещеніемъ въ Моисея“. Тамъ евреи избавились отъ рабства египетскаго, а здѣсь чрезъ крещеніе избавляются отъ рабства первороднаго грѣха, и это распространяется какъ на взрослаго, такъ и на младенца: Дѣян. 2, 38; Рим. 6, 17,

Дѣян. 2, 38. Петръ же сказалъ имъ: покайтесь, и да крестится каждый изъ васъ во имя Іисуса Христа для прощенія грѣховъ; и получите даръ Святаго Духа.

Римл. 6, 17. Благодареніе Богу, что вы, бывши прежде рабами грѣха, отъ сердца стали послушны тому образу ученія, которому предали себя.

Іоан. 3, 5. Іисусъ отвѣчалъ: истинно, истинно говорю тебѣ: если кто не родится отъ воды и Духа, не можетъ войти въ царствіе Божіе.

XI.

Мө. 19, 14. Но Іисусъ сказалъ: пустите дѣтей и не препятствуйте имъ приходить ко Мнѣ, ибо таковыхъ есть Царство Небесное.

Мрк. 10, 14. Увидѣвъ *то*, Іисусъ вознегодовалъ и сказалъ имъ: пустите дѣтей приходить ко Мнѣ, и не препятствуйте имъ; ибо таковыхъ есть Царствіе Божіе.

Лук. 18, 16. Но Іисусъ, подозвавъ ихъ, сказалъ: пустите дѣтей приходить ко Мнѣ, и не возбраняйте имъ, ибо та-

Если бы крещеніе дѣтей было излишне, то излишне было бы молитвенное возложеніе рукъ и благословеніе ихъ; однако Самъ Господь благословилъ дѣтей возложеніемъ рукъ: Мө. 19, 13; Мрк. 10, 16. Господь не сказалъ „этихъ (т. е. именно дѣтей) есть царство небесное“, но сказалъ—*таковыхъ* (т. е. какъ дѣти) есть царство небесное“; слѣдовательно, здѣсь разумѣются не дѣти исключительно, а вообще вѣрующіе (и крещенные) христіане, которые подобно дѣтямъ принимаютъ вѣру Христову въ простотѣ сердца: Мрк. 10, 15. (Лук. 18,17.)

Однако же необходимость крещенія взрослыхъ людей признается и сектан-

Мө. 19, 13. Тогда приведены были къ Нему дѣти, чтобы Онъ возложилъ на нихъ руки и помолился; ученики же возбраняли имъ.

Мрк. 10, 16. И обнявъ ихъ, возложилъ руки на нихъ и благословилъ ихъ.

15. Истинно говорю вамъ: кто не приметъ Царствія Божія, какъ дитя, тотъ не войдетъ въ него. Ср. Лук. 18, 17.

Рим. 5, 12. Посему, какъ однимъ человѣкомъ грѣхъ вошелъ въ міръ, и грѣхомъ смерть, такъ и смерть перешла

ковыхъ есть Царствіе Божіе;

Примѣч. Сектанты говорятъ: если Господь сказалъ еще не крещеннымъ дѣтямъ, что «таковыхъ есть Царствіе Небесное», то зачѣмъ ихъ еще крестить.

тами (штундо-баптисты и т д.). Кромѣ того, младенцы не чужды прародительскаго грѣха, такъ какъ, въ лицѣ перваго человѣка Адама, каждый человѣкъ („всѣ"—слѣдовательно, и каждый младенецъ) согрѣшилъ и виновенъ предъ Богомъ: Рим. 5, 12. Поэтому и младенцы не иначе могутъ очиститься отъ грѣха прародительскаго и войти во Царство Божіе, какъ чрезъ крещеніе: Іоан. 3, 5. Наконецъ, изъ слова Божія можно видѣть, что еще и во времена апостоловъ были крещены не только взрослые, но и младенцы. Такъ, когда ап. Лука говоритъ, что крестилась Лидія и „домашніе ея", темничный сторожъ и „*вся* домашніе его": Дѣян. 16, 15, 33, то изъ его словъ нужно заключить, что въ то время крестились всѣ—и взрослые, и дѣти, и никто въ домѣ не остался безъ крещенія; потому-то ап. Павелъ и употребляетъ общее для всѣхъ наименованіе: „домашніе", „*вси* домашніе" и „*со всѣмъ* домомъ своимъ": Дѣян. 18, 8.

во всѣхъ человѣковъ, *потому что* въ немъ всѣ согрѣшили.

См. выше п. X. Іоан. 3, 5.

Дѣян. 16, 15. Когда же крестилась она и домашніе ея, то просила насъ, говоря: если вы признали меня вѣрною Господу, то войдите въ домъ мой, и живите *у меня.* И убѣдила насъ.

33. И взявъ ихъ въ тотъ часъ ночи, онъ омылъ раны ихъ, и немедленно крестился самъ и всѣ *домашніе* его.

Дѣян. 18, 8. Криспъ же, начальникъ синагоги, увѣровалъ въ Господа со всѣмъ домомъ своимъ, и многіе изъ Коринѳянъ, слушая, увѣровали и крестились.

О ТАИНСТВѢ СВ. МѴРОПОМАЗАНІЯ.

I.

Православное ученіе о таинствѣ св. Мѵропомазанія.

Мѵропомазаніе получило начало свое съ того времени, какъ Духъ Святый сошелъ на Апостоловъ (Дѣян. гл. 2), запечатлѣвъ ихъ Божественною Своею благодатію, дабы они постоянно и неослабно проповѣдывали вѣру Христову. Въ такой помощи имѣютъ нужду и крещаемые. И какъ тогда Духъ Святый сошелъ на Апостоловъ въ видѣ огня и излилъ на нихъ дары Свои, такъ и нынѣ, когда священникъ помазываетъ мѵромъ крещаемаго, изливаются на него свыше дары Святаго Духа, что видно изъ словъ, которые долженъ говорить священникъ при совершеніи сего таинства: *печать дара Духа Святаго. Аминь.* Онъ какъ бы такъ говоритъ: „чрезъ помазаніе симъ святымъ мѵромъ на тебѣ запечатлѣваются и утверждаются дары Святаго Духа, которые ты получаешь въ укрѣпленіе христіанской вѣры твоей". Сіе согласно и съ словами Апостола: „*утверждаяй же насъ съ вами во Христа и помазавый насъ, есть Богъ,* иже и запечатлѣ насъ, даде обрученіе Духа въ сердца наша (2 Кор. 1, 21—22).

Сіе помазаніе мѵромъ, или лучше сказать, сіе дѣйствіе помазанія во времена Апостоловъ совершалось чрезъ возложеніе рукъ; ибо Писаніе говоритъ: *тогда* возложиша руцѣ на ня, и пріяша Духа Святаго (Дѣян. 8, 17). Послѣ Апостоловъ дары Духа Святаго стали передаваться чрезъ помазаніе мѵромъ, какъ свидѣ-

тельствуетъ святый Діонисій Ареопагитъ, ученикъ блаженнаго Павла (Церков. Іерарх. 2, 1).

Для таинства муропомазанія требуется, чтобы муро освящено было верховнымъ епископомъ, и чтобы оно составлено было изъ приличнаго вещества, какъ-то: елея, бальзама и другихъ мастей. Затѣмъ требуется, чтобы священникъ непосредственно послѣ крещенія помазалъ извѣстные члены крещаемаго, произнося сіи слова: *печать дара Духа Святаго. Аминь*. Отъ сего таинства происходятъ таковые плоды: во первыхъ, какъ чрезъ крещеніе мы возрождаемся, такъ чрезъ помазаніе святымъ муромъ дѣлаемся причастниками Святаго Духа, утверждаемся въ вѣрѣ Господней, и возрастаемъ въ Божественной благодати, по словамъ Апостола: *Спасе насъ по Своей милости банею паки бытія и обновленія Духа Святаго Егоже излія на насъ обильно, Іисусъ Христомъ Спасителемъ нашимъ* (Тит. 3, 5—6). Во вторыхъ, силою Святаго Духа мы столько дѣлаемся твердыми и крѣпкими, что духовный врагъ не можетъ нанести никакого вреда душѣ нашей. Сіе таинство не повторяется, развѣ только для тѣхъ, которые, отвергнувшись имени Христова, опять каются въ тяжкомъ грѣхѣ.

Итакъ, и со стороны библейской, и со стороны исторической подтверждается необходимость св. таинства муропомазанія, и потому несправедливо и неосновательно, вопреки Слову Божію и исторіи, сектанты отвергаютъ муропомазаніе, какъ особое таинство.

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о таинствѣ св. Муропомазанія.

На всѣхъ вѣрующихъ христіанъ непосредственно послѣ крещенія ихъ, апостолы низводили дары Духа Святаго посредствомъ возложенія рукъ:

Дѣян. 8, 14. Находившіеся въ Іерусалимѣ апостолы, услышавъ, что самаряне приняли слово Божіе, послали къ нимъ Петра и Іоанна. Сравн. Дѣян. 8, 15—17.

Дѣян. 2, 38. Петръ же сказалъ имъ: покайтесь, и да крестится каждый изъ васъ во имя Іисуса Христа для прощенія грѣховъ, и получите даръ Святаго Духа.

Сообщать эти дары не могли низшіе члены свящ. іерархіи: напр., когда діаконъ Филиппъ крестилъ самарянъ, то для низведенія на нихъ даровъ Духа Святаго изъ Іерусалима посланы были Петръ и Іоаннъ.

Дѣян. 8, 5. Такъ Филиппъ пришелъ въ городъ Самарійскій и проповѣдывалъ имъ Христа.

12. Но, когда повѣрили Филиппу, благовѣствующему о Царствіи Божіемъ и объ имени Іисуса Христа, то крестились и мужчины и женщины.

Когда число вѣрующихъ христіанъ стало болѣе умножаться, то апостолы не могли сообщать даровъ Духа Святаго чрезъ рукоположеніе лично, и потому ввели помазаніе муромъ:

Тит. 1, 5. Для того я оставилъ тебя въ Критѣ, чтобы ты довершилъ недоконченное, и поставилъ по всѣмъ городамъ пресвитеровъ, какъ я тебѣ приказывалъ.

2 Коринө. 1, 21. Утверждающій же насъ съ вами во Христѣ, и помазавшій насъ есть Богъ.

22. Который и запечатлѣлъ насъ, и далъ залогъ духа въ сердца наши. Сравн. 1 Іоан. 2, 20—37.

Муропомазаніе апостолы передали пастырямъ вмѣстѣ съ другими обязанностями, см. Тит. 1, 5.

Послѣ Апостоловъ и теперь въ муропомазаніи сообщаются дары Духа Святаго для внутренняго укрѣпленія въ человѣкѣ духа истины и благочестія:

Ефесс. 1, 17. Чтобы Богъ Господа нашего Іисуса Христа, Отецъ славы, далъ вамъ Духа премудрости и откровенія къ познанію Его,

18. И просвѣтилъ очи сердца вашего, дабы вы познали, въ чемъ состоитъ надежда призванія Его, и какое богатство славнаго наслѣдія Его для святыхъ,

19. и какъ безмѣрно величіе могущества Его въ насъ, вѣрующихъ по дѣйствію державной силы Его.

Ефесс. 3, 16. Да дастъ вамъ, по богатству славы Своей, крѣпко утвердиться Духомъ Его во внутреннемъ человѣкѣ,

17. Вѣрою вселиться Христу въ сердца ваши.

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о таинствѣ св. Муропомазанія.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдывают свое мудрованіе. | **Истинный смыслъ сихъ текстовъ.** | **Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.**

I.

I Іоан. 2, 20. Впрочемъ, вы имѣете помазаніе отъ Святаго, и знаете все.

21. Я написалъ вамъ не потому, чтобы вы не знали истины, но потому, что вы знаете ее, *равно какъ* и то, что всякая ложь не отъ истины.

I Іоан. 2, 27. Впрочемъ, помазаніе, которое вы получили отъ Него, въ васъ пребываетъ, и вы не имѣете нужды, чтобы кто училъ васъ: но какъ самое сіе помазаніе учитъ васъ всему, и оно истинно и неложно, то, чему оно научило васъ, въ томъ пребывайте.

Примѣч. На основаніи этихъ текстовъ сектанты утверждаютъ, что помазаніе они получаютъ въ крещеніи и въ чтеніи слова Божія, а потому и не признаютъ муропомазаніе за таинство.

Здѣсь указываются первоначальные случаи замѣны муропомазаніемъ („помазаніе“) того рукоположенія, посредствомъ котораго низводимы были дары Духа Святаго („отъ Святаго“) на новокрещенныхъ (1 Іоанн. 2, 20—27). Дѣян. 8, 15—17 19, 5. 6. А такъ какъ указанные случаи муропомазанія совершены были еще самими апостолами, то потому и сопровождались они необыкновеннымъ вѣдѣніемъ религіозныхъ истинъ („знаете все“).—Утверждающіе, будто таинство муропомазанія существовало и совершаемо было только въ апостольское время, говорятъ это „отъ своей головы“, а не отъ Писанія (пусть скажутъ сектанты, гдѣ объ этомъ написано?) Христіане нашего времени не лучше древнихъ христіанъ, потому и для насъ позднѣйшихъ христіанъ должны быть необходимы тѣ таинства и установленія церковныя, которыя нужны были для древнихъ христіанъ. Въ таинствѣ св. муропомазанія дается залогъ духа въ сердца наши. 2 коринѳ. 1, 21—22.

Дѣян. 8, 15. Которые, пришедши, помолились о нихъ, чтобы они приняли Духа Святаго.

16. Ибо Онъ не сходилъ еще ни на одного изъ нихъ, а только были они крещены во имя Господа Іисуса.

17. Тогда возложили руки на нихъ, и они приняли Духа Святаго.

Дѣян. 19, 5. Услышавъ это, они крестились во имя Господа Іисуса.

6. И, когда Павелъ возложилъ на нихъ руки, низшелъ на нихъ Духъ Святый, и они стали говорить *иными* языками и пророчествовать.

2 Кор. 1, 21 и 22, см. п. II.

II.

Сектанты учатъ, что таинства муропомазанія не нужно, что Духъ Святый для христіанской жизни сообщается въ крещеніи.

Но ап. Петръ желающимъ вступить въ Церковь говорилъ: Дѣян. 2, 38. Этими словами апост. отдѣляетъ крещеніе отъ полученія дара св. Духа, для котораго нужно особое таинство. Изъ 8 глав. ст. 14—17 ясно видно, что нисхожденіе Духа Святаго на христіанина, необходимое для его жизни, подается ему не въ крещеніи, а въ особомъ таинствѣ. Правда, что въ этихъ стихахъ говорится, что Духа св. Апостолы низводили чрезъ руковозложеніе, но съ теченіемъ времени, когда христіане стали умножаться, еще въ апостольское время руковозложеніе замѣнено муропомазаніемъ, ибо сами апостолы не могли рукополагать

Дѣян. 2, 38. Петръ же сказалъ имъ: покайтесь, и да крестится каждый изъ васъ во имя Іисуса Христа для прощенія грѣховъ, и получите даръ Святаго Духа.

Титу 1, 5. Для того я оставилъ тебя въ Критѣ, чтобы ты довершилъ недоконченное и поставилъ по всѣмъ городамъ пресвитеровъ, какъ я тебѣ приказывалъ:

2 Кор. 1, 21. Утверждающій же насъ съ вами во Христа, и помазавшій насъ *есть* Богъ,

22. который и запе-

всѣхъ лично: Тит. 1, 5. Далѣе апостолъ не говоритъ уже о возложеніи рукъ, а только о помазаніи: 2 Кор. 1, 21—22.

чатлѣлъ насъ, и далъ залогъ духа въ сердца наши.

III.

Сектанты говорятъ, что дары Св. Духа они получаютъ невидимо, безъ помазанія, а нѣкоторые изъ нихъ толкуютъ о себѣ, что они сдѣлались чистыми, святыми еще въ крещеніи и поэтому не нуждаются въ особомъ таинствѣ.

Если бы не нужно было таинства, видимаго для очей, то и Апостолы не совершали бы руковозложенія и не говорили бы о помазаніи. Но Господь нашъ Іисусъ Христосъ, задолго еще до Своей смерти говорилъ народу: Іоан. 7, 38, 39. Этотъ Духъ Святый, Третіе Лице Св. Троицы, снисшелъ въ день св. Пятидесятницы на св. Апостоловъ и нисходитъ на каждаго изъ христіанъ при таинствѣ мѵропомазанія, какъ объ этомъ говорится въ Дѣян. 8, 15—17; 2 Кор. 5, 5.

Такъ какъ человѣкъ состоитъ изъ тѣла и души, то и благодать Божія, потребная для спасенія, нисходитъ не только духовно, таинственно, невидимо, но еще и при помощи внѣшнихъ, символическихъ, видимыхъ священнодѣйствій, обрядовъ, напр., троекратнаго погруженія въ воду въ таинствѣ крещенія, помазанія освященнымъ мѵромъ членовъ тѣла въ таинствѣ мѵропомазанія и т. д.

Іоан. 7, 38. Кто вѣруетъ въ Меня у того, какъ сказано въ Писаніи, изъ чрева потекутъ рѣки воды живой (Исаіи 12, 3. Іоиля 3. 18).

39. Сіе сказалъ Онъ о Духѣ, Котораго имѣли принять вѣрующіе въ Него: ибо еще не было на нихъ Духа Святаго, потому что Іисусъ еще не былъ прославленъ.

2 Кор. 5, 5. На сіе самое и создалъ насъ Богъ, и далъ намъ залогъ Духа.

Дѣян. 8, 17. Тогда возложили руки на нихъ, и они приняли Духа Святаго.

О ТАИНСТВѢ СВ. ПРИЧАЩЕНІЯ.

(ЕВХАРИСТІИ).

I.

Православное ученіе о таинствѣ св. Причащенія.

а) Обѣтованіе о таинствѣ св. причащенія Господь благоволилъ изречь послѣ извѣстнаго чуда насыщенія пятью хлѣбами и двумя рыбами пяти тысячъ человѣкъ; это обѣтованіе подробно записано въ 6-й главѣ Евангелія Іоанна: „Іисусъ сказалъ имъ (Іудеямъ) въ отвѣтъ: *истинно, истинно говорю вамъ: вы ищете Меня не потому, что видѣли чудеса, но потому, что ѣли хлѣбъ и насытились. Старайтесь не о пищѣ тлѣнной, но о пищѣ пребывающей въ жизнь вѣчную, которую дастъ вамъ Сынъ Человѣческій*, ибо на Немъ положилъ печать Свою Отецъ Богъ. *Истинно, истинно говорю вамъ: не Моисей далъ хлѣбъ съ неба, а Отецъ Мой даетъ вамъ истинный хлѣбъ съ небесъ.* Ибо хлѣбъ Божій есть тотъ, который сходитъ съ небесъ и даетъ жизнь міру. На это сказали Ему: Господи! подавай намъ всегда такой хлѣбъ. Іисусъ же сказалъ имъ: *Я есмь хлѣбъ жизни; приходящій ко Мнѣ не будетъ алкать, и вѣрующій въ Меня не будетъ жаждать никогда...*

Возроптали на Него Іудеи за то, что сказалъ: Я есмь хлѣбъ, сшедшій съ небесъ, и говорили: не Іисусъ ли это, сынъ Іосифовъ, котораго отца и мать мы знаемъ? Какъ же говоритъ Онъ: Я сшелъ съ небесъ? *Іисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: не ропщите между собою. Никто не можетъ придти ко Мнѣ, если не привлечетъ его Отецъ, пославшій Меня; и Я воскрешу Его въ послѣдній день... Истинно, истинно говорю вамъ: вѣрующій въ Меня имѣетъ жизнь вѣчную. Я есмь хлѣбъ жизни.* Отцы ваши ѣли манну въ пустынѣ и умерли: хлѣбъ же, сходящій съ небесъ, таковъ, что ядущій его не умретъ.

Я хлѣбъ живый, сходящій съ небесъ; ядущій хлѣбъ сей будетъ жить во вѣки; хлѣбъ же, который я дамъ, есть Плоть Моя, которую Я отдамъ за жизнь міра. Тогда Іудеи стали спорить между собою, говоря: какъ Онъ можетъ дать намъ ѣсть плоть свою? Іисусъ же сказалъ имъ: *истинно, истинно говорю вамъ: если вы не будете ѣсть Плоти Сына Человѣческаго и пить Крови Его, то не будете имѣть въ себѣ жизни. Ядущій Мою Плоть и піющій Мою Кровь имѣетъ жизнь вѣчную; и Я воскрешу его въ послѣдній день.*

Ибо Плоть Моя истинно есть пища, и Кровь Моя истинно есть питіе. Ядущій Мою Плоть и піющій Мою Кровь пребываетъ во Мнѣ и Я въ немъ. Какъ послалъ Меня живый Отецъ, и Я живу Отцомъ, такъ и ядущій Меня жить будетъ Мною. Сей-то есть хлѣбъ, сшедшій съ небесъ. Не такъ, какъ Отцы ваши ѣли манну и умерли: ядущій хлѣбъ сей жить будетъ во вѣки (Іоанн. 6, 26—27, 32—35, 41—44, 47—58). Этою рѣчью Іисусъ Христосъ еще за долго до установленія таинства св. причащенія подготовлялъ Своихъ послѣдователей къ вѣрѣ въ сіе таинство, напередъ раскрывъ имъ его сущность и необходимость для вѣрующихъ.

А потому тѣ, которые, называясь христіанами, не причащаются Тѣла и Крови или не признаютъ, что чрезъ совершаемое въ православной Церкви таинство причащенія преподается истинное Тѣло и истинная Кровь Іисуса Христа,—не имѣютъ въ себѣ Сына Божія и потому не имѣютъ жизни вѣчной (1 Іоан. 5, 12). Они остались безъ Христа, отпали отъ благодати (Гал. 5, 4), попираютъ Сына Божія не почитаютъ за святыню Кровь завѣта, которою освящены, и Духа благодати оскорбляютъ (Евр. 10, 29).

б) I. Вкушеніе честной Плоти Господней заповѣдано для тѣснѣйшаго соединенія человѣка съ Господомъ и для прославленія Господа (Іоанн. 6, 56; 1 Кор. 11, 26). При переносномъ сектантскомъ пониманіи выраженій „ѣсть Плоть“, „есть Тѣло“ получилась бы мысль объ оскорбленіи Господа, потому что вездѣ въ св. Писаніи выраженія эти въ переносномъ смыслѣ означаютъ *только* — наносить вредъ, клеветать, оскорблять (см. Псал. 26, 2; Іов. 19, 22; Мих. 3, 3; Галат. 5, 15). При переносномъ смыслѣ собственныя слова Спасителя о вкушеніи честной Плоти Его пришлось бы такъ понимать: „если не будете наносить вреда Сыну Человѣческому и оскорблять Его, то не будете имѣть Себѣ жизни“ (Іоан. 6, 53). Богохульная нелѣпость!

II. Основываясь на словахъ еванг. Лук. 22, 20 и посл. 1 Коринѳ. 11, 25, сектанты по невѣжеству своему ставятъ въ упрекъ Православной Церкви то, что св. причащеніе совершается не „послѣ вечери“; этотъ мнимый упрекъ проистекаетъ отъ того, что сектанты забываютъ, что предшествовавшія „преломленію“ обыкновенныя „вечери любви“ отмѣнены были еще самими апостолами (см. 1 Кор. 11, 22—34).

III. Благословляемые во св. причащеніи хлѣбъ и вино сектанты, на основаніи словъ въ посл. 1 Коринѳ. 11, 26, готовы считать не самымъ Тѣломъ и Кровію Христовыми, а простою пищею, которая служитъ образомъ Тѣла и Крови Христовыхъ, и вкушеніемъ которой только „смерть Господня возвѣщается, доколѣ Онъ пріидетъ. Несправедливость ихъ пониманія ясно обнаруживается уже изъ того, что Самъ Господь выдѣлилъ Евхаристическіе хлѣбъ и вино отъ обыкновенной вечери съ простою пищею („послѣ вечери“—Лук. 22, 20; 1 Коринѳ. 11, 25).

Кромѣ того, Господь на тайной вечери, взявши отдѣленный для таинства обыкновенный хлѣбъ и разломивши его, не сказалъ; „сіе есть образъ Моего Тѣла“, „творите образъ сего дѣйствія“, „творите

въ воспоминаніе Моей трапезы“; но о благословенномъ хлѣбѣ и винѣ Онъ прямо сказалъ: „Сіе есть *Тѣло* Мое, *сія* есть *Кровь* Моя новаго завѣта“ (Мѳ. 26, 26, 28). „*Сіе* творите въ *Мое* воспоминаніе (Лук. 22, 19, 20). Также и апостолъ не сказалъ: „преломляемый хлѣбъ не есть ли воспоминаніе Тѣла Христова“, „если ядите хлѣбъ сей — вечерю Господню воспоминаете“; но такъ сказалъ: „хлѣбъ, который преломляемъ, не есть ли *пріобщеніе Тѣла* Христова“ (1 Коринѳ. 10, 16); „когда вы ѣдите хлѣбъ сей и піете чашу сію — смерть Господню возвѣщаете“ (1 Коринѳ. 11, 26). Такимъ образомъ въ таинствѣ причащенія благословенныя и освященныя вещества, хотя по прежнему сохраняютъ видъ хлѣба и вина, но они уже суть самое Тѣло Христово, ломимое за наши грѣхи, и самая Кровь Христова, пролитая за наши грѣхи. Какимъ образомъ хлѣбъ и вино становятся Тѣломъ и Кровію Христовыми, сего постигнуть мы не можемъ такъ же, какъ не можетъ постигнуть того, какимъ образомъ въ лицѣ Іисуса Христа соединилось невмѣстимое и вездѣсущее Божество съ ограниченнымъ и слабымъ человѣчествомъ (Іоан. 1, 14). Ставши Тѣломъ и Кровію Христовыми, благословленныя въ таинствѣ вещества не только сохраняютъ свой видъ хлѣба и вина, но и подвергаются всѣмъ тѣмъ перемѣнамъ, на какія способны обыкновенные хлѣбъ и вино; это потому, что и Христосъ Іисусъ, будучи Господомъ, вполнѣ сохранялъ видъ человѣка (Филип. 2, 7. Мѳ. 13, 55. 56) и испытывалъ обыкновенныя тѣлесныя нужды и состоянія, напр. голодъ (Лук. 4, 2), *жажду* (Іоан. 19, 28), сонъ (Мѳ. 8, 24—25), физическую боль (Лук. 22, 44; Мѳ. 27, 46).

IV. Православной Церкви, которая допускаетъ къ св. причастію *всѣхъ* истинно вѣрующихъ христіанъ, сектанты въ упрекъ ставятъ еще слова изъ посл. 1 Коринѳ. 11, 27—29. Упрекъ напрасенъ, такъ какъ каждый православный человѣкъ, согласно наставленію апостола, предъ причастіемъ „испытываетъ себя“ (1 Коринѳ. 11, 28), т. е. исповѣдывается. Если между говѣющими бываютъ грѣшники, то таковыми люди оказываются всегда (1 Іоан. 1, 8),—если бы доступа къ св. причастію лишены были грѣшные люди, то некому было бы совершить и „преломленіе“, и заповѣдь Господа объ этомъ (Лук. 22, 19) была бы напрасной. Напротивъ, Господь явился на землю спасти не праведниковъ, а грѣшниковъ, такъ какъ не здоровые имѣютъ нужду во врачѣ, но больные (Лук. 5, 31, 32).

V. Откуда видно, что таинство причащенія совершалось Апостолами въ первенствующей Церкви?

Въ отвѣтъ на это укажемъ на посл. 1 Коринѳ. 10, 15—16. Дѣян. 2, 41—42, 20, 7.

Въ священномъ писаніи есть свидѣтельство и о томъ, что таинство св. причащенія должно совершаться въ Церкви Христовой во всѣ времена до скончанія вѣка? (1 Коринѳ. 11, 23—25).

VI. Какъ должно приступать къ принятію святаго причащенія?

Да такъ же, какъ училъ ап. Павелъ: 1 Коринѳ. 11, 26—30.

VII. На возраженіе сектантовъ, что въ православной Церкви только одни священнослужители причащаются отдѣльно Тѣла и отдѣльно Крови Христовой—слѣдуетъ отвѣтить, что священнослужители причащаются по тому примѣру, какъ причащались Апостолы на тайной вечерѣ, ибо они (священнослужители) заступили въ Христовой Церкви мѣсто Апостоловъ. Что касается мірянъ, то для спасенія не важно то, вмѣстѣ ли они будутъ причащаться Тѣла и Крови, или же раздѣльно,—будутъ ли причащаться сначала Тѣла, а потомъ Крови, или же наоборотъ, лишь бы только причастились того и другого.

VIII. На вопросъ: почему въ православной Церкви св. тайны преподаются посредствомъ лжицы — слѣдуетъ отвѣтить, что спасаетъ насъ не лжица, а св. тайны, какимъ бы способомъ мы ни принимали ихъ; спасаетъ не способъ и не порядокъ причащенія, а самое причащеніе св. таинъ. Можно и посредствомъ лжицы причащаться „достойно“, и безъ лжицы можно причаститься „недостойно“, „въ осужденіе себѣ“ (1 Коринѳ. 11, 29). Что установила Церковь, тому и должно подчиняться *) (Мѳ. 18, 17).

*) Лжица установлена Церковію во первыхъ для предотвращенія злоупотребленій, а во вторыхъ, для предосторожности, во избѣжаніе пролитія св. таинъ.

IX. На вопросъ: почему въ православной Церкви св. Агнецъ на проскомидіи прободается копіемъ?—нужно сказать, что Церковь поступаетъ при этомъ согласно съ евангельскою вѣрою: Апостолъ Павелъ говоритъ: Мы проповѣдуемъ Христа *распятаго* (1 Коринѳ. 1, 23). Я разсудилъ быть у васъ не знающимъ ничего, кромѣ Іисуса Христа, и *при томъ распятаго* (2, 2). Посему и причащаться должно Христа *Распятаго*. На этомъ основаніи и прободается св. Агнецъ. Если не прободать Агнца, то мы стали бы причащаться не того Тѣла Христова, которое было распято, страдало и прободено копіемъ на крестѣ. Священнослужители, прободая Агнецъ, нисколько не уподобляются распинателямъ Христа, но дѣлаютъ то, что повелѣлъ Іисусъ Христосъ: *сіе творите* въ Мое воспоминаніе, т. е. творите причащеніе Тѣла, *преданнаго* („которое за васъ предается", Лук. 12, 19), *ломимаго* („за васъ преломляется", 1 Коринѳ. 11, 24), и о чемъ говоритъ Апостолъ: всякій разъ, *когда вы ядите хлѣбъ сей и піете чашу сію, смерть Господню возвѣщаете* (1 Коринѳ. 11, 26).

А Тѣло, „преданное", „ломимое", т. е. страдавшее, непремѣнно должно быть—Тѣло Его, и предполагается—прободенное; равнымъ образомъ, крестная смерть Христова предполагаетъ прободеніе Тѣла Его.

По всему этому и совершеніе св. Тайнъ во образъ смерти должно совершать съ прободеніемъ Агнца; безъ прободенія оно не будетъ точнымъ и совершеннымъ образомъ смерти Его, т. е. не будетъ возвѣщать смерть Господню.

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о таинствѣ св. Причащенія.

На вечери въ послѣднюю ночь предъ Своими страданіями Господь установилъ Причащеніе честнаго Тѣла Его и Крови Его.

Мѳ. 26, 26. И когда они ѣли, Іисусъ взялъ хлѣбъ и, благословивъ, преломилъ и, раздавая ученикамъ, сказалъ: пріимите, ядите: сіе есть Тѣло Мое.

27. И взявъ чашу, и благодаривъ, подалъ имъ и сказалъ: пейте изъ нея всѣ;

28. ибо сія есть Кровь Моя новаго завѣта, за многихъ изливаемая, во оставленіе грѣховъ. Сравн. Мрк. 14, 22—24.

1 Кор. 10, 16. Чаша благословенія, которую благословляемъ, не есть ли пріобщеніе Крови Христовой? Хлѣбъ, который преломляемъ, не есть ли пріобщеніе Тѣла Христова?

17. Одинъ хлѣбъ, и мы многіе одно тѣло; ибо всѣ причащаемся отъ одного хлѣба.

Сіе причащеніе Господь заповѣдалъ „творить въ Его воспоминаніе":

Лук. 22, 19. И взявъ хлѣбъ, и благодаривъ, преломилъ и подалъ имъ, говоря: сіе есть тѣло Мое, которое за васъ предается; сіе творите въ Мое воспоминаніе;

20. Также и чашу послѣ вечери, говоря: сія чаша есть новый завѣтъ въ Моей Крови, которая за васъ проливается.

1 Кор. 11, 24. И возблагодаривъ, преломилъ и сказалъ: пріимите, ядите, сіе есть Тѣло Мое, за васъ ломимое; сіе творите въ Мое воспоминаніе.

25. Также и чашу послѣ вечери, и сказалъ: сія чаша есть новый завѣтъ въ Моей Крови, сіе творите, когда только будете пить, въ Мое воспоминаніе.

Согласно заповѣди Господней, апостолы сами совершали „преломленіе хлѣба" и научили тому учениковъ своихъ:

Дѣян. 2, 42. И они постоянно пребывали въ ученіи Апостоловъ, въ общеніи и преломленіи хлѣба и въ молитвахъ.

Дѣян. 20, 11. Взошедши же и преломивъ хлѣбъ и вкусивъ, бесѣдовалъ довольно, даже до разсвѣта, и потомъ вышелъ.

Дѣян. 20, 7. Въ первый же день недѣли, когда ученики собрались для преломленія хлѣба, Павелъ, намѣреваясь отправиться въ слѣдующій день, бесѣдовалъ съ ними, и продолжалъ слово до полуночи.

Совершеніе св. причащенія Господь установилъ и заповѣдалъ посредствомъ *вещественнаго* хлѣба и вина („взявъ хлѣбъ и благословивъ преломилъ и роздалъ".. „взявъ чашу и благодаривъ, подалъ имъ"..) См. Мѳ. 26, 26—28.

Однако въ таинствѣ причащенія вѣрующіе вкушаютъ не простой хлѣбъ и вино (сравн. „послѣ вечери": Лук. 22, 20; 1 Коринѳ. 11, 25; Лук. 22, 17), но хлѣбъ и вино по силѣ „благословенія" становятся истинными Тѣломъ и Кровію Христовыми (см. 1 Кор. 10, 16).

Іоан. 6, 51 Я хлѣбъ живый, сшедшій съ небесъ; ядущій хлѣбъ сей будетъ жить во вѣкъ; хлѣбъ же, который Я дамъ, есть Плоть Моя, которую Я отдамъ за жизнь міра.

Вкушеніе Плоти и Крови Христовыхъ необходимо намъ для достиженія вѣчной жизни:

Іоан. 6, 52. Тогда Іудеи стали спорить между собою, говоря: какъ Онъ можетъ дать намъ ѣсть Плоть Свою?

53. Іисусъ же сказалъ имъ: истинно, истинно говорю вамъ: если не будете ѣсть Плоти Сына Человѣческаго и пить Крови Его, то не будете имѣть въ себѣ жизни.

54. Ядущій Мою Плоть и піющій Мою Кровь имѣетъ жизнь вѣчную, и Я воскрешу его въ послѣдній день.

55. Ибо Плоть Моя истинно есть пища, и Кровь Моя истинно есть питіе.

56. Ядущій Мою Плоть и піющій Мою Кровь пребываетъ во Мнѣ и Я въ немъ.

57. Какъ послалъ Меня живый Отецъ, и Я живу Отцемъ, такъ и ядущій Меня жить будетъ Мною.

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о таинствѣ св. Причащенія.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
Мѳ. 26, 39. И отошедъ немного, палъ на лице Свое, молился и говорилъ: Отче Мой! если возможно, да минуетъ Меня чаша сія; впрочемъ не какъ Я хочу, но какъ Ты. 42. Еще, отошедъ въ другой разъ, молился, говоря: Отче Мой! если не можетъ чаша сія миновать Меня, чтобы Мнѣ не пить ея, да будетъ воля Твоя. Мрк. 10, 38. Но Іисусъ сказалъ имъ: не знаете, чего просите. Можете ли пить чашу, которую Я пью, и креститься крещеніемъ, которымъ Я крещусь? 39. Они отвѣчали: можемъ. Іисусъ же сказалъ имъ: чашу, которую Я пью, будете пить, и крещеніемъ, которымъ Я крещусь, будете креститься. (Срав. Мѳ. 20, 22). Мрк. 14, 36. И говорилъ: Авва Отче! все возможно Тебѣ; пронеси чашу сію мимо Меня; но не чего Я хочу, а чего Ты.	Въ указанныхъ мѣстахъ свящ. Писанія именемъ „чаши“ названы предстоявшія Господу Іисусу Христу страданія. Здѣсь слово „чаша“ употреблена въ переносномъ смыслѣ такъ же, какъ въ переносномъ смыслѣ употреблено Господомъ, напр., названіе „закваски“: Мѳ. 16, 6. 7. 11. Однако какъ иносказательнымъ употребленіемъ слово закваска не отрицается употребленіе сего слова въ его прямомъ смыслѣ относительно вещественной закваски. Срав. Мѳ. 13, 33, такъ вышеуказанными мѣстами св. Писанія не отрицается и не устраняется употребленіе и пониманіе слова чаша въ его собственномъ и прямомъ смыслѣ: Лук. 22, 17. 19. 20. Если Самъ Христосъ говоритъ о хлѣбѣ: *сіе есть Тѣло Мое*, то кто послѣ сего осмѣлится сомнѣваться? И если Самъ Онъ утверждалъ: *сія есть Кровь Моя*, то кто еще будетъ не вѣрить и говорить, что это не Кровь Его? Итакъ, со всею увѣренностью мы принимаемъ сіе, какъ Тѣло и Кровь Христову. Хотя чувство и представляетъ тебѣ это, какъ хлѣбъ и вино, но ты утверждайся вѣрою; не по вкусу суди, о по вѣрѣ будь убѣжденъ, что ты удостоенъ причащенія Тѣла и Крови Іисуса	Мѳ. 16, 6. Іисусъ сказалъ имъ: смотрите, берегитесь закваски фарисейской и саддукейской. 7. Они же помышляли въ себѣ и говорили: *это значитъ*, что хлѣбовъ мы не взяли. 11. Какъ не разумѣете, что не о хлѣбѣ сказалъ Я вамъ: берегитесь закваски фарисейской и саддукейской? Мѳ. 13, 33. Иную притчу сказалъ Онъ имъ: царство небесное подобно закваскѣ, которую женщина, взявъ, положила въ три мѣры муки, доколѣ не вскисло все. Лук. 22, 17. И взявъ чашу, и благословивъ, сказалъ: пріимите ее, и раздѣлите между собою. 19 И взявъ хлѣбъ, и благодаривъ, преломилъ, и подалъ имъ, говоря: сіе есть Тѣло Мое, которое за васъ предается: сіе творите въ Мое воспоминаніе. 20. Также и чашу послѣ вечери, говоря:

сія чаша *есть* новый завѣтъ въ Моей Крови, которая за васъ проливается.

Примѣч. Ссылаясь на эти тексты, сектанты утверждаютъ, что причащаться нужно „чаши“ страданія, а не Крови Христовой.

Христа *), а потому сектантское ученіе о томъ, что причащаться нужно такой чашей, о какой идетъ рѣчь въ приведенныхъ ими мѣстахъ, совершенно неосновательно.

II.

Мѳ. 4, 4. Онъ же сказалъ ему въ отвѣтъ: написано: не хлѣбомъ однимъ будетъ жить человѣкъ, но всякимъ словомъ, исходящимъ изъ устъ Божіихъ. (Второз. 8, 3).

Іоан. 6, 27. Старайтесь не о пищѣ тлѣнной, но о пищѣ, пребывающей въ жизнь вѣчную, которую дастъ вамъ Сынъ человѣческій; ибо на немъ положилъ печать *Свою* Отецъ, Богъ.

47. Истинно, истинно говорю вамъ: вѣрующій въ Меня имѣетъ жизнь вѣчную.

48. Я есмь хлѣбъ жизни.

49. Отцы ваши ѣли манну въ пустынѣ, и умерли.

50. Хлѣбъ же, сходящій съ небесъ, таковъ, что ядущій его не умретъ.

63. Духъ животворитъ; плоть не пользуетъ *ни*мало. Слова, которыя говорю Я вамъ, суть духъ и жизнь.

Евр. 9, 10. Мы имѣемъ жертвенникъ, отъ котораго не имѣютъ права питаться служащіе скиніи.

Евр. 13, 9. Ученіями различными и чуждыми не увлекайтесь; ибо хорошо благодатью укрѣплять сердца, а не яствами, отъ которыхъ не получили пользы занимающіеся ими,

10. И которыя съ яствами и питіями, и различными омовеніями и обрядами, *относящимися* до плоти, установлены были только до времени исправленія.

Примѣч. Истинное Тѣло и Кровь Іисуса Христа

Слова Господа—„не хлѣбомъ однимъ будетъ жить человѣкъ, но всякимъ словомъ Божіимъ“—относятся не къ тому хлѣбу, который есть Тѣло Христово, а къ простой пищѣ, которою утоляется жажда тѣлесная: Мѳ. 4, 2. Кромѣ того, сказано—„не хлѣбомъ *однимъ*“. Слѣдовательно, при словѣ Божіемъ человѣкъ можетъ духовно жить и *хлѣбомъ* (ср. Втор. 8, 3). Въ словахъ—„старайтесь не о пищѣ тлѣнной, но о пищѣ, пребывающей въ жизнь вѣчную, которую дастъ вамъ Сынъ Человѣческій—подъ „пищею тлѣнною“ разумѣется простой хлѣбъ и рыба: Іоанн. 6, 27, срав. ст. 9, а подъ „пищею пребывающей въ жизнь вѣчную“ разумѣется преподаваніе въ св. причастіи „Плоти“ Сына Человѣческаго: Іоан. 6, 27, ср. ст. 48. 51. Въ словахъ—„плоть не пользуетъ нимало“—высказывается та истина, что плотскимъ разумѣніемъ люди никогда не поймутъ того, какимъ образомъ Господь (въ хлѣбѣ) преподаетъ имъ для вкушенія Свою Плоть (Іоан. 6, 63), срав. ст. 52—55; подъ яствами разумѣются ветхозавѣтныя жертвы, которыя сами безсильны были спасти людей отъ грѣховъ и сдѣлать ихъ совершенными (Евр. 13, 9, срав. 9, 8—10). Въ словахъ—„мы имѣемъ жертвенникъ, отъ котораго не имѣютъ права питаться служащіе скиніи“ подъ жертвенникомъ разумѣются Голгоѳа и честный крестъ (Евр. 13, 10; срав. 9, 28). Хотя на Голгоѳѣ распятымъ Тѣломъ Христовымъ никто не питался, но питались и питаются всѣ вѣрующіе христіане Тѣломъ и Кровію Христовыми, подъ видомъ хлѣба и вина: 1 Кор. 10, 16. 11, 24—25. Примѣняя всѣ сіи мѣста Писанія къ благословенному хлѣбу и вину, которые становятся Тѣломъ и Кровію Христовыми (1 Корин. 10, 16), симъ самымъ сектанты „попираютъ Сына Божія“, такъ какъ „не почитаютъ за свя-

Мѳ. 4, 2. И постившись сорокъ дней и сорокъ ночей, напослѣдокъ взалкалъ.

Іоан. 6, 9. Здѣсь есть у одного мальчика пять хлѣбовъ ячменныхъ и двѣ рыбки: но что это для такого множества!?

48. Я есмь хлѣбъ жизни.

51. Я хлѣбъ живый, сшедшій съ небесъ; ядущій хлѣбъ сей будетъ жить вовѣкъ; хлѣбъ же, который Я дамъ, есть плоть Моя, которую Я отдамъ за жизнь міра.

52. Тогда Іудеи стали спорить между собою, говоря: какъ Онъ можетъ дать намъ ѣсть Плоть Свою?

53. Іисусъ же сказалъ имъ: истинно, истинно говорю вамъ: если не будете ѣсть Плоти Сына человѣческаго, и пить Крови Его, то не будете имѣть въ себѣ жизни.

54. Ядущій Мою Плоть и піющій Мою Кровь имѣетъ жизнь вѣчную, и Я воскрешу его въ послѣдній день.

55. Ибо Плоть Моя истинно есть пища и Кровь Моя истинно есть питіе.

Евр. 9, 28. Такъ и Христосъ, однажды принесши Себя въ жертву, чтобы подъять грѣхи многихъ, во второй разъ явится *не для очищенія* грѣха, а для ожидающихъ Его во спасеніе.

I Кор. 10, 16. Чаша благословенія, которую благословляемъ, не есть ли пріобщеніе Крови Христовой? Хлѣбъ, который преломляемъ, не есть ли пріобщеніе Тѣла Христова?

I Кор. 11, 24. И возблагодаривъ, преломилъ и сказалъ: пріимите, яди-

*) 4-е тайноводственное поученіе Кирилла Іерусалимскаго.

ста, преподаваемыя въ таинствѣ св. Причащенія, сектанты дерзаютъ сравнивать съ обыкновенною пищею и въ подтвержденіи своего лжеученія приводятъ выше указанные тексты свящ Писанія.

тыню Кровь завѣта": Евр. 10, 29. Изъ вышеприведеннаго ясно, что въ противоположность плотскому образу мыслей іудеевъ, Спаситель указываетъ на Свои слова о вкушеніи Плоти Его, какъ на духъ и жизнь, потому что вкушать будутъ вѣрующіе таинственно, не въ видѣ плоти, но въ видѣ хлѣба и вина, и чрезъ то получатъ жизнь вѣчную. Въ этомъ смыслѣ и сказалъ Спаситель: слова, которыя говорю Я вамъ,—суть духъ и жизнь. Къ тому же въ таинствѣ св. причащенія удовлетворяется не тѣлесные голодъ и жажда, какъ суемудрствуютъ сектанты, а душевные, т. е. преподается пища и питіе для спасенія души.

те, сіе есть Тѣло Мое, за васъ ломимое; сіе творите въ Мое воспоминаніе.

25. Также и чашу послѣ вечери, и сказалъ: сія чаша есть новый завѣтъ въ Моей Крови, сіе творите, когда только будете пить, въ Мое воспоминаніе.

Евр. 10, 29. То сколь тягчайшему, думайте, наказанію повиненъ будетъ тотъ, кто попираетъ Сына Божія, и не почитаетъ за святыню Кровь завѣта, которою освященъ, и Духа благодати оскорбляетъ.

III.

Іоан. 1, 1. Въ началѣ было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Богъ.

Этими словами сектанты силятся отвергать видимость Плоти и Крови Іисуса Христа въ таинствѣ причащенія, утверждая, что Богъ былъ только Слово, т. е. св. Писаніе, а не Плоть и Кровь, но въ этомъ мѣстѣ еванг. Іоаннъ нисколько не говоритъ о томъ словѣ, которое есть св. Писаніе, а прямо говоритъ о томъ Словѣ, которое было Богъ Сынъ, Единородный отъ Отца, которое стало Плотію, было осязаемо руками апостоловъ, т. е. объ Іисусѣ Христѣ: Іоан. 1, 14. 1 Іоан. 1, 1.

Іоан. 1, 14. И Слово стало плотію, и обитало съ нами, полное благодати и истины; и мы видѣли славу Его, славу, какъ единороднаго отъ Отца.

1 Іоан. 1, 1. О томъ, что было отъ начала, что мы слышали, что видѣли своими очами, что разсматривали, и что осязали руки наши, о Словѣ жизни.

IV.

Іоан. 5, 24. Истинно, истинно говорю вамъ: слушающій слово Мое и вѣрующій въ пославшаго Меня имѣетъ жизнь вѣчную.

Іоан. 15, 3. Вы уже очищены чрезъ слово, которое Я проповѣдалъ вамъ.

Примѣч. Сектанты говорятъ, что должно словомъ, т. е. св. Писаніемъ, *очищаться* отъ грѣховъ, а не причащеніемъ.

Слушать слово Божіе (въ текстѣ Мое)— это значитъ принимать ученіе Іисуса Христа вообще, ученіе о спасеніи, о средствахъ для достиженія спасенія, слѣдовательно, ученіе о таинствахъ и въ частности объ Евхаристіи. Отвергая чувственное причащеніе, сектанты тѣмъ самымъ являются ослушниками словъ Іисуса Христа: Іоан. 6, 54 — 56, попираютъ Сына Божія и не почитаютъ за святыню Кровь завѣта, которою освящены, и Духа благодати оскорбляютъ (Евр. 10, 29).

Іоан. 6, 54. Ядущій Мою Плоть и піющій Мою Кровь имѣетъ жизнь вѣчную; и Я воскрешу его въ послѣдній день.

55. Ибо Плоть Моя истинно есть пища, и Кровь Моя истинно есть питіе.

56. Ядущій Мою Плоть и піющій Мою Кровь пребываетъ во Мнѣ, и Я въ Немъ.

V.

Псал 118, 63. Общникъ я всѣмъ боящимся Тебя и хранящимъ повелѣнія Твои.

Примѣч. Эти слова сектанты приводятъ въ подтвержденіе той мысли

Эти слова къ таинству святаго причащенія не могутъ относиться уже по тому одному, что когда жилъ Давидъ, тогда еще не было установлено таинство причащенія. Установилъ это таинство Самъ Господь Іисусъ Христосъ: Мѳ

Мѳ. 26, 26. И, когда они ѣли, Іисусъ взялъ хлѣбъ и, благословивъ, преломилъ, и, раздавая ученикамъ, сказалъ: примите, ядите сіе есть Тѣло Мое

что Господь и безъ причащенія общникъ всѣмъ боящимся Его.

26, 26—28. Какъ видно изъ всего 118 псалма, здѣсь ублажается ходящій непорочно въ законѣ Господнемъ (ст. 1), и Господь обѣщаетъ быть общникомъ съ тѣми, кто хранитъ повелѣнія Его, а сектанты, какъ уклонившіеся отъ Церкви Христовой, не хранятъ повелѣнія Іисуса Христа.

27. И, взявъ чашу, и благодаривъ, подалъ имъ, и сказалъ: пейте изъ нея всѣ;

28. Ибо сія есть Кровь Моя новаго завѣта, за многихъ изливаемая во оставленіе грѣховъ.

VI.

Притч. Солом. 9, 4. „Кто неразуменъ, обратись сюда"! И скудоумному она сказала:

5. „идите, ѣшьте хлѣбъ мой, и пейте вино, мною растворенное".

Примѣч. Приводя этотъ текстъ, сектанты говорятъ, что должно свящ. Писаніемъ питаться, а не хлѣбомъ и виномъ въ причащеніи.

Чтобы правильно понять это мѣсто (на которое столь тщетно ссылаются сектанты) нужно обратить вниманіе на связь приведенныхъ словъ съ предшествующими стихами той же главы. Изъ этой связи открывается, что подъ Премудростію, построившей себѣ домъ, разумѣется Второе Лице Св. Троицы—Іисусъ Христосъ: Коринѳ. 1, 23—24; подъ домомъ—Церковь: 1 Тим. 3, 15; подъ трапезой—таинство св. причащенія и вообще всѣ блага Христовой Церкви: Лук. 22, 30. Царь Давидъ, хотя и говорилъ (псал. 50, 19), что жертва Богу—духъ сокрушенный", тѣмъ не менѣе считалъ для себя обязанностью приносить и другія жертвы. Такъ и христіане, хотя и воспѣваютъ вмѣстѣ съ Давидомъ, что жертва Богу — духъ сокрушенный, но обязаны совершать жертву и причащаться Тѣла и Крови Христовой.

I Кор. 1, 23. А мы проповѣдуемъ Христа, распятаго, для Іудеевъ соблазнъ, а для Еллиновъ безуміе,

24. для самихъ же призванныхъ, Іудеевъ и Еллиновъ, Христа Божію силу и Божію премудрость.

I Тим. 3, 15. Чтобы, если замедлю, ты зналъ, какъ должно поступать въ домѣ Божіемъ, который есть Церковь Бога живаго, столпъ и утвержденіе истины.

Лук. 22, 30. Да ядите и піете за трапезою Моею въ царствѣ Моемъ, и сядете на престолахъ, судить двѣнадцать колѣнъ Израилевыхъ.

VII.

Осія. 9, 2. Гумно и точило не будетъ питать ихъ, и надежда на виноградный сокъ обманетъ ихъ.

Примѣч. Эти слова сектанты относятъ къ св. причащенію Крови Іисуса Христа подъ видомъ вина.

Пророкъ Осія, обличая евреевъ (1. 9 ст. 9 гл.) въ идолопоклонствѣ, во 2-мъ стихѣ говоритъ о томъ, что за ихъ грѣхи постигнетъ голодъ, такъ что у евреевъ не будетъ ни хлѣба, ни вина за ихъ жертвоприношенія идоламъ. Къ христіанскому же причащенію означенныя слова пророка не имѣютъ никакого отношенія, потому что во дни пророка Осіи таинства этого еще не было, а потому только по крайнему невѣжеству сектанты приводятъ подобныя возраженія.

Осія 9, 1. Не радуйся, Израиль, до восторга, какъ другіе народы, ибо ты блудодѣйствуешь, удалившись отъ Бога твоего; любишь блудодѣйные дары на всѣхъ гумнахъ.

9. Глубоко упали они, развратились, какъ во дни Гивы; Онъ вспомнитъ нечестіе ихъ, накажетъ ихъ за грѣхи ихъ.

VIII.

Откр. 17, 3. И повелъ меня въ духѣ въ пустыню; и я увидѣлъ жену, сидящую на звѣрѣ багряномъ, преисполненномъ именами богохульными, съ се-

Подъ блудницей, упоминаемой въ 17 главѣ Откров., сдѣлавши общій выводъ изъ толковниковъ, должно разумѣть церковь невѣрную или особенное грѣховное состояніе части человѣчества въ послѣднія времена, когда будетъ дѣйствовать

Лук. 18, 8. Сказываю вамъ, что подастъ имъ защиту вскорѣ. Но Сынъ человѣческій, пришедши, найдетъ ли вѣру на землѣ?

Мрк. 14, 22. И когда они ѣли, Іисусъ, взявъ

мью головами и десятью рогами.

4. И жена облечена была въ порфиру и багряницу, украшена золотомъ, драгоцѣнными камнями и жемчугомъ, и держала золотую чашу въ рукѣ своей, наполненную мерзостями и нечистотою блудодѣйства ея.

Откр. 17, 5. и на челѣ ея написано имя: тайна, Вавилонъ великій, мать блудницамъ и мерзостямъ земнымъ.

Примѣч. Эти слова откровенія сектанты въ своемъ ослѣпленіи, кощунствуя, относятъ къ православной Церкви.

антихристъ, изображаемый въ этой главѣ Откров., какъ и въ 13, подъ образомъ звѣря. Эта часть человѣчества не обнаружитъ тогда истинной вѣры въ Бога и должнаго исполненія Его Святаго Закона, будетъ отличаться совершеннымъ невѣріемъ въ Бога, какъ и предсказалъ Спаситель: Лук. 18, 8; члены такой церкви будутъ людьми въ высшей степени плотскими, чувственными. Ничего подобнаго отнести къ православной Церкви, какъ дѣлаютъ сектанты, отнюдь нельзя. Да и можно ли приравнивать причащеніе къ упоминаемой въ 17 гл. чашѣ, когда это таинство установлено Самимъ Господомъ нашимъ Іисусомъ Христомъ? Мрк. 14, 22—24; Лук. 22, 19—20. Ясно, что сектанты не только не почли за святыню Кровь завѣта, но изрыгаютъ страшную хулу и кощунство на чашу Господню.

хлѣбъ, благословилъ, преломилъ, далъ имъ, и сказалъ: пріимите, ядите, сіе есть Тѣло Мое.

23. И взявъ чашу, благодаривъ, подалъ имъ: и пили изъ нея всѣ.

24. И сказалъ имъ: сіе есть Кровь Моя новаго завѣта, за многихъ изливаемая.

Лук. 22, 19. И взявъ хлѣбъ и благодаривъ, преломилъ и подалъ имъ, говоря: сіе есть Тѣло Мое, которое за васъ предается; сіе творите въ Мое воспоминаніе.

20. Также и чашу послѣ вечери, говоря: сія чаша есть новый завѣтъ въ Моей Крови, которая за васъ проливается.

О ТАИНСТВѢ ПОКАЯНІЯ.

I.

Православное ученіе о таинствѣ Покаянія.

Покаяніе есть таинство, въ которомъ вѣрующій, искренно раскаявшись, исповѣдуя грѣхи свои предъ духовнымъ отцомъ—священникомъ, молитвами и видимымъ разрѣшеніемъ послѣднаго—невидимо получаетъ разрѣшеніе, прощеніе во грѣхахъ отъ Самого Господа Іисуса Христа и, такимъ образомъ, снова становится чистымъ, безгрѣшнымъ, какимъ вышелъ изъ купели крещенія. Такое опредѣленіе покаянія, какъ *таинства*, установлено Господомъ Іисусомъ Христомъ, Который проповѣдью о покаяніи началъ свое служеніе роду человѣческому (Мѳ. 9, 2; Лук. 7, 47), обѣщалъ и апостоламъ, а въ лицѣ ихъ и преемникамъ ихъ—епископамъ и пресвитерамъ,—дать сію власть: *„что вы свяжете на землѣ, то будетъ связано на небѣ; и что разрѣшите на землѣ, то будетъ разрѣшено на небѣ“* (Мѳ. 18, 18; срав. Іоанн. 20, 21—23). Изъясняя эти слова, св. Іоаннъ Златоустъ говоритъ: „какъ царь, посылая правителей, даетъ имъ власть и заключать въ темницу, и освобождать изъ темницы, такъ и Христосъ облекаетъ учениковъ такою же властію..., именно—вязать и отпустать грѣхи“ (Толк. на Іоанна 523 стр.).

Такъ Господь положилъ въ Церкви Своей основаніе власти — отпускать грѣхи, которая, какъ при самихъ апостолахъ, такъ и послѣ нихъ, всегда оставалась въ Церкви, и всегда должна остаться въ ней, пока будутъ грѣшники, т. е. до второго пришествія Христова, до дня суднаго. Таковыми люди, оказывается, всегда были

и будутъ (1 Іоан. 1, 8), — если-бы доступа къ св. причастію лишены были грѣшные люди, т. е. не было бы таинства покаянія, то некому было бы совершить и „преломленіе", и заповѣдь Господа объ этомъ (Лук. 22, 19) была бы напрасной. Напротивъ, Господь явился на землю спасти не праведниковъ, но грѣшниковъ, такъ какъ не здоровые имѣютъ нужду во врачѣ, но больные (Лук. 5, 31, 32).

Сектанты утверждаютъ, будто православная Церковь своею исповѣдію не только не удерживаетъ злыхъ людей отъ грѣховъ, но даже потворствуетъ имъ, такъ какъ, по сектантскому пониманію, каждый членъ православной Церкви можетъ грѣшить, сколько ему угодно, и затѣмъ, послѣ самыхъ тяжкихъ грѣховъ, въ ней можетъ получить прощеніе. Неправильность такого сектантскаго мнѣнія достаточно обнаруживается уже изъ того, что пастыри располагаютъ правомъ не только прощать грѣхи, но и *оставлять* на нихъ, *связывать* (Іоан. 20, 23, Мѳ. 18, 18), что въ потребныхъ случаяхъ пастыри и дѣлаютъ. Кромѣ того, высказываясь такъ, сектанты оскорбляютъ не только Церковь, но Самого Господа Іисуса Христа, такъ какъ Іисусъ Христосъ не только намъ заповѣдалъ извинять и прощать всѣ вины другихъ (Мѳ. 6, 14, 15, 18, 22), но Самъ ради прощенія пострадалъ и прощаетъ людямъ всѣ грѣхи. 1 Іоанн. 1, 7-9. Ефес. 1, 7. Колосс. 3, 13. Согласно Писанію, православная Церковь научаетъ, чтобы люди не согрѣшали, согрѣшающимъ же она указываетъ на даровавшаго таинство Ходатая Іисуса Христа (1 Іоанн. 2, 1).

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о таинствѣ Покаянія.

Установленіе таинства покаянія или исповѣди высказалъ Самъ Господь, и притомъ нѣсколько разъ.—Ап. Петру:

Мѳ. 16, 19. И дамъ тебѣ ключи царства небеснаго; и что свяжешь на землѣ, то будетъ связано на небесахъ; и что разрѣшишь на землѣ, то будетъ разрѣшено на небесахъ.

Всѣмъ апостоламъ до Своего страданія:

Мѳ. 18, 18. Истинно говорю вамъ: что вы свяжете на землѣ, то будетъ связано на небѣ; и что разрѣшите на землѣ, то будетъ разрѣшено на небѣ.

Всѣмъ апостоламъ послѣ Своего воскресенія:

Іоан. 20, 20. Сказавъ это, Онъ показалъ имъ руки и ноги и ребра Свои. Ученики обрадовались, увидѣвши Господа.

21. Іисусъ же сказалъ имъ вторично: миръ вамъ! Какъ послалъ Меня Отецъ, такъ и Я посылаю васъ.

22. Сказавъ это, дунулъ, и говоритъ имъ: примите Духа Святаго.

23. Кому простите грѣхи, тому простятся; на комъ оставите, на томъ останутся.

Право совершать это таинство Господь далъ апостоламъ, а въ лицѣ ихъ и всѣмъ пастырямъ Церкви:

Іоан. 20, 20—23.

Дѣян. 20, 17. Изъ Милита же пославъ въ Ефесъ, онъ призвалъ пресвитеровъ церкви.

28. Итакъ, внимайте себѣ и всему стаду, въ которомъ Духъ Святый поставилъ васъ блюстителями, пасти церковь Господа и Бога, которую Онъ пріобрѣлъ Себѣ кровію Своею.

Если по установленію Господню необходимымъ оказывается внѣшнее отпущеніе грѣховъ, то несомнѣнно необходимо и внѣшнее словесное исповѣданіе ихъ кающимся человѣкомъ; ибо еслибы не было словесной исповѣди, то на какомъ основаніи и какимъ образомъ могъ-бы пастырь — отпускать или держать, вязать или рѣшить?

Къ апостоламъ вѣрующіе христіане „приходили", исповѣдывая и открывая свои дѣла:

Дѣян. 18. 18. Многіе же изъ увѣровавшихъ приходили, исповѣдуя и открывая дѣла свои.

И апостолы прощали отъ лица Христова:

2 Коринѳ. 2, 10. А кого вы въ чемъ прощаете, того и я: ибо и я, если въ чемъ простилъ кого, простилъ для васъ отъ лица Христова.

Мы также должны приходить къ нашимъ пастырямъ и исповѣдывать наши грѣхи:

1 Іоан 1, 9. Если исповѣдуемъ грѣхи наши, то Онъ, будучи вѣренъ и праведенъ, проститъ намъ грѣхи наши, и очиститъ насъ отъ всякой неправды.

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о таинствѣ Покаянія.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
Лук. 5. 21. Книжники и фарисеи начали разсуждать, говоря: кто это, который богохульствуетъ? Кто можетъ прощать грѣхи, кромѣ одного Бога? *Примѣч.* Вычитавъ этотъ текстъ, сектанты добавляютъ, что и священники не могутъ прощать грѣховъ въ своей исповѣди.	Пастыри отпускаютъ грѣхи не собственною властію, а властію, данною имъ отъ Господа Іисуса Христа: Іоан. 20, 23,—который имѣетъ право отпускать: Лук. 5, 24; Матѳ. 28, 18, а потому сектанты, ссылающіеся на ст 21 гл. 5 ев. Луки, вполнѣ ставятъ себя въ положеніе тѣхъ книжниковъ и фарисеевъ, которые враждовали противъ Іисуса Христа за то, что Онъ несчастнымъ, покаявшимся грѣшникамъ давалъ отпущеніе грѣховъ: Лук. 5, 20, потому что и чрезъ священниковъ отпускаетъ грѣхи Самъ Господь, ибо при отпущеніи грѣховъ священники всегда говорятъ: „властію, данною мнѣ отъ Господа, прощаю и разрѣшаю“ (сравн. Мѳ. 18, 18).	Іоан. 20, 23. Кому простите грѣхи, тому простятся; на комъ оставите, на томъ останутся. Лук. 5, 24. Но чтобы вы знали, что Сынъ Человѣческій имѣетъ власть на землѣ прощать грѣхи. Мѳ. 28, 18. И, приблизившись, Іисусъ сказалъ имъ: дана Мнѣ всякая власть на небѣ и на землѣ. Лук. 5, 20. И Онъ, видя вѣру ихъ, сказалъ человѣку тому: прощаются тебѣ грѣхи твои.
	II.	
Іаков. 5, 16. Признавайтесь другъ предъ другомъ въ проступкахъ, и молитесь другъ за друга, чтобъ исцѣлиться: много можетъ усиленная молитва праведнаго. *Примѣч.* Этими словами сектанты доказываютъ, что каяться надо только взаимнымъ признаніемъ во грѣхахъ, не обращаясь къ пастырямъ.	Требованіе апостола Іакова „признаваться другъ передъ другомъ въ проступкахъ“—относится не къ таинству покаянія. Что въ этихъ словахъ говорится о простой откровенности для взаимнаго извиненія проступковъ и для взаимнаго назиданія: Матѳ. 6, 14. Кол. 3, 13, сіе видно изъ того, что о прощеніи грѣховъ именемъ Господнимъ при молитвѣ пресвитеровъ высказано апостоломъ выше совершенно особо: Іак. 5, 16 срав. ст. 14. Настоящее наставленіе апостола исполняется у насъ тѣмъ, что люди, говѣющіе и приходящіе къ таинству покаянія, предварительно испрашиваютъ себѣ другъ у друга прощенія („прощаются“). Исповѣдь принимается *тайная* ради того, чтобы чужими грѣхами при гласной исповѣди не давать повода для пересудовъ злымъ членамъ общины, которые „судятъ по наружности,“ и „злословятъ“ (Іоан. 7, 24. Іаков. 4, 11—12. Римл. 2, 1—3; 14, 12—13), и чтобы кающихся христіанъ избавить этимъ отъ неумѣстныхъ и напрасныхъ укоровъ: Іов. 19, 1—4.	Мѳ. 6, 14. Ибо если вы будете прощать людямъ согрѣшенія ихъ, то проститъ и вамъ Отецъ вашъ небесный. Колос. 3, 13. Снисходя другъ другу и прощая взаимно, если кто на кого имѣетъ жалобу; какъ Христосъ простилъ васъ, такъ и вы. Іаков. 5, 14. Боленъ ли кто изъ васъ, пусть призоветъ пресвитеровъ Церкви, и пусть помолятся надъ нимъ, помазавъ его елеемъ во имя Господне. Іова 19, 1. И отвѣчалъ Іовъ, и сказалъ: 2. Доколѣ будете мучить душу мою, и терзать меня рѣчами? 3. Вотъ, уже разъ десять вы срамили меня, и не стыдитесь тѣснить меня. 4. Если я и дѣйствительно погрѣшилъ, то погрѣшность моя при мнѣ остается

III.

Псал. 110, 1. Славлю (Тебя), Господи, всѣмъ сердцемъ (моимъ) въ совѣтѣ праведныхъ и въ собраніи.

2 Цар. 12, 13. И сказалъ Давидъ Наѳану: согрѣшилъ я предъ Господомъ. И сказалъ Наѳанъ Давиду: и Господь снялъ съ *тебя* грѣхъ твой: ты не умрешь.

Примѣч. По мнѣнію сектантовъ, ошибочно основанному на приведенныхъ текстахъ, выходитъ, что каяться надо только предъ Богомъ, безъ посредства священника.

Подобная ссылка сектантовъ на Ветхій Завѣтъ уже по тому одному не имѣетъ особенно важнаго значенія въ вопросѣ о исповѣди, что власть вязать и рѣшить грѣхи дарована Іисусомъ Христомъ лишь пастырямъ новозавѣтнымъ: Мѳ. 16, 19. 18, 18. Кромѣ того въ Псал. 110, 1 пророкъ Давидъ говоритъ не о покаяніи, а о славословіи Божіемъ. Въ 12 гл. 2 Цар. разсказывается исторія покаянія Давида и разрѣшеніе его отъ грѣха Богомъ чрезъ пророка Наѳана. Здѣсь оправдывается, а не осуждается таинство исповѣди предъ Богомъ чрезъ пастыря.

Мѳ. 16, 19. И дамъ тебѣ ключи царства небеснаго: и что свяжешь на землѣ, то будетъ связано на небесахъ; и что разрѣшишь на землѣ, то будетъ разрѣшено на небесахъ.

Мѳ. 18, 18. Истинно говорю вамъ: что вы свяжете на землѣ, то будетъ связано на небѣ; и что разрѣшите на землѣ, то будетъ разрѣшено на небѣ.

IV.

I Іоан. 2, 1. Дѣти мои! сіе пишу вамъ, чтобы вы не согрѣшали: а если бы кто согрѣшилъ; то мы имѣемъ ходатая предъ Отцемъ, Іисуса Христа, праведника.

Примѣч. Ссылаясь на эти слова, сектанты отрицаютъ необходимость пастырскаго посредничества въ таинствѣ покаянія.

Дѣйствительно Іисусъ Христосъ ходатайствуетъ передъ Отцомъ за согрѣшившихъ и даруетъ имъ прощеніе. Но Онъ прощаетъ только такихъ кающихся грѣшниковъ, которые смиренно послушны Его распоряженіямъ и исполняютъ Его волю, по которой и установлено таинство покаянія: Іоан. 20, 22—23. Послѣдователи Христа и выполняютъ волю Его: Дѣян. 19, 18.

Іоанн. 20. 22. Сказавъ это, дунулъ, и говоритъ имъ: примите Духа Святаго.

23. Кому простите грѣхи, тому простятся; на комъ оставите, на томъ останутся.

Дѣян. 19, 18. Многіе же изъ увѣровавшихъ приходили, исповѣдуя и открывая дѣла свои.

V.

Евр. 10, 26. Ибо если мы, получивъ познаніе истины, произвольно грѣшимъ, то не остается болѣе жертвы за грѣхи.

Примѣч. А потому, говорятъ сектанты, безполезна и исповѣдь грѣшниковъ предъ священниками.

Эти слова нужно читать въ связи съ дальнѣйшими стихами 28—29, откуда видно, что здѣсь должно разумѣть не тѣхъ, которые состоятъ въ Церкви и произвольно грѣшатъ, а тѣхъ, кои отвергли вѣру, отпали отъ Церкви и остаются нераскаянными. Православные христіане чрезъ посредство исповѣди очищаютъ себя для принятія Тѣла и Крови Христовой, а сектанты попираютъ Сына Божія, не почитая за святыню кровь Новаго Завѣта.

Евр. 10, 28. Если отвергшійся закона Моисеева, при двухъ или трехъ свидѣтеляхъ, безъ милосердія наказывается смертью,—

29. то сколь тягчайшему, думаете, наказанію повиненъ будетъ тотъ, кто попираетъ Сына Божія и не почитаетъ за святыню кровь завѣта, которою освященъ, и Духа благодати оскорбляетъ?

VI.

I Іоан. 3, 3. И всякій, имѣющій сію надежду на Него, очищаетъ себя, такъ какъ Онъ чистъ.

9. Всякій, рожденный отъ Бога, не дѣлаетъ грѣха; потому что сѣмя Его пребываетъ въ немъ; и онъ не можетъ грѣшить, потому что рожденъ отъ Бога.

Примѣч. Считая себя рожденными отъ Бога и не согрѣшающими, сектанты отвергаютъ таинство покаянія.

Этими мѣстами нисколько не унич...жается таинство покаянія, ибо здѣсь выражается та истина, что чадамъ Божіимъ прилично исполнять волю Отца своего, выраженную въ законѣ (а воля Его: Іоан. 20, 21—23, см. п. IV). Тотъ, кто грѣшитъ, нарушаетъ законъ, слѣд. поступаетъ противъ воли Отца, или еще болѣе, тотъ дѣлается уже не сыномъ Божіимъ, а сыномъ діавола, къ покаянію уже не прибѣгаетъ, и сбываются надъ нимъ слова ап. Павла: Евр. 6, 4—6.

Евр. 6, 4. Ибо невозможно, однажды просвѣщенныхъ, и вкусившихъ дара небеснаго, и содѣлавшихся причастниками Духа Святаго,

5. И вкусившихъ благаго глагола Божія и силъ будущаго вѣка,

6. И отпадшихъ, опять обновлять покаяніемъ; когда они снова распинаютъ въ себѣ Сына Божія, и ругаются Ему.

О ТАИНСТВѢ БРАКА.

I.

Православное ученіе о таинствѣ брака.

Брачный союзъ въ Новомъ Завѣтѣ возведенъ на степень *великой тайны* Божіей; именно онъ есть образъ союза Христа съ Церковью. Но союзъ Христа съ Церковью *исполненъ благодати и истины* (Іоан. 1, 14), т. е. есть союзъ благодатный, истинный; потому и брачный союзъ должно почитать исполненный благодати, т. е. союзъ, на который ниспосылается отъ Бога благодать св. Духа и который, поэтому, есть истинный союзъ. На этомъ основаніи заключается брачный союзъ не по одному родительскому только благословенію, но съ благословенія Церкви, чрезъ поставленныхъ въ Церкви пастырей, совершеніемъ надъ брачущимися особаго священнодѣйствія, т. е. таинства брака, для преподанія имъ благодати св. Духа.

Бракъ христіанскій *святъ* и *духовенъ*, какъ святъ союзъ Христа съ Церковью. Поэтому апостолъ и говоритъ: „бракъ у всѣхъ да будетъ честенъ и ложе непорочно" (Евр. 13, 4) и заповѣдуетъ христіанскимъ супругамъ: воля Божія есть *освященіе ваше*, чтобы вы воздерживались отъ блуда; чтобы каждый изъ васъ *умѣлъ соблюдать свой сосудъ въ святости и чести*, а не въ страсти похотѣнія, какъ язычники, не знающіе Бога (1 Ѳессал. 4, 3—5).

Бракъ долженъ быть *нерасторжимымъ*: что Богъ сочеталъ, того человѣкъ да не разлучаетъ (Мѳ. 19, 6), разумѣется, самовольно: мужъ не долженъ самовольно оставлять жену, а жена—мужа (см. Римл. 7, 1—3). Единственная достаточная причина для развода — прелюбодѣяіе; но и въ этомъ случаѣ мужъ и жена разводятся не иначе, какъ властію самой Церкви чрезъ ея законныхъ пастырей, т. е. тою властію, которая сочетала ихъ: кто *привязалъ* жену мужу или мужа женѣ, тотъ только можетъ и развязать ихъ, ибо только апостоламъ и ихъ преемникамъ Спаситель далъ власть связывать и разрѣшать людей (Мѳ. 18, 18).

Всякій иной разводъ, помимо Церкви, осуждается словами: „что Богъ сочеталъ, того человѣкъ да не разлучаетъ". Апостолъ пишетъ: „Вступившимъ въ бракъ не я повелѣваю, а Господь: женѣ не разводиться съ мужемъ; если-же разведется, то должна остаться безбрачною или примириться съ мужемъ своимъ и мужу не оставлять жены своей" (1 Кор. 7, 10—11).

Какова цѣль Божественнаго установленія брака?

Во-первыхъ, *умноженіе и сохраненіе человѣческаго рода*, какъ это видно изъ словъ Самого Бога, благословившаго первыхъ людей: плодитесь и размножайтесь и наполняйте землю (Быт. 1, 27, 28; 9, 1).

Во-вторыхъ, *взаимное воспомоществованіе супруговъ въ этой жизни*: „и сказалъ Богъ: не хорошо быть человѣку одному, сотворимъ ему помощника по нему" (Быт. 2, 18). Въ-третьихъ, *обузданіе грѣховныхъ похотей человѣка и безпорядочныхъ влеченій его чувственности*. На эту цѣль брака указываетъ апостолъ, когда говоритъ: „Хорошо человѣку не касаться женщины, но, въ избѣжаніе блуда, каждый имѣй свою жену, и каждая имѣй своего мужа" (1 Кор. 7, 1—2).

Отсюда ясно, какъ глубоко заблуждаются тѣ сектанты (хлысты, скопцы), которые называютъ бракъ скверною и гнушаются брачнаго сожитія, какъ блуда, и

какое величайшее преступленіе совершают они, прибѣгая къ различнаго рода противоестественнымъ средствамъ для уничтоженія въ себѣ способности дѣторожденія и для вытравленія плода. Поэтому-то таковыхъ людей апостолъ и называетъ *отступниками отъ вѣры*, обольстителями, лжесловесниками, сожженными въ совѣсти своей, а ученіе ихъ о бракѣ—ученіемъ бѣсовскимъ (1 Тим. 4, 1—3).

Что выше—дѣвство или супружество?

„Относительно дѣвства я не имѣю повелѣнія Господня,—говоритъ ап. Павелъ,—а даю совѣтъ, какъ получившій отъ Господа милость быть Ему вѣрнымъ. По настоящей нуждѣ за лучшее признаю, что хорошо человѣку оставаться такъ: соединенъ ли ты съ женою? не ищи развода; остался ли безъ жены? не ищи жены. Впрочемъ, если и женишься, не согрѣшишь, и если дѣвица выйдетъ замужъ, не согрѣшитъ. Но таковые будутъ имѣть скорби по плоти, а мнѣ васъ жаль... я хочу, чтобы вы были безъ заботъ; не женатый заботится о Господнемъ, какъ угодить Господу; женатый заботится о мірскомъ, какъ угодить женѣ. Есть разность между замужнею и дѣвицею: незамужняя заботится о Господнемъ, какъ угодить Господу, чтобы быть святою тѣломъ и духомъ, а замужняя заботится о мірскомъ, какъ угодить мужу. Говорю это для вашей же пользы, не съ тѣмъ, чтобы наложить на васъ узы; но чтобы вы благочинно и непрестанно служили Господу безъ развлеченія. Если же кто почитаетъ неприличнымъ для своей дѣвицы то, чтобы она, будучи въ зрѣломъ возрастѣ, оставалась такъ, то пусть дѣлаетъ, что хочетъ: не согрѣшитъ; пусть таковыя выходятъ замужъ. Но кто непоколебимо твердъ въ сердцѣ своемъ и, не будучи стѣсненъ нуждою, но будучи властенъ въ своей волѣ, рѣшился въ сердцѣ своемъ соблюдать свою дѣву,—тотъ хорошо поступаетъ. Посему выдающій замужъ свою дѣвицу поступаетъ хорошо, а не выдающій поступаетъ лучше„ (1 Кор. 7, 25—38).

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о таинствѣ брака.

Естественный союзъ мужа и жены или *бракъ* непремѣнно долженъ быть *только* „въ Господѣ“, т. е. долженъ быть освященъ нарочитою церковною молитвою. Такой бракъ нерасторжимъ, за исключеніемъ случаевъ прелюбодѣянія:

I Коринѳ. 7. 39. Жена связана закономъ, доколѣ живъ мужъ ея; если же мужъ ея умретъ, свободна выйти, за кого хочетъ, только въ Господѣ.

Мѳ. 19, 6. Такъ что они уже не двое, но одна плоть. Итакъ, что Богъ сочеталъ, того человѣкъ да не разлучаетъ.

Рим. 7, 2. Замужняя женщина привязана закономъ къ живому мужу; а если умретъ мужъ, она освобождается отъ закона замужства.

Мѳ. 5. 32. А Я говорю вамъ, кто разводится съ женою своею, кромѣ вины любодѣянія, тотъ подаетъ ей поводъ прелюбодѣйствовать; и кто женится на разведенной, тотъ прелюбодѣйствуетъ.

Благословенный бракъ есть „тайна великая“:

Ефес. 5, 31. Посему оставитъ человѣкъ отца своего и мать, и прилѣпится къ женѣ своей и будутъ двое одна плоть. (Быт. 2, 24).

32. Тайна сія велика; я говорю по отношенію ко Христу и къ Церкви.

И потому онъ уподобляется къ союзу Христа съ Церковью:

Ефес. 5, 23. Потому что мужъ есть глава жены, какъ и Христосъ глава Церкви, и Онъ же спаситель тѣла.

24. Но какъ Церковь повинуется Христу, такъ жены своимъ мужьямъ во всемъ.

Самъ Іисусъ Христосъ благословилъ и освятилъ брачный союзъ Своимъ присутствіемъ на бракѣ въ Канѣ Галилейскомъ (Іоан. 2, 1—11).

Цѣль Божественнаго установленія брака такова: умноженіе и сохраненіе рода человѣческаго, взаимное вспомоществованіе супруговъ въ этой жизни и обузданіе грѣховныхъ похотей человѣка:

Быт. 9, 1. И благословилъ Богъ Ноя и сыновъ его, и сказалъ имъ: плодитесь, и размножайтесь, и наполняйте землю, (и обладайте ею). Срав. Быт. 1, 27—28.

Быт. 2, 18. И сказалъ Господь Богъ: не хорошо быть человѣку одному; сотворимъ ему помощника, соотвѣтственнаго ему.

I Коринө. 7, 1. А о чемъ вы писали ко мнѣ, то хорошо человѣку не касаться женщины.

2. Но, въ избѣжаніе блуда, каждый имѣй свою жену, и каждая имѣй своего мужа.

По вопросу о томъ, сколько разъ можно вступать въ бракъ, свящ. Писаніе говоритъ слѣдующее:

I Кор. 7, 39. Жена связана закономъ, доколѣ живъ мужъ ея; если же мужъ ея умретъ, свободна выйти за кого хочетъ, только въ Господѣ.

40. Но она блаженнѣе, если останется такъ, по моему совѣту; а думаю, и я имѣю Духа Божія.

Римл. 7, 1. Развѣ вы не знаете, братія, (ибо говорю знающимъ законъ), что законъ имѣетъ власть надъ человѣкомъ, пока онъ живъ.

Ст. 2 см. выше.

3. Посему, если при живомъ мужѣ выйдетъ за другаго, называется прелюбодѣйцею.

I Кор. 7, 7. Ибо желаю, чтобы всѣ люди были, какъ и я, но каждый имѣетъ свое дарованіе отъ Бога, одинъ такъ, другой иначе.

8. Безбрачнымъ же и вдовамъ говорю; хорошо имъ оставаться, какъ я.

9. Но если не могутъ воздержаться, пусть вступаютъ въ бракъ; ибо лучше вступить въ бракъ, нежели разжигаться.

I Тимө. 5, 14. Итакъ я желаю, чтобы молодыя вдовы вступали въ бракъ, раждали дѣтей, управляли домомъ, и не подавали противнику никакого повода къ злорѣчію.

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о таинствѣ брака.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.

О бракѣ сектанты, (штундисты и имъ подобные) учатъ, что онъ учрежденъ Богомъ для взаимнаго вспомоществованія между мужемъ и женою, для размноженія рода человѣческаго и для избѣжанія блуда.

Бракъ, говорятъ далѣе сектанты, будучи божественнымъ и гражданскимъ учрежденіемъ, отъ обоихъ брачущихся долженъ получить утвержденіе.

Первое будетъ посредствомъ Слова Божія и молитвы въ церкви (общинѣ) Господней, а послѣднее производится по законамъ страны *).

По такому толкованію сектантовъ выходитъ, что бракъ не есть таинство.

*) Ушинскій, изд. 1886 г. стр. 151.

Истинный смыслъ сихъ текстовъ.

I.

Священное Писаніе опровергаетъ такое ученіе сектантовъ о бракѣ и учитъ о немъ, какъ о таинствѣ, въ которомъ подается благодать, содѣйствующая брачной четѣ къ достиженію всѣхъ цѣлей брака: Быт. 1, 28. Мө. 19, 5—6.

По ученію православной Церкви, въ таинствѣ брака лицамъ брачущимся, по изъявленіи ими предъ Церковью обѣщанія взаимной супружеской вѣрности, преподается, чрезъ благословеніе священника, отъ Самого Іисуса Христа благодать Св. Духа, возвышающая брачный союзъ ихъ во образъ духовнаго соединенія Христа съ Церковью и содѣйствующая имъ къ благословенному чадорожденію, къ исполненію взаимныхъ супружескихъ обязанностей и христіанскому воспитанію дѣтей.

Несомнѣнно, что таинство брака было установлено Самимъ Іисусомъ Христомъ, ибо оно существовало уже во времена Апостоловъ, а затѣмъ и въ послѣдующія времена древней Церкви при преемникахъ апостольскихъ, о чемъ находятся ясныя свидѣтельства какъ св. Писанія, такъ и св. Преданія. Въ писаніяхъ апостольскихъ есть не только указанія на бракъ, какъ таинство (Ефес. 5, 31. 32), но и подробныя предписанія относитель-

Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.

Быт. 1, 28. И благословилъ ихъ Богъ, и сказалъ имъ Богъ: плодитесь, и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею, и владычествуйте надъ рыбами морскими, (и надъ звѣрями), и надъ птицами небесными, (и надъ всякимъ скотомъ, и надъ всею землею), и надъ всякимъ животнымъ, пресмыкающимся по землѣ.

Мө. 19, 5. И сказалъ: посему оставитъ человѣкъ отца и мать, и прилѣпится къ женѣ своей, и будутъ два одною плотію (Быт. 2, 24).

6. Такъ что они уже не двое, но одна плоть. И такъ, что Богъ сочеталъ, того человѣкъ да не разлучаетъ. Ср. Мрк. 10, 15.

Ефес. 5, 22. Жены, повинуйтесь своимъ мужьямъ, какъ Господу:

23. Потому что мужъ есть глава жены, какъ и Христосъ глава Церкви, и Онъ же спаситель тѣла.

24. Но какъ Церковь повинуется Христу,

по обязанностей мужа и жены: Ефес. 5, 22—25.

Что бракъ былъ священнодѣйствіемъ еще въ апостольскія времена, на это указываютъ и слова Апост. Павла: 1 Коринѳ. 7, 39. Здѣсь выраженіе *„только въ Господѣ“* естественно приводитъ къ мысли, что бракъ христіанскій еще при Апостолахъ, въ отличіе отъ другихъ брачныхъ союзовъ, заключался „только въ Господѣ“ или во Имя Господне, т. е. былъ дѣломъ вѣры и Церкви и, слѣдовательно освящался и запечатлѣвался чрезъ какое либо видимое священнодѣйствіе, безъ чего бракъ будетъ подобенъ тому незаконному замужеству въ которомъ Господь обличилъ Самарянку: Іоан. 4, 17—18.

так и жены своимъ мужьямъ во всемъ.

I Коринѳ. 7, 39. Жена связана закономъ, доколѣ живъ мужъ ея; если же мужъ ея умретъ, свободна выйти, за кого хочетъ, только въ Господѣ.

Іоан. 4, 17. Женщина сказала въ отвѣтъ: у меня нѣтъ мужа, Іисусъ говоритъ ей: правду ты сказала, что у тебя нѣтъ мужа:

18. Ибо у тебя было пять мужей; и тотъ, котораго нынѣ имѣешь, не мужъ тебѣ; это справедливо ты сказала.

О ТАИНСТВѢ ЕЛЕОСВЯЩЕНІЯ.

I.

Православное ученіе о таинствѣ Елеосвященія.

Христосъ Спаситель, врачъ душъ и тѣлесъ, не оставилъ безъ Своего попеченія людей, одержимыхъ недугами тѣлесными, и для вспомоществованія намъ въ этихъ трудныхъ обстоятельствахъ человѣколюбіе Христа Спасителя открыло новый источникъ спасительной благодати въ таинствѣ елеосвященія и призываетъ насъ, чтобы, подвергаясь болѣзнямъ, мы приходили къ сему источнику съ живою вѣрою и надеждою и получали дары благодати.

Необходимость таинства елеосвященія, кромѣ свящ. Писанія (Іак. 5, 14 — 15), подтверждается еще свидѣтельствомъ исторіи древней христіанской Церкви отъ дней апостольскихъ и во все послѣдующее время въ теченіе первыхъ трехъ вѣковъ христіанства. О существованіи этого таинства въ древне-христіанской Церкви свидѣтельствуетъ, напримѣръ, Оригенъ. Перечисливши разныя средства къ отпущенію грѣховъ, каковы: крещеніе, мученичество и проч., Оригенъ продолжалъ: „есть еще и седьмой родъ отпущенія грѣховъ чрезъ покаяніе, способъ трудный и тяжкій, когда грѣшникъ омываетъ ложе свое слезами и слезы дѣлаются для него хлѣбомъ день и ночь и когда онъ не стыдится открыть свой грѣхъ священнику Божію и просить у него врачевства... причемъ исполняется и то, что говоритъ апостолъ Іаковъ: болитъ ли кто въ васъ, да призоветъ пресвитеры церковные: Іаков. 5, 14 — 15. (Еписк. Сильвестръ. Догм. Богосл. чт. 5 стр. 53—54).

Итакъ, православное ученіе объ елеосвященіи, какъ таинствѣ, имѣетъ для себя твердыя основанія и въ свящ. Писаніи и въ данныхъ исторіи, а потому отвергающіе это учрежденное въ помощь больнымъ таинство, воистину „не вѣдятъ, что творятъ“ (Лук. 23, 34).

II.

Возраженія заблудшаго и отвѣты православнаго о таинствѣ Елеосвященія.

Заблудшій. Почему подъ *«елеемъ»*, *«масломъ»* нельзя разумѣть слова Божія и понимать Іак. 5, 14—15 въ духовномъ смыслѣ наставленія.

Православный. Потому, что тогда получится несообразность такого рода: Апостолъ Іаковъ повелѣваетъ обращаться къ елеепомазанію въ случаѣ болѣзни, такимъ образомъ вышло бы, что наставленіе словомъ Божіимъ необходимо только для больныхъ. Кромѣ того слово Божіе нигдѣ не называется „елеемъ“ или „масломъ“.

Заблудшій. Почему не всѣ послѣ совершенія елеепомазанія выздоравливаютъ?

Православный. Это зависитъ, во-первыхъ, отъ воли Божіей, ибо Онъ говоритъ Моисею: кого миловать, помилую; кого жалѣть, пожалѣю (Римл. 9, 15). Во вторыхъ, это зависитъ отъ того, насколько усердна молитва и крѣпка вѣра самого больного и окружающихъ его (*и молитва вѣры исцѣлитъ* болящаго... и *молитесь* другъ за друга, *чтобы исцѣлиться*). Это видно также изъ того, что Спаситель для полученія отъ Него исцѣленія требовалъ отъ приходящихъ вѣры. „Если сколько-нибудь можешь вѣровать, все возможно вѣрующему (Мрк. 9, 23)“—сказалъ Онъ отцу, просившему исцѣленія бѣсноватаго отрока; кровоточивую женщину, слѣпыхъ и другихъ исцѣлилъ по вѣрѣ ихъ: „Дерзай, дщерь! вѣра твоя спасетъ тебя. По вѣрѣ вашей, да будетъ вамъ“ (Мѳ. 9, 22—29).

Заблудшій. Какое же значеніе имѣетъ при этомъ елей?

Православный. Такое же, какое имѣло и бреніе при исцѣленіи Самимъ Спасителемъ слѣпаго (см. Іоан. 9, 1—7), т. е. сила Божія, благодать дѣйствуетъ на тѣло и душу человѣка иногда непосредственно, по одному слову (исцѣленіе бѣсноватаго отрока, дочери хананеянки), иногда же чрезъ посредство какого-либо вещества (бреніе, елей, вода въ таинствѣ крещенія).

Заблудшій. На какомъ основаніи въ семъ таинствѣ елей смѣшивается съ виномъ?

Православный. Это по примѣру того, какъ милосердный самарянинъ помазывалъ раны избитаго разбойниками масломъ и виномъ (Лук. 10, 34).

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о таинствѣ Елеосвященія.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
Всѣ сектанты-раціоналисты отвергаютъ елеосвященіе, какъ особое таинство. Молокане, напримѣръ, прямо заявляютъ: „мы никогда не прибѣгаемъ къ таинству Елеосвященія, хотя очень хорошо зна-	Священное Писаніе, несомнѣнно, удостовѣряетъ насъ, что Елеосвященіе имѣетъ божественное происхожденіе и есть именно таинство. Такъ предзнаменованіе этого таинства можно видѣть въ той власти, получивъ которую, апостолы, посланные Іисусомъ	Мрк. 6, 13. Изгоняли многихъ бѣсовъ, и многихъ больныхъ мазали масломъ и исцѣляли. Іаков. 5, 14. Боленъ ли кто изъ васъ, пусть призоветъ пресвитеровъ Церкви, и пусть помолятся надъ нимъ

емъ, что апостолы врачевали больныхъ чрезъ помазаніе елеемъ. Подъ этимъ таинствомъ мы разумѣемъ молитвы, приносимыя Богу.

Поэтому мы всегда и посылаемъ кого-нибудь бодрствовать и молиться около больныхъ", но это значитъ, отвергая видимое помазаніе, молокане дѣйствительно отвергаютъ таинство елеосвященія. Точно также отвергаютъ это таинство и штундисты. «Гдѣ,—говорятъ они,—въ Евангеліи сказано, когда и какъ установилъ Христосъ это таинство и всегда ли выздравливаютъ больные послѣ сего таинства.

Иногда въ подтвержденіе своего лжеученія приводятъ и тексты свящ. Писанія:

2 Кор. 1, 21. Утверждающій же насъ съ вами во Христѣ, и помазавшій насъ есть Богъ.

1 Өессал. 5, 23. Самъ же Богъ мира до освятитъ васъ во всей полнотѣ, и вашъ духъ и душа и тѣло во всей цѣлости да сохранится безъ порока въ пришествіе Господа нашего Іисуса Христа.

Христомъ на проповѣдь, „изгоняли многихъ бѣсовъ и многихъ больныхъ мазали масломъ и исцѣляли“ (Мрк. 6, 13).

Косвенно на таинство Елеосвященія указываетъ и притча Спасителя о милосердномъ Самарянинѣ (Лук. 10, 30—38).

Но прямѣе и положительнѣе объ этомъ таинствѣ говоритъ апостолъ Іаковъ. Онъ придаетъ помазанію масломъ или елеемъ особенную таинственную цѣлительную силу и съ совершенною ясностью заповѣдуетъ вѣрующимъ врачевать своихъ болящихъ чрезъ пастырей Церкви: Іак. 5, 14—15.

Изъ этихъ словъ открывается и божественное установленіе елеосвященія и дѣйствительность его, какъ таинства, такъ какъ святые апостолы не проповѣдовали сами отъ себя: Гал. 1, 11—12, но учили только тому, что заповѣдалъ имъ Христосъ: Мѳ. 28, 20, и что внушалъ Духъ Божій: Іоан. 16, 13; Дѣян. 2, 1. 4.

Такимъ образомъ въ словахъ апостоловъ съ ясностью можно видѣть какъ самое повелѣніе помазывать болящаго елеемъ, такъ и то, что помазывать долженъ не кто-либо по произволу, какъ это практикуется у молоканъ Донскаго толка, но пресвитеры церковные.

Въ свящ. Писаніи хотя и не говорится прямо, когда и какъ установилъ таинство елеосвященія Господь, но весьма естественно думать, что это таинство, какъ и другія (крещеніе и покаяніе), чрезъ которыя даруется отпущеніе грѣховъ, Господь установилъ уже по воскресеніи Своемъ, когда дана была Ему всякая власть на небѣ и землѣ: Мѳ. 28, 18, и когда Онъ въ продолженіе 40 дней являлся апостоламъ и бесѣдовалъ съ ними, о царствіи Божіи: Дѣян. 1, 3, т. е. объ устроеніи своей святой Церкви, главную часть котораго (устроенія) и составляютъ таинства, а что не все то описано, чему училъ Іисусъ Христосъ,—это видно изъ свидѣтельства Евангелиста Іоанна Богослова: 21, 25.

помазавъ его елеемъ во имя Господне.

15. И молитва вѣры исцѣлитъ болящаго и возставитъ его Господь и, если онъ содѣлалъ грѣхи, простятся ему.

Галат. 1, 11. Возвѣщаю вамъ, братія, что Евангеліе, которое я благовѣствовалъ, не есть человѣческое.

12. Ибо и я принялъ его и научился не отъ человѣка, но чрезъ откровеніе Іисуса Христа.

Мѳ. 28, 20. Уча ихъ соблюдать все, что Я повелѣлъ вамъ; и се, Я съ вами во всѣ дни до скончанія вѣка. Аминь.

Іоан. 16, 13. Когда же пріидетъ Онъ, Духъ истины, то наставитъ васъ на всякую истину: ибо не отъ Себя говорить будетъ, но будетъ говорить, что услышитъ, и будущее возвѣститъ вамъ.

Дѣян. 2, 1. При наступленіи дня Пятьдесятницы, всѣ они были единодушно вмѣстѣ.

4. И исполнились всѣ Духа Святаго, и начали говорить на иныхъ языкахъ, какъ Духъ давалъ имъ провѣщавать.

Мѳ. 28, 18. И приблизившись, Іисусъ сказалъ имъ: дана Мнѣ всякая власть на небѣ и на землѣ.

Дѣян. 1, 3. которымъ и явилъ Себя живымъ по страданіи Своемъ со многими вѣрными доказательствами, въ продолженіе сорока дней являясь имъ и говоря о Царствіи Божіемъ.

Іоан. 21, 25. Многое и другое сотворилъ Іисусъ: но если бы писать о томъ подробно, то, думаю, и самому міру не вмѣстить бы написанныхъ книгъ. Аминь

О БОГОСЛУЖЕНІИ.

I.

Православное ученіе о Богослуженіи.

Богослуженіе православной Церкви состоитъ изъ совокупности молитвословій, пѣснопѣній и священнодѣйствій, совершаемыхъ по опредѣленнымъ, установленнымъ Церковью, правиламъ.

Въ основаніи христіанскаго православнаго богослуженія положено совершеніе таинства св. причащенія. Это таинство есть новозавѣтная безкровная жертва, замѣнившая собою жертвы ветхозавѣтныя. Оно установлено Спасителемъ для сообщенія вѣрующимъ спасительной силы Его крестной смерти.

Установлены Спасителемъ и другія таинства для сообщенія вѣрующимъ благодатной помощи Божіей. Опредѣлены и особыя лица для совершенія богослуженія: сначала апостолы, а потомъ преемники ихъ служенія—епископы, священники и діаконы. Уже при апостолахъ христіанское богослуженіе получило опредѣленный составъ. Опа состояла изъ молитвъ пѣснопѣній, чтенія слова Божія, проповѣди и совершенія таинствъ, особенно же таинства св. причащенія. Окончательное устройство христіанское богослуженіе получило при преемникахъ апостоловъ—отцахъ и учителяхъ Церкви.

Всѣ сектанты—раціоналисты, хотя и ратуютъ противъ внѣшне-обрядоваго богопочтенія православной Церкви, но на практикѣ и сами не могутъ обойтись безъ тѣхъ или другихъ обрядовъ. Такъ, у всѣхъ сектантовъ существуетъ, прежде всего, общественное богослуженіе. Сектанты той или другой мѣстности въ воскресные или праздничные дни собираются въ какой-либо условный домъ, съ внѣшней стороны ничѣмъ не отличающійся отъ обыкновеннаго сектантскаго жилого дома, и здѣсь совершаютъ свое обычное общее моленіе.

Моленіе это состоитъ изъ чтенія св. Писанія съ объясненіемъ, произнесенія особо составленныхъ и принятыхъ молитвъ, а также и пѣнія духовныхъ пѣсней.

Кромѣ того, въ составъ сектантскаго богослуженія, особенно у молоканъ, у которыхъ богослуженіе сравнительно съ другими сектантами, торжественнѣе и сложнѣе, — введены также сектантами поклоны, колѣнопреклоненія, ужинъ, названный „вечерію“ или „преломленіемъ хлѣба“, „братствованіе“ или „цѣлованіе“ и т. под.

Такимъ образомъ, у сектантовъ есть свое особенное внѣшее или обрядовое богопочтеніе.

Отрицая по привычкѣ всякое внѣшнее богопочтеніе и обряды православной Церкви, какъ вымыслы людей, сектанты въ строгомъ смыслѣ и сами не должны бы имѣть никакого богослужебнаго чина, дабы оправдать свое ученіе о служеніи Богу духомъ. Но для человѣка, какъ существа, состоящаго изъ души и тѣла,—невозможно служеніе Богу только духовнымъ образомъ. Поэтому-то и у сектантовъ возникла насущная потребность какъ бы то ни было совмѣстить духовность съ обрядностью и внѣшностью, чѣмъ сектанты сами себя и изобличаютъ.

Православное же ученіе о богослуженіи основано и на словѣ Божіемъ, и на исторіи Церкви, а слѣдовательно, истинное, и возстающіе противъ богослужебныхъ обрядовъ Церкви есть богослуженія сектанты только обличаютъ самихъ себя въ непослѣдовательности своего ученія, ибо и сами безъ того не обходятся, противъ чего возстаютъ.

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о богослуженіи.

Согласно наставленіямъ и примѣру св. Апостоловъ, христіанамъ подобаетъ собираться для общественной молитвы въ опредѣленныхъ мѣстахъ или храмахъ:

Дѣян. 16, 13. Въ день же субботній мы вышли за городъ, къ рѣкѣ, гдѣ по обыкновенію, былъ молитвенный домъ; и сѣдши, разговаривали съ собравшимися тамъ женщинами.

Дѣян. 20, 7. Въ первый же день недѣли, когда ученики собрались для преломленія хлѣба, Павелъ, намѣреваясь отправиться въ слѣдующій день, бесѣдовалъ съ ними и продолжалъ слово до полуночи.

8. Въ горницѣ, гдѣ мы собрались, было довольно свѣтильниковъ.

Въ положенное время („часъ молитвы"):

Дѣян. 3, 1. Петръ и Іоаннъ шли вмѣстѣ въ храмъ въ часъ молитвы девятый.

Во главѣ съ поставленными „предстоятелями" или пастырями:

I Ѳессал. 5, 12. Просимъ же васъ, братія, уважать трудящихся у васъ, и предстоятелей вашихъ въ Господѣ, и вразумляющихъ васъ.

Молитва такая называется „служеніемъ", *богослуженіемъ* (*литургіей*):

Дѣян. 13, 2. Когда они служили Господу и постились, Духъ Святый сказалъ: отдѣлите Мнѣ Варнаву и Савла на дѣло, къ которому Я призвалъ ихъ.

Филип. 2, 17. Но если я и содѣлываюсь жертвою за жертву и служеніе вѣры вашей, то радуюсь и сорадуюсь всѣмъ вамъ.

Богослуженіе слагается изъ молитвъ, пѣснопѣній и чтенія свящ. Писанія:

Дѣян. 4, 24. Они же, выслушавъ, единодушно возвысили голосъ къ Богу и сказали: Владыко Боже, сотворившій небо и землю и море и все, что въ нихъ!

25. Ты устами отца нашего Давида, раба Твоего, сказалъ Духомъ Святымъ: что мятутся язычники, и народы замышляютъ тщетно?

26. Возстали цари земные и князи собрались вмѣстѣ на Господа и на Христа Его. (Псал. 2, 1—2).

27. Ибо по истинѣ собрались въ городѣ семъ на Святаго Сына Твоего Іисуса, помазаннаго Тобою, Иродъ и Понтій Пилатъ съ язычниками и народомъ Израильскимъ.

Дѣян. 4, 30. Тогда какъ Ты простираешь руку Твою на исцѣленіе и на содѣланіе знаменій и чудесъ именемъ Святаго Сына Твоего Іисуса.

31. И, по молитвѣ ихъ, поколебалось мѣсто, гдѣ они были собраны, и исполнились всѣ Духа Святаго, и говорили слово Божіе съ дерзновеніемъ.

I Тим. 2, 1. И такъ прежде всего прошу совершать молитвы, прошенія, моленія, благодаренія за всѣхъ человѣковъ.

2. За царей, и за всѣхъ правительствующихъ, дабы проводить намъ жизнь тихую и безмятежную во всякомъ благочестіи и чистотѣ.

Ефес. 5, 19. Назидая самихъ себя псалмами и славословіями, и пѣснопѣніями духовными, поя и воспѣвая въ сердцахъ вашихъ Господу.

Колос. 4, 16. Когда это посланіе прочтено будетъ у васъ, то распорядитесь, чтобы оно было прочтено и въ Лаодикійской церкви; а то, которое изъ Лаодикіи, прочтите и вы.

Далѣе, богослуженіе состоитъ изъ молитвенныхъ дѣйствій, напр. „преломленіе", „воздѣваніе рукъ" и др.

Дѣян. 20, 11. Взошедъ же и преломивъ хлѣбъ и вкусивъ, бесѣдовалъ довольно, даже до разсвѣта, и потомъ вышелъ.

I Тим. 2, 8. Итакъ желаю, чтобы на всякомъ мѣстѣ произносили молитвы мужи, воздѣвая чистыя руки безъ гнѣва и сомнѣнія.

Весь порядокъ богослужебный „устроенъ" или установленъ самими апостолами („прочее устрою"):

I Коринѳ. II, 33. Посему, братія мои, собираясь на вечерю, другъ друга ждите.

34. А если кто голоденъ, пусть ѣстъ дома, чтобы собираться вамъ не на осужденіе. Прочее устрою, когда прійду.

Богослуженіе непремѣнно должно быть совершаемо въ правильномъ порядкѣ, согласно установленному *чину*, *чинно*:

I Кор. 14, 40. Только все должно быть благопристойно и чинно.

23. Если вся церковь сойдется вмѣстѣ, и всѣ станутъ говорить *незнакомыми* языками, и войдутъ къ намъ незнающіе или невѣрующіе,—то не скажутъ ли, что вы бѣснуетесь?

Богослуженіе православное именно и представляетъ собою „чины" (см. въ Служебникахъ и Собраніи Литургій І. Гоара), сохранившіеся отъ временъ апостольскихъ: „Чинъ божественной литургіи" первоначально устроенъ или составленъ ап. Іаковомъ, затѣмъ въ полномъ видѣ записанъ Василіемъ Великимъ, епископомъ Кесарійскимъ, а въ краткомъ видѣ изложенъ архіеп. Іоанномъ Златоустомъ (чит. „Собраніе древнихъ литургій" Е. Ловягина). Богослуженіе должно быть совершаемо благообразно, благопристойное (1 Кор. 14, 40), со славою и

благолѣпіемъ съ сохраненіемъ добрыхъ обычаевъ:

Исход. 28, 2. И сдѣлай священныя одежды Аарону, брату твоему, для славы и благолѣпія.

Лук. 2, 42. И когда Онъ былъ двѣнадцати лѣтъ, пришли они также по обычаю въ Іерусалимъ на праздникъ.

Дѣян. 28, 17. Чрезъ три дня, Павелъ созвалъ знатнѣйшихъ изъ Іудеевъ и, когда они сошлись, говорилъ имъ: мужи братія! не сдѣлавъ ничего противъ народа или отеческихъ обычаевъ, я въ узахъ изъ Іерусалима преданъ въ руки Римлянъ.

І Кор. 11, 16. А если бы кто захотѣлъ спорить, то мы не имѣемъ такого обычая, ни церкви Божіи.

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о богослуженіи.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдывають свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
Іоан. 5, 41. Не принимаю славы отъ человѣковъ. *Примѣч.* Этими словами сектанты силятся доказать, что богослуженіе Богомъ не требуется.	Воздавать славу Богу намъ прямо заповѣдано отъ Господа Христа: Лук. 17, 18 и отъ св. апостоловъ: 1 Кор. 10, 31. Въ Іоан. 5, 41. Господь отвергаетъ славу отъ такихъ человѣковъ, которые „не имѣютъ любви къ Богу“ (ст. 42), и которые, подобно сектантамъ не „ищутъ *славы* Единаго Бога“ (ст. 44).	**Лук. 17, 18.** Какъ они не возвратились воздать славу Богу, кромѣ сего иноплеменника? **І Кор. 10, 31.** Итакъ, ѣдите ли, пьете ли, или иное что дѣлаете, все дѣлайте во славу Божію.
	II.	
Ефес. 5, 19. Назидая самихъ себя псалмами, и славословіями, и пѣснопѣніями духовными, поя и воспѣвая въ сердцахъ вашихъ Господу. **Колосс. 3,** Слово Христово да вселяется въ васъ обильно, со всякою премудростію; научайте и вразумляйте другъ друга псалмами, славословіемъ и духовными пѣснями. **Евр. 13, 15.** Итакъ будемъ чрезъ Него непрестанно приносить Богу жертву хвалы, то есть, плодъ устъ, прославляющихъ имя Его. *Примѣч.* Эти мѣста св. Писанія сектанты приводятъ въ основаніе отрицанія православ. богослуженія.	Указанныя мѣста совсѣмъ не отвергаютъ необходимости богослуженія православной Церкви, такъ какъ во всякой изъ службъ церковныхъ непремѣнно бываетъ жертва хвалы Богу, пѣснопѣнія, плодъ устъ, назиданіе и утѣшеніе. При этомъ въ приведенныхъ мѣстахъ нисколько не говорится, что богослуженіе должно состоять изъ однихъ пѣснопѣній и что обрядовъ не нужно. Согласно наставленію и примѣру св. апостоловъ, христіанамъ подобаетъ собираться для общественной молитвы въ опредѣленныхъ мѣстахъ или храмахъ: Лук. 24, 53. Дѣян. 16, 13. 20, 7—8, гдѣ все должно быть по чину: Кор. 14, 40, тогда какъ въ собраніи сектантовъ не соблюдается ни чина, ни благопристойности.	**Лук. 24, 53.** И пребывали всегда въ храмѣ, прославляя и благословляя Бога. Аминь. **Дѣян. 16, 13.** Въ день же суботній мы вышли за городъ къ рѣкѣ, гдѣ по обыкновенію былъ молитвенный домъ, и сѣвши разговаривали съ собравшимися *тамъ* женщинами. **Дѣян. 20, 7.** Въ первый же день недѣли, когда ученики собрались для преломленія хлѣба... 8. Въ горницѣ, гдѣ мы собрались, было довольно свѣтильниковъ. **І Кор. 14, 40.** Только все должно быть благопристойно и чинно.
	III.	
І Корин. 14, 26. Итакъ что же, братія? Когда вы сходитесь, и у каждаго изъ васъ есть пса-	Въ этихъ мѣстахъ нисколько не говориться, что богослуженіе должно состоять изъ однихъ пѣснопѣній и проро-	**І Кор. 14, 23.** Если вся церковь сойдется вмѣстѣ, и всѣ станутъ говорить *незнакомыми*

...омъ. есть поученіе, есть языкъ, есть откровеніе, есть истолкованіе, все сіе да будетъ къ назиданію.

31. Ибо всѣ одинъ за другимъ можете пророчествовать, чтобы всѣмъ поучаться, и всѣмъ получать утѣшеніе.

Примѣч. Словами этими сектанты оправдываютъ свои самочинныя собранія и осуждаютъ правосл. богослуженіе.

чествъ и при томъ какъ-бы безъ предстоятелей; это будетъ вопреки слову Божію: 1 Корин. 14, 23 и не получится благопристойности и чина (1 Кор. 13, 40). Богослуженіе должно совершаться въ извѣстный часъ: Дѣян. 3, 1, во главѣ съ поставленными предстоятелями: 1 Ѳесс. 5, 12. Сектанты же не составляютъ Церкви, потому что не имѣютъ законно поставленныхъ предстоятелей, а потому сектанты свои самочинныя собранія не могутъ основывать на приведенномъ ими текстѣ св. Писанія.

...языками, и войдутъ къ вамъ незнающіе или невѣрующіе: то не скажутъ ли, что вы бѣснуетесь?

Дѣян. 3, 1. Петръ и Іоаннъ шли вмѣстѣ въ храмъ въ часъ молитвы девятый.

1 Ѳесс. 5, 12. Просимъ же васъ, братія, уважать трудящихся у васъ, и предстоятелей вашихъ въ Господѣ, и вразумляющихъ васъ

IV.

Псал. 49, 14. Принеси въ жертву Богу хвалу и воздай Всевышнему обѣты твои.

23. Кто приноситъ въ жертву хвалу, тотъ чтитъ Меня, и кто наблюдаетъ за путемъ своимъ, тому явлю Я спасеніе Божіе.

Псал. 50, 19. Жертва Богу—духъ сокрушенный; сердца сокрушеннаго и смиреннаго Ты не презришь, Боже.

Примѣч. По мнѣнію сектантовъ, богослуженіе должно состоять только изъ жертвы хвалы и сокрушеннаго сердца.

Православные христіане вѣрятъ, что искреннюю и истинную молитву Господь услышитъ, какъ бы она ни была выражена, тихо или громко, устами или умомъ; но слѣдуетъ припомнить іерихонскаго слѣпца и друг., громко взывавшихъ къ Богу, и кромѣ того, Самъ Спаситель съ апостолами дали намъ примѣръ молитву сопровождать пѣніемъ: Мѳ. 26, 30 и чтеніемъ Слова Божія: Колос. 4, 16, а потому какъ угодно Богу исполненіе обѣтовъ, наблюденіе за путемъ своимъ, духъ и сердце сокрушенные, такъ угодны и чистосердечныя, громкія богослужебныя молитвы: Псал. 150, 4—5.

Мѳ. 26, 30. И, воспѣвъ, пошли на гору Елеонскую.

Колос. 4, 16. Когда это посланіе прочитано будетъ у васъ, то распорядитесь, чтобы оно было прочитано и въ Лаодикійской церкви; а то, которое изъ Лаодикіи, прочитайте и вы.

Псал. 150, 4. Хвалите Его съ тимпаномъ и ликами, хвалите Его на струнахъ и органѣ.

5. Хвалите Его на звучныхъ кимвалахъ, хвалите Его на кимвалахъ громогласныхъ.

V.

Мѳ. 6, 7. А молясь, не говорите лишняго, какъ язычники; ибо они думаютъ, что во многомъ своемъ будутъ услышаны.

Примѣч. Здѣсь сектанты находятъ осужденіе продолжительныя правосл. богослуженія.

Этимъ текстомъ отвергается такое многословіе при молитвѣ, какое было у „язычниковъ", а не у христіанъ, что видно изъ тѣхъ же словъ (Мѳ. 6, 7). Христіане же должны непрестанно молиться (1 Ѳесс. 5, 17).

Язычники дѣйствительно думали продолжительнымъ крикомъ вызвать помощь Ваала, но, какъ бездушный идолъ, Ваалъ не откликнулся: 3 Цар. 18, 25.

3 Цар. 18, 26. И взяли они тельца, который данъ былъ имъ, и приготовили, и призывали имя Ваала отъ утра до полудня, говоря: Ваале, услышь насъ! Но не было ни голоса, ни отвѣта.

VI.

Мѳ. 23, 14. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что поѣдаете домы вдовъ, и лицемѣрно долго молитесь: за то примите тѣмъ большее осужденіе.

Примѣч. Также и этими словами сектанты силятся отвергать продолжительныя богослуженія.

Здѣсь осуждается такая продолжительная молитва *частныхъ лицъ*, которая совершается „лицемѣрно", для одного вида и безъ участія сердца. Что же касается до продолжительнаго правосл. богослуженія, то не напрасно сказано: „непрестанно молитесь": 1 Ѳесс. 5, 17. 18. Развѣ Самъ Господь Іисусъ не пребывалъ въ молитвѣ по цѣлымъ ночамъ? См., напр., Лук. 6. 12.

1 Ѳесс. 5, 17. Непрестанно молитесь.

18. За все благодарите: ибо такова о васъ воля Божія во Христѣ Іисусѣ.

Лук. 6, 12. Въ тѣ дни взошелъ Онъ на гору помолиться, и пробылъ всю ночь въ молитвѣ къ Богу.

VII.

I Кор. 14, 19. Но въ церкви хочу лучше пять словъ сказать умомъ моимъ, чтобъ и другихъ наставить, нежели тьму словъ на *не знакомомъ* языкѣ.

Примѣч. Подъ „незнакомымъ языкомъ“ сектанты разумѣютъ церковно-славянскій языкъ.

Во всей этой 14 главѣ словами „языкъ незнакомый“ отмѣчается не обыкновенная человѣческая рѣчь, но тѣ чудесные языки, которые суть „знаменіе для невѣрующихъ“: ст. 22, и которые ради язычниковъ изобильно излиты были на вѣрующихъ при апостолахъ: Дѣян. 2, 3. 4. 7. Церковно-славянскій языкъ для насъ есть не только языкъ „знакомый“, но родной и понятный, потому что нашъ теперешній языкъ прямо произошелъ отъ старославянскаго, и такъ какъ въ церковно-славянскомъ языкѣ только рѣдкія слова оказываются непонятными, то этотъ недостатокъ устроняется посредствомъ школьнаго обученія.

I Кор. 14, 22. Итакъ языки суть знаменіе не для вѣрующихъ, а для невѣрующихъ.

Дѣян. 2, 3. И явились имъ раздѣляющіеся языки, какъ бы огненные, и почили по одному на каждомъ изъ нихъ.

4. И исполнились всѣ Духа Святаго, и начали говорить на иныхъ языкахъ, какъ Духъ давалъ имъ провѣщавать.

7. И всѣ изумлялись и дивились, говоря между собою: сіи говорящіе не всѣ ли Галилеяне?

VIII.

Исаіи 28, 11. Зато лепечущими устами на чужомъ языкѣ будутъ говорить къ этому народу.

13. И стало у нихъ словомъ Господа: заповѣдь на заповѣдь, заповѣдь на заповѣдь, правило на правило, правило на правило, тутъ немного, тамъ немного,—такъ что они пойдутъ, и упадутъ навзничь, и разобьются, и попадутъ въ сѣть, и будутъ уловлены.

Исаіи 29, 12. И передаютъ книгу тому, кто читать не умѣетъ, и говорятъ: „прочитай ее“; и тотъ отвѣчаетъ: я не умѣю читать.

Примѣч. Эти слова сектанты относятъ ко всей богослужебной обрядности православ. церкви.

Подъ „чужимъ языкомъ“ здѣсь разумѣется языкъ ассиріанъ, которые впослѣдствіи завоевали народъ іудейскій въ наказаніе за его отступничество отъ вѣры въ Бога истиннаго: Исаія 36, 1. При этомъ ясно, что здѣсь говорится не объ языкѣ богослужебномъ, а объ языкѣ для дѣлъ обычныхъ, житейскихъ: „будутъ говорить къ этому народу“. Въ ст. 13 словами—заповѣдь на заповѣдь, правило на правило, отмѣчаются тѣ мелочныя и безнравственныя раввинскія и талмудическія обрядовыя правила и преданія, которыя потомъ были осуждены Господомъ: Мрк. 7, 3—7, а потому къ богослужебнымъ правиламъ православной Церкви приведенныя мѣста нисколько не относятся.

Слова Исаіи 29, 12 къ пастырямъ православнымъ уже по тому одному не могутъ быть примѣнимы, что для нихъ церковно-славянская рѣчь вполнѣ понятна и никто изъ нихъ не скажетъ, что онъ „читать не умѣетъ“.

Исаіи 36, 1. И было въ четырнадцатый годъ царя Езекіи, пошелъ Сеннахиримъ, царь Ассирійскій, противъ всѣхъ укрѣпленныхъ городовъ Іудеи, и взялъ ихъ.

Марк. 7, 3. Ибо фарисеи и всѣ іудеи, держась преданія старцевъ, не ѣдятъ, не умывъ тщательно рукъ.

4. И *пришедши* съ торга, не ѣдятъ, не омывшись. Есть и многое другое, чего они приняли держаться: наблюдать омовеніе чашъ, кружекъ, котловъ и скамей.

8. Ибо вы, оставивъ заповѣдь Божію, держитесь преданія человѣческаго, омовенія кружекъ и чашъ, и дѣлаете многое другое, сему подобное.

О ЖЕРТВОПРИНОШЕНІИ.

1.

Православное ученіе о новозавѣтныхъ жертвоприношеніяхъ.

Приношеніе Богу жертвъ существуетъ съ давнихъ временъ: Каинъ принесъ отъ плодовъ земли даръ Господу, и Авель также принесъ отъ первородныхъ стада своего и отъ тука ихъ (Быт. 4, 3—4). Начатки плодовъ земли приноси въ домъ Господа твоего, говоритъ Слово Божіе (Исх. 23, 19).

Жертвы желаетъ Богъ и приносить ее нужно: пусть не являются предъ лице Мое съ пустыми руками (Исх. 23, 15). Іисусъ сказалъ имъ: что смущаете женщину? Она доброе дѣло сдѣлала для меня: ибо нищихъ всегда имѣете съ собою, а Меня не всегда имѣете (Матѳ. 26, 10—11). Можно ли человѣку обкрадывать Бога? А вы обкрадываете Меня. Скажете: чѣмъ обкрадываемъ мы Тебя? Десятиною и приношеніями. Принесите всѣ десятины въ домъ хранилища, чтобы въ домѣ Моемъ была пища (Малах. 3, 8, 10).

Жертва не угодна Богу: а) *когда приносится безъ молитвы и добрыхъ дѣлъ*: ѣмъ-ли Я мясо воловъ и пью ли кровь козловъ? Принеси въ жертву Богу хвалу и воздай Всевышнему обѣты твои (Псал. 49, 13—14). Къ чему Мнѣ множество жертвъ вашихъ?—говоритъ Господь. Новомѣсячія ваши и праздники ваши ненавидитъ душа Моя. И когда вы простираете руки ваши, Я закрываю отъ васъ очи Мои; и когда вы умножаете моленія ваши, Я не слышу: ваши руки полны крови. Омойтесь, очиститесь; перестаньте дѣлать зло; научитесь дѣлать добро, ищите правды, спасайте угнетеннаго, защищайте сироту, вступайтесь за вдову. Тогда придите—и разсудимъ,—говоритъ Господь. Если будутъ грѣхи ваши, какъ багряное.—какъ снѣгъ убѣлю; если будутъ красны, какъ пурпуръ,—какъ волну убѣлю (Исаіи 1, 11—18). Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что даете десятину съ мяты, аниса и тмина и оставили важнѣйшее въ законѣ: судъ, милость и вѣру; сіе надлежало дѣлать, и того не оставлять (Матѳ. 23, 23);

б) *безъ послушанія*: и отвѣчалъ Самуилъ: неужели всесожженія и жертвы столько же пріятны Господу, какъ послушаніе гласу Господа? Послушаніе лучше жертвы, и повиновеніе лучше тука овновъ (1 Цар. 15, 25);

в) *нечестивая и лукавая*: жертва нечестивыхъ — мерзость предъ Господомъ (Притч. Солом. 15, 8),—особенно когда съ лукавствомъ приносятъ ее (21, 27). Беззаконникъ, закалающій вола, то же, что убивающій человѣка (Исаіи, 66, 3; 1, 11—18);

г) *отъ сердца, исполненнаго вражды*: если ты принесешь даръ твой къ жертвеннику и тамъ вспомнишь, что братъ твой имѣетъ что-нибудь противъ тебя, оставь тамъ даръ твой предъ жертвенникомъ и пойди, прежде примирись съ братомъ твоимъ, и тогда приди и принеси даръ твой (Матѳ. 5, 23—24).

Жертву приноси охотно, безъ скупости: съ веселымъ окомъ прославляй Господа и не умаляй начатковъ трудовъ твоихъ: при всякомъ дарѣ имѣй лице веселое и въ радости посвящай десятину (Сир. 35, 7—8). Взглянувъ же, Онъ (Іисусъ) увидѣлъ богатыхъ, клавшихъ дары свои въ сокровищницу; увидѣлъ также и бѣдную вдову, положившую туда двѣ лепты, и сказалъ: истинно говорю вамъ, что эта бѣдная вдова больше всѣхъ поло-

жила, ибо всѣ тѣ отъ избытка своего положили въ даръ Богу, а она отъ скудости своей положила все пропитаніе свое, какое имѣла (Лук. 21, 1—4; сравн. Марк. 12, 41—44). Каждый удѣляй по расположенію сердца, не съ огорченіемъ и не съ принужденіемъ, ибо доброхотно дающаго любитъ Богъ (2 Кор. 9, 7).

Приноси жертву свою отъ праведнаго пріобрѣтенія: кто приноситъ жертву отъ неправеднаго стяжанія, того приношеніе насмѣшливое и даръ беззаконныхъ неблагоугодны. Что закалающій на жертву сына предъ отцомъ его, то приносящій жертву изъ имѣнія бѣдныхъ (Прем. Сирах. 34, 18—20).

Въ жертву приноси лучшее: вы приносите на жертвенникъ Мой нечистый хлѣбъ, а говорите: чѣмъ мы безславимъ Тебя? Тѣмъ, что говорите: трапеза Господня не стоитъ уваженія. И когда приносите въ жертву слѣпое—не худо ли это? Поднеси это твоему князю, будетъ ли онъ доволенъ тобою и благосклонно ли приметъ тебя?—говоритъ Господь Саваоѳъ (Малах. 1, 7—8); жертва должна быть безъ порока, чтобы быть угодною Богу: никакого порока не должно быть на ней (Лев. 22—21).

Господь воздаетъ за жертвы: давай Всевышнему по даянію Его и съ веселымъ окомъ — по мѣрѣ пріобрѣтенія рукою твоею; ибо Господь есть воздатель и воздастъ тебѣ всемеро (Сирах. 35, 9—19); чти Господа отъ имѣнія твоего и отъ начатковъ всѣхъ прибытковъ твоихъ,—и наполнятся житницы твои до избытка и точила твои будутъ переливаться новымъ виномъ (Притч. Солом. 3, 9—10 [1]).

[1] Прот. Гр. Дьяченко. „Практическая симфонія".

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о новозавѣтныхъ жертвоприношеніяхъ.

Господь Іисусъ Христосъ благоволилъ принять принесенные Ему отъ волхвовъ дары:

Мѳ. 2, 11. И, вошедши въ домъ, увидѣли Младенца съ Маріею, матерью Его, и падши поклонились Ему; и, открывъ сокровища свои, принесли Ему дары: золото, ладанъ и смирну.

Самъ платилъ опредѣленную дань на храмъ Іерусалимскій, когда повелѣлъ ап. Петру:

Мѳ. 17, 27. Пойди на море, брось уду, и первую рыбу, которая попадется, возьми; и, открывъ у ней ротъ, найдешь статиръ *); возьми его, и отдай имъ за Меня и за себя.

И похвалилъ усердіе вдовицы, принесшей послѣднія двѣ лепты: Лук. 21, 2—4. Чудодѣйственно насыщавшій тысячи людей, Господь не отвергалъ усердія преданныхъ Ему лицъ:

*) Четыре драхмы.

Лук. 8, 3. И Іоанна жена Хузы, домоправителя Иродова, и Сусанна, и многія другія, которыя служили Ему имѣніемъ своимъ.

Съ особенною любовью Господь принялъ даръ отъ Маріи, сестры Лазаревой:

Іоан. 12, 3. Марія же, взявъ фунтъ нардоваго чистаго, драгоцѣннаго мура, помазала ноги Іисуса, и отерла волосами своими ноги Его; и домъ наполнился благоуханіемъ отъ мура.

При этомъ Онъ осудилъ своекорыстное, фальшивое сожалѣніе Іуды о безплодности, яко бы, такой траты: Мѳ. 26, 10—13.

Изъ этихъ указаній ясно видно, что вещественныя жертвы угодны Богу и необходимы для насъ, какъ свидѣтельство нашей вѣры и любви къ Нему.

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о новозавѣтныхъ жертвоприношеніяхъ.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.

Истинный смысль сихъ текстовъ.

Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.

I.

Евр. 9, 11. Но Христосъ, Первосвященникъ будущихъ благъ, пришедши съ большею и совершеннѣйшею скиніею, нерукотворенною, то-есть не таковаго устроенія,

12. и не съ кровію козловъ и тельцовъ, но съ Своею Кровію, однажды вошелъ во святилище, и пріобрѣлъ вѣчное искупленіе.

25. И не для того, чтобы многократно приносить Себя, какъ первосвященникъ входитъ во святилище каждогодно съ чужою кровію;

26. Иначе надлежало бы Ему многократно страдать отъ начала міра. Онъ же однажды, къ концу вѣковъ, явился для уничтоженія грѣха жертвою Своею.

Примѣч. Эти слова сектанты приводятъ въ подтвержденіе той мысли, что жертва Іисуса Христа принесена одинъ разъ и потому еще никакія другія жертвы не должны повторяться.

Здѣсь говорится объ отмѣнѣ только ветхозавѣтныхъ жертвоприношеній, которыя служили прообразомъ жертвы Голгоѳской. Въ Н. Завѣтѣ Самъ Господь І. Х. принесъ Себя въ жертву Богу: Евр. 13, 10. (2 Кор. 5. 21). Посему теперь приносится подъ видомъ хлѣба и вина, въ таинствѣ св. Причащенія, великая жертва Тѣла и Крови Христовой: 1 Кор. 10, 16—18. Приносить эту жертву заповѣдалъ Самъ Господь: Лук. 22, 19, и она должна приноситься до скончанія вѣка: 1 Кор. 11, 26; ибо въ послѣднемъ мѣстѣ говорится о таинствѣ св. Евхаристіи, напоминающемъ смерть Господню „доколѣ Онъ пріидетъ“, т. е. до втораго славнаго пришествія. (Сравн. съ Евр. 13, 10). Эта жертва, по слову апостола, *очищаетъ совѣсть нашу отъ мертвыхъ дѣлъ* (Евр. 9, 14). Какъ въ Ветхомъ Завѣтѣ безъ пролитія крови не было прощенія (Евр. 9, 22; Исх. 29, 21; Лев. 16, 12—19; Числ. 19, 2—20), такъ и въ Новомъ Завѣтѣ все должно очищаться кровію лучшей жертвы, т. е. Евхаристіи (Евр. 9, 23), а потому совершенно неосновательно сектанты смѣшиваютъ ветхозавѣтныя жертвы съ новозавѣтною жертвою, безъ которой никому нельзя имѣть и жизни вѣчной (Іоанн. 6, 53).

Евр. 13, 10. Мы имѣемъ жертвенникъ, отъ котораго не имѣютъ права питаться служащіе скиніи.

І Корин. 10, 16. Чаша благословенія, которую благословляемъ, не есть ли пріобщеніе Крови Христовой? Хлѣбъ, который преломляемъ, не есть ли пріобщеніе Тѣла Христова?

17. Одинъ хлѣбъ, и мы многіе одно тѣло; ибо всѣ причащаемся отъ одного хлѣба.

18. Посмотрите на Израиля по плоти: тѣ, которые ѣдятъ жертвы, не участники ли жертвенника.

Лук. 22, 19. И, взявъ хлѣбъ, и благодаривъ, преломилъ, и подалъ имъ, говоря: сіе есть Тѣло Мое, которое за васъ предается; сіе творите въ Мое воспоминаніе.

І Кор. 11, 26. Когда вы ѣдите хлѣбъ сей и пьете чашу сію, смерть Господню возвѣщаете, доколѣ Онъ пріидетъ.

II.

Исаіи І, 11. Къ чему Мнѣ множество жертвъ вашихъ? говоритъ Господь. Я пресыщенъ всесожженіями овновъ и тукомъ откормленнаго скота; и крови тельцовъ и агнцевъ, и козловъ—не хочу.

12. Когда вы приходите являться предъ лице Мое, кто требуетъ отъ васъ, чтобы вы топтали дворы Мои?

13. Не носите больше

Изъ 3-го стиха сей же главы Исаіи и изъ 16 стиха 6 главы Іерем. видно, что Богъ не хотѣлъ и никогда не хочетъ принимать жертву отъ нераскаянныхъ беззаконниковъ, какими были въ то время іудеи, о которыхъ говорится: „а Израиль не знаетъ Меня“ и которые совершенно отказались идти по пути любви къ Богу. А изъ Евангелія Лук. 1, 8—10 мы видимъ, что до самаго пришествія Господня на землѣ совершалось жертвоприношеніе благочестивыми людь-

Исаіи І, 3. Волъ знаетъ владѣтеля своего, и оселъ ясли господина своего, а Израиль не знаетъ *Меня*, народъ Мой не разумѣетъ.

Іерем. 6, 16. Такъ говоритъ Господь: остановитесь на путяхъ вашихъ, и разсмотрите, и разспросите о путяхъ древнихъ, гдѣ путь добрый, и идите по нему, и найдете покой душамъ вашимъ. Но они сказали: не пойдемъ.

даровъ тщетныхъ: куренie отвратительно для Меня; новомѣсячiй и субботъ, праздничныхъ собранiй не могу терпѣть: беззаконiе и празднованiе.

Iерем. 6, 20. Для чего Мнѣ ладанъ, который идетъ изъ Савы, и благовонный тростникъ изъ дальней страны? Всесожженiя ваши неугодны, и жертвы ваши непрiятны Мнѣ.

Примѣч. Ссылаясь на эти слова, сектанты отвергаютъ жертву Евхаристiи и др. мирныя жертвы.

ми, да и Самъ Господь исцѣленному отъ проказы повелѣлъ принести даръ Богу: Мѳ. 8, 4. Въ другомъ мѣстѣ (Мѳ. 5, 23) Господь прямо свидѣтельствовалъ о принесенiи дара къ жертвеннику, какъ бы о предметѣ общеупотребительномъ въ настоящемъ и будущемъ времени, когда сказалъ: „Если ты принесешь даръ твой къ жертвеннику и тамъ вспомнишь, что братъ твой имѣетъ что-нибудь противъ тебя, оставь тамъ даръ твой предъ жертвенникомъ и пойди прежде примирись съ братомъ твоимъ, и тогда приди и принеси даръ твой. Итакъ, приведенныя сектантами мѣста нисколько не отвергаютъ новозавѣтныхъ мирныхъ жертвъ, приносимыхъ людями, вѣрующими во Христа и Его искупительную жертву евхаристiйную.

Лук. 1, 8. Однажды, когда онъ въ порядкѣ своей чреды служилъ предъ Богомъ.

9. о жребiю, какъ обыкновенно было у священниковъ, досталось ему войти въ храмъ Господенъ для кажденiя.

10. а все множество народа молилось внѣ во время кажденiя.

Мѳ. 8, 4. И говоритъ ему (исцѣленному) Iисусъ: смотри, никому не сказывай; но пойди, покажи себя священнику, и принеси даръ, какой повелѣлъ Моисей, во свидѣтельство имъ. Срав. Мѳ. 5, 23.

III.

Дѣян. 17, 25. И не требуетъ служенiя рукъ человѣческихъ, какъ бы имѣющiй въ чемъ либо нужду, Самъ далъ всему жизнь и дыханiе и все.

Примѣч. Этими словами сектанты силятся доказать безполезность жертвы благотворенiя.

Богъ не требуетъ служенiя, какъ нуждающiйся въ немъ, но требуетъ ихъ, какъ всеблагiй Отецъ, создавшiй людей,—для блаженства и вѣчной жизни, которыхъ они иначе никакъ не могутъ обрѣсти, какъ только чрезъ служенiе Богу: Мѳ. 4, 10. (Втор. 6, 13) Не требуетъ жертвы Богъ для Своего блага, но требуетъ для нашего блага, и вотъ изъ слова Божiя видимъ, что Господь ставитъ въ примѣръ жертву бѣдной вдовы, принесшей послѣднiя двѣ лепты въ жертву: Лук. 21, 2—3. Изъ этихъ словъ Спасителя видно, что не только вдовица положила послѣднiя свои лепты, но и „всѣ отъ избытка своего положили въ даръ Богу"; сектанты же противятся такому ученiю I. Христа.

Мѳ. 4, 10. Тогда Iисусъ говоритъ ему: отойди отъ меня, сатана; ибо написано: Господу Богу твоему покланяйся, и Ему одному служи. (Второз. 6. 13).

Лук. 21, 2. Увидѣлъ также и бѣдную вдову, положившую туда двѣ лепты;

3. И сказалъ: истинно говорю вамъ, что эта бѣдная вдова больше всѣхъ положила;

4. Ибо всѣ тѣ отъ избытка своего положили въ даръ Богу, а она отъ скудости своей положила все пропитанiе свое, какое имѣла.

ОБЪ ОБРЯДАХЪ.

I.

Православное ученiе объ обрядахъ.

Господь нашъ Iисусъ Христосъ указалъ намъ образецъ молитвы не только духовной, но и внѣшней, ибо Самъ при молитвѣ употреблялъ обряды, какъ-то: колѣнопреклоненiе, паденiе лицомъ на землю, возведенiе очей на небо.

Онъ Самъ установилъ въ церкви священноначалiе и таинства, въ которыхъ

невидимая сила благодати Божіей сообщается чрезъ вещественныя посредства. Такъ, благодать возрожденія подается чрезъ троекратное погруженіе крещаемаго въ воду. Благодать соединенія со Христомъ сообщается чрезъ вкушеніе Тѣла и Крови Его подъ видомъ хлѣба и вина. И всѣ прочія священнодѣйствія и обряды церковные, учрежденные св. Апостолами, ведутъ свое начало отъ Самого Христа и служатъ необходимыми, по свойству нашей духовно-тѣлесной природы, посредствами къ пріятію невидимыхъ благодатныхъ даровъ и къ возбужденію въ насъ духа молитвеннаго.

Что же дѣлаютъ тѣ, которые суемудренно отвергаютъ всѣ благоучрежденныя въ Церкви священнодѣйствія.

Они лишаютъ Церковь Христову того благолѣпія, которымъ украсилъ ее Самъ Христосъ. Они раздираютъ Боготканную ризу Христову, отъ которой для насъ исходитъ благодатная сила освященія и спасенія. О сообщеніи благодати Божіей вѣрующимъ чрезъ внѣшнія посредства, свидѣтельствуютъ записанные на страницахъ Церковной исторіи многочисленные примѣры чудодѣйственныхъ знаменій, бывшихъ въ разное время, напримѣръ: отъ животворящаго креста, отъ ризы Спасителя, Богоматери, отъ чудотворныхъ мощей, иконъ и отъ освященныхъ по чиноположенію Церкви елея, воды и друг. священныхъ предметовъ, чтимыхъ православными христіанами съ вѣрою и усердною молитвою.

Итакъ, какое безуміе отвергать видимый порядокъ церковнаго благоустройства и считать Церковь, сущую на землѣ и состоящую изъ видимыхъ членовъ, какимъ-то учрежденіемъ невидимымъ, мысленнымъ, призрачнымъ, какъ это дѣлаютъ большинство изъ сектантовъ? Подумайте, какъ совершалъ спасеніе наше Господь нашъ І. Христосъ? Однимъ ли духовнымъ и мысленнымъ образомъ? Нѣтъ, Онъ, Единъ сый отъ Святыя Троицы, благоволилъ нашего ради спасенія принять духовно-тѣлесное естество наше, пожилъ на землѣ, какъ человѣкъ, сообщалъ благодать Свою чрезъ видимыя посредства, чрезъ возложеніе рукъ, чрезъ прикосновеніе къ Его одеждѣ и благоволительно относился къ внѣшнимъ выраженіямъ предъ Нимъ вѣры и любви чрезъ помазаніе Его тѣла муромъ.

Наконецъ:

1) Если Богъ, всесовершенный Духъ, живетъ только духовно, созерцая въ Самомъ Себѣ только духовную жизнь, то на какомъ основаніи можетъ человѣкъ жить такъ же, когда онъ и тѣлесенъ?

2) Человѣкъ, по смерти, когда облечется въ одухотворенную плоть, будетъ жить духовно, но на какомъ основаніи насильно приписывать ему возможность такъ жить и теперь?

3) Если въ земной жизни человѣкъ живетъ тѣмъ, что видитъ, слышитъ, обоняетъ, осязаетъ и чувствуетъ вкусъ, то на какомъ основаніи онъ долженъ быть лишенъ этого въ религіозной жизни?

4) Если природа: зелень, цвѣты, птицы и все т. п. такъ восхищаетъ человѣка и благотворно вліяетъ на душу, то на какомъ основаніи отнять изъ міра религіозной жизни христіанина всѣ тѣ предметы, которые входили въ земной кругъ жизни и дѣятельности Господа Іисуса Христа, Его апостоловъ и всѣхъ великихъ людей?

5) Если Самъ І. Христосъ принялъ на Себя плоть и кровь, былъ окруженъ земными предметами, погруженъ въ воду, колѣнопреклонялся, то почему отнимать у человѣка все это?

6) Если многіе совершители Таинъ Божіихъ православной Церкви, пользуясь вещественными предметами, прославились добродѣтельною жизнію, то на какомъ основаніи сектанты ставятъ себя выше ихъ?

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія объ обрядахъ.

Обряды и вся внѣшняя сторона православнаго богослуженія, на которую нападаютъ сектанты, имѣетъ для себя основаніе въ св. Писаніи. Таково—обращеніе лицомъ къ востоку при богослуженіи:

2 Парал. 5, 12. И левиты пѣвцы,— всѣ они, т. е. Асафъ, Еманъ, Идиѳунъ, и сыновья ихъ, и братья ихъ,—одѣтые въ виссонъ, съ кимвалами и съ псалтирями и цитрами стояли на восточной сторонѣ жертвенника, и съ ними сто двадцать священниковъ, трубившихъ трубами.

14. И не могли священники стоять на служеніи по причинѣ облака; потому что слава Господня наполнила домъ Божій.

Даніил. 6, 10. Даніилъ же, узнавъ, что подписанъ такой указъ, пошелъ въ домъ свой; окна же въ горницѣ его были открыты противъ Іерусалима, и онъ три раза въ день преклонялъ колѣна, и молился своему Богу, и славословилъ Его, какъ это дѣлалъ онъ и прежде того.

а) Богослужебное употребленіе свѣтильниковъ: Исх. 27, 20; Левит. 24 4. Дѣян. 20, 8.

б) Употребленіе ѳиміама: Малах. 1, 11. Мѳ. 2, 11; Лук. 1, 9; Откров. 8, 3. 4. (См. о Свѣтильн.).

в) Нарочитые сосуды и утварь: Исх. 25, 29—40; 2 Ездры 8, 57.

г) Особыя свящ. одежды: Исх. 28, 1—3, 2 Тим. 4, 13.

д) Покрываніе священнослужителями головы при богослуженіи: Исх. 29, 4. 6. 9. 4. и 15. Лев. 16, 4. Захар. 6, 11; Откр. 4, 4. (См. о Священствѣ).

е) Употребленіе хоругвей: Числ. 2, 2; См. о Хоругвяхъ и крестн. ходахъ.

ж) *Освященіе воды:*

Числ. 5, 17. И возьметъ священникъ святой воды въ глиняный сосудъ, и возьметъ священникъ земли съ полу скиніи и положитъ въ воду;

Числ. 8, 7. А чтобы очистить ихъ, поступи съ ними такъ: окропи ихъ очистительною водою, и пусть они сбрѣютъ бритвою все тѣло свое и вымоютъ одежды свои, и будутъ чисты.

Числ. 19, 20. Если же кто будетъ нечистъ и не очиститъ себя, то истребится человѣкъ тотъ изъ среды народа, ибо онъ осквернилъ святилище Господа, очистительною водою онъ не окропленъ, онъ нечистъ.

Іоан. 5, 4. Ибо Ангелъ Господень по временамъ сходилъ въ купальню и возмущалъ воду; и кто первый входилъ въ нее по возмущеніи воды, тотъ выздоравливалъ, какою бы ни былъ одержимъ болѣзнію.

з) *Освященіе мνра:*

Исх. 37, 29. И сдѣлалъ мνро для священнаго помазанія и куреніе благовонное, чистое, искуствомъ составляющаго масти.

и) *Крестные ходы:* Іис. Навин. 6, 3. Евр. 13, 13).

і) Священническое благословеніе: Мрк. 10, 16; Лук. 24, 50; Лев. 9, 22—23; Сирах. 50, 22—23; именословское благословеніе: Сирах. 45, 7, 9.

к) Хожденіе на богомолье: Дѣян. 24, 11.

л) Чествованіе мощей св. угодниковъ: Псал. 33, 21; Царст. 13, 21; Сирах. 48, 14. (См. о мощахъ св. угодниковъ Божіихъ.

м) Чествованіе священныхъ предметовъ: Мѳ. 14, 36; Марк. 5, 27—30; Дѣян. 19, 12.

н) Замѣна субботы воскреснымъ днемъ: Мѳ. 12, 8, Дѣян. 20, 7; 1 Корин. 16, 112; Откр. 1, 10.

о) Праздничные дни: Дѣян. 18, 21; 1 Кор. 5, 8, 16, 8.

Существующіе въ церковной практикѣ и подвергающіеся со стороны сектантовъ нападкамъ *обычаи* также имѣютъ для себя достаточное основаніе въ св. Писаніи.

Таковы: а) постановленіе въ храмѣ хлѣба и другихъ приношеній: Лев. 2, 4; Мѳ. 5, 23, 17, 27; Лук. 11, 42.

б) Устроеніе трапезъ поминальныхъ: Товит. 4, 17 срав. Іерем. 16, 6, 7.

в) Употребленіе особо чистой одежды и лучшей пищи въ дни праздничные: Исх. 19, 10—11; Марк. 2, 19.

г) Ношеніе длинныхъ волосъ священнослужителями: Лев. 21, 5. Числ. 6, 5; Дѣян. 22, 8.

д) Употребленіе священнослужителями форменной длинной одежды: 4 Цар. 2, 8, 13.

е) Вознагражденіе церковнослужителей за ихъ церковный трудъ: 1 Корин. 9, 7, 11—14; 2 Кор. 11, 8; Галах. 6, 6.

ж) Употребленіе названій „духовенство“ 1 Кор. 14, 37, и „Православіе“ (ср. славянск. „Право слово“; 2 Тим. 2, 15).

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами объ обрядахъ.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.

Истинный смыслъ сихъ текстовъ.

Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.

I.

Евр. 9, 9. Она (скинія) есть образъ настоящаго времени, въ которое приносятся дары и жертвы, не могущія сдѣлать въ совѣсти совершеннымъ приносящаго,
10. И которыя съ яствами и питіями, и различными омовеніями и обрядами, относящимися до плоти, установлены были только до времени исправленія.

Примѣч. Этими словами сектанты отвергаютъ обрядность, которая относится до христіанскаго *богослуженія*.

Здѣсь говорится не о христіанскихъ, а о ветхозавѣтныхъ обрядахъ, которые *„относятся только до плоти*“ и установлены *только до времени* исправленія“, и потому въ христіанское время дѣйствительно отмѣнены, напр., тѣлесное обрѣзаніе: Дѣян. 15, 24, и кровавыя жертвы: Евр. 10, 4—5. Христіанскіе же обряды относятся не до плоти только, но *чрезъ плоть до духа*, потому что каждый церковный обрядъ непремѣнно имѣетъ духовный смыслъ: напр., возженная свѣча наглядно показываетъ теплоту вѣры и огонь любви къ Богу усердно молящагося христіанина, а также показываетъ просвѣщающій наши души свѣтъ Христовой благодати (см. объясненіе обрядовъ въ церков. книгахъ). Господь „сотворилъ внѣшнее и внутреннее“: Лук. 11, 40; еслибы всѣ обряды дѣйствительно были неугодны Господу, то Онъ не сказалъ бы: „оставь даръ твой предъ жертвенникомъ... принеси даръ твой“ (Мѳ. 5, 24). Еще чрезъ прор. Исаію Господь возвѣстилъ, что жертвы обрядовыя будутъ благопріятны Ему: Исаіи 56, 7.

Дѣян. 15, 24. Поелику мы услышали, что нѣкоторые, вышедшіе отъ насъ, смутили васъ своими рѣчами и поколебали ваши души, говоря, что должно обрѣзываться и соблюдать законъ, чего мы имъ не поручали.

Евр. 10, 4. Ибо невозможно, чтобы кровь тельцовъ и козловъ уничтожала грѣхи.
5. Посему Христосъ, входя въ міръ, говоритъ: жертвы и приношенія Ты не восхотѣлъ, но тѣло уготовалъ Мнѣ.

Лук. 11, 40. Неразумные! не тотъ же ли, кто сотворилъ внѣшнее, сотворилъ и внутреннее?

Исаіи 56, 7. Я приведу на святую гору Мою, и обрадую ихъ въ Моемъ домѣ молитвы; всесожженія ихъ и жертвы ихъ будутъ благопріятны на жертвенникѣ Моемъ: ибо домъ Мой назовется домомъ молитвы для всѣхъ народовъ.

II.

Марк. 7, 4. и пришедши съ торга, не ѣдятъ, не омывшись. Есть и многое другое, чего они приняли держаться: наблюдать омовеніе чашъ, кружекъ, котловъ и скамей.

Марк. 8. Ибо вы, оставивъ заповѣдь Божію, держитесь преданія человѣческаго, омовенія кружекъ и чашъ, и дѣлаете многое другое, сему подобное.

Примѣч. Еврейскія омовенія кружекъ и чашъ сектанты смѣшиваютъ съ

Этими словами осуждается такая мертвенная и бездушная обрядность, при которой „оставляютъ“ и „отмѣняютъ заповѣдь Божію“ ради „преданія человѣческаго“: см. 8, 9. Самъ Спаситель указываетъ здѣсь примѣръ такой отмѣны: ст. 10—13. Къ христіанской обрядности, которая основывается на заповѣди Божіей, это сужденіе относиться не можетъ. Словами этого мѣста не отмѣняется обрядность, какъ не отмѣняется ими чистоплодность (срав. Іоан. 13, 4—5). Христіанскіе обряды здѣсь не осуждаются такъ же, какъ не осуждается отмѣна апостолами установленнаго Богомъ обрѣзанія.

Мрк. 7, 9. И сказалъ имъ: хорошо ли, что вы отмѣняете заповѣдь Божію, чтобы соблюсти свое преданіе.
10. Ибо Моисей сказалъ: почитай отца своего и мать свою; и злословящій отца или мать смертію да умретъ (Исх. 20, 12, 21, 16).
11. А вы говорите: кто скажетъ отцу или матери: корванъ, то есть, даръ Богу то, чѣмъ бы ты отъ меня пользовался:
12. Тому вы уже попускаете ничего не дѣ-

христіанскими богослужебными обрядами.

(Быт. 17, 9—14; ср. Дѣян. 15, 22—29). Итакъ Господь осуждаетъ такую обрядность, ради которой нарушается заповѣдь Божія, а о другихъ обрядностяхъ (отдача десятины (въ даръ) съ мяты, руты и всякихъ овощей)“ сказалъ: „сіе надлежало дѣлать, и того не оставлять“ (Лук. 11, 42). Да наконецъ, въ приведенныхъ сектантами текстахъ говорится вовсе не о богослужебныхъ обрядахъ, а о такихъ, которые относятся до обычной домашней жизни: „не ѣдятъ не омывшись“, „омовенія кружекъ и чашъ“.

лать для отца своего, или матери своей.

13. Устраняя слово Божіе преданіемъ вашимъ, которое вы установили и дѣлаете многое, сему подобное.

Іоан. 13, 4. Всталъ съ вечери, снялъ съ Себя верхнюю одежду и, взявъ полотенце, препоясался.

5. Потомъ влилъ воды въ умывальницу, и началъ умывать ноги ученикамъ и отирать полотенцемъ, которымъ былъ препоясанъ.

О ПАЛОМНИЧЕСТВѢ
(ХОЖДЕНІИ НА БОГОМОЛЬЕ).

I.

Православное ученіе о паломничествѣ.

Благочестивое поклоненіе св. мѣстамъ имѣетъ для себя оправданіе и въ Словѣ Божіемъ; если въ священномъ Писаніи новаго завѣта и говорится о хожденіи на богомолье только въ Іерусалимъ, то это потому именно, что въ то время еще не было другихъ св. мѣстъ, ибо и Самъ Іисусъ Христосъ еще не былъ прославленъ (Іоан. 7, 39). Послѣ же, когда Господь прославился и когда гробы отверзлись, и многія тѣла усопшихъ святыхъ воскресли (Мѳ. 27, 52), у христіанской любви явилась жажда поклоненія не только тѣмъ мѣстамъ, въ которыхъ пребывалъ Господь и которые большинству христіанъ не доступны, стали ходить на поклоненіе къ чистымъ сосудамъ благодати Духа Святаго, угодникамъ Божіимъ и друзьямъ Спасителя (Іоан. 15, 14—15). И всякій христіанинъ дѣлая подвигъ тѣлеснаго путешествія на поклоненіе надѣется, что тотъ угодникъ Божій къ мѣсту почиванія коего дѣлается путешествіе, какъ предстоящій духомъ предъ престоломъ, умолитъ Господа о ниспосланіи душевнаго утѣшенія всѣмъ съ вѣрою приходящимъ на поклоненіе, да ктому, поклоняясь какому-либо нетлѣнному и прославленному тѣлу, христіанинъ увѣренъ, что чрезъ это онъ въ то же время поклоняется благодати Божіей, во святыхъ почивающей.

Цѣли паломничества слѣдующія: одни ѣдутъ ко св. мѣстамъ по обѣтамъ, съ чувствомъ глубокой вѣры и благодарности къ Богу за ниспосланныя имъ милостію Божіею благодѣянія, другіе—ищутъ въ паломничествѣ утѣшенія въ постигшихъ тяжелыхъ ударахъ судьбы, третьи желаютъ обрѣсти въ немъ немощной своей вѣрѣ укрѣпленіе и проч.

Если когда, то именно во время паломническаго путешествія человѣкъ болѣе всего сосредоточивается на мысли о своемъ душевномъ спасеніи: теперь онъ весь уносится мыслію въ свою прошлую жизнь, приводитъ на память и разбираетъ ея ошибки, вольные и невольные грѣхи, нравственныя паденія, па-

губныя сомнѣнія и колебанія въ вѣрѣ, а быть можетъ, и отрицанія ея, чувствуя, насколько онъ далекъ отъ идеала христіанской евангельской святой жизни. Паломникъ желалъ бы измѣнить свою обычную грѣховную жизнь на иную, лучшую, и на предпринятое имъ путешествіе ко св. мѣстамъ онъ смотритъ, какъ на удобнѣйшій моментъ, съ котораго должно отрѣшиться отъ грѣховной среды и начать и продолжать жизнь истинно вѣрующаго христіанина.

II.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о паломничествѣ.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
Іоан. 4, 21. Іисусъ говоритъ ей: повѣрь Мнѣ, что наступаетъ время, когда и не на горѣ сей, и не въ Іерусалимѣ будете покланяться Отцу. 22. Вы не знаете, чему кланяетесь: а мы знаемъ, чему кланяемся; ибо спасеніе отъ Іудеевъ. 23. Но настанетъ время, и настало уже, когда истинные поклонники будутъ поклоняться Отцу въ духѣ и истинѣ; ибо такихъ поклонниковъ Отецъ ищетъ Себѣ. *Примѣч.* На основаніи приведенныхъ мѣстъ сектанты отвергаютъ пользу хожденія на богомолье по святымъ мѣстамъ.	Православные христіане во исполненіе предсказанія Спасителя теперь на всякомъ мѣстѣ покланяются, но любовь христіанина не можетъ, равнодушно относиться къ тѣмъ мѣстамъ которыя освящены въ извѣстное время личнымъ житіемъ, страданіемъ и искупленіемъ рода человѣческаго Самимъ Господомъ І. Христомъ, Его посланниками и всѣми Имъ прославленными угодниками. Еще Царь Давидъ и пророкъ Захарія предсказали о томъ, что люди будутъ ходить на богомолье изъ города въ другой: Псал. 85, 9. Захар. 8, 20, 21. Самъ Спаситель, возвѣстившій ученіе о поклоненіи въ духѣ и истинѣ на всякомъ мѣстѣ, слѣдовалъ обычаю предковъ и еще съ малолѣтства ходилъ въ Іерусалимъ на поклоненіе: Лук. 2, 41—42. Не оставлялъ этого обычая и по выходѣ на проповѣдь: Іоан. 7, 10. Апостолы также слѣдовали примѣру своего Учителя: Дѣян. 24, 11. А что дѣйствительно благодать Божія всегда обильно изливалось на подвизавшихся въ трудѣ поклоненія святымъ мѣстамъ, объ этомъ свидѣтельствуютъ многочисленные примѣры чудодѣйственныхъ знаменій, бывшихъ въ разное время вѣрующимъ паломникамъ и записанныхъ на страницахъ Церковной исторіи.	**Псал. 85, 9.** Всѣ народы, Тобою сотворенные, пріидутъ и поклонятся предъ Тобою, Господи, и прославятъ имя Твое. **Зах. 8, 20.** Такъ говоритъ Господь Саваоѳъ: еще будутъ приходитъ народы и жители многихъ городовъ; 21. И пойдутъ жители одного города къ жителямъ другого, и скажутъ: пойдемъ молиться лицу Господа, и взыщемъ Господа Саваоѳа; *и каждый скажетъ*: пойду и я. **Лук. 2, 41.** Каждый годъ родители Его ходили въ Іерусалимъ на праздникъ Пасхи. 42. И когда Онъ былъ двѣнадцати лѣтъ, пришли они также по обычаю въ Іерусалимъ на праздникъ. **Іоан. 7, 10.** Но когда пришли братья Его, тогда и Онъ пришелъ на праздникъ, не явно, а какъ бы тайно. **Дѣян. 24, 11.** Ты можешь узнать, что не болѣе двѣнадцати дней тому, какъ я пришелъ въ Іерусалимъ для поклоненія.

О ПРАЗДНИКАХЪ.

I.

Православное ученіе о почитаніи праздниковъ.

Первоначальное установленіе праздниковъ явилось еще въ раю, гдѣ Творецъ міра Господь, совершивши въ теченіе шести дней устройство неба и земли и всѣхъ ихъ силъ, благословилъ седьмой день и освятилъ его (Бытія гл. 2-я, ст. 1—3).

Послѣ того, когда Господь освободилъ евреевъ изъ земли египетской, то Самъ установилъ праздникъ Пасхи, въ память выхода ихъ изъ страны рабства, и повелѣлъ соблюдать этотъ день въ роды родовъ, какъ установленіе вѣчное (Исход. 12, 14—17; 24—25). Потомъ во время путешествія евреевъ изъ Египта преподаны были имъ на горѣ Синайской (въ Аравіи) заповѣди Божіи, въ которыхъ приказано было помнить день отдыха (субботній), чтобы святить его еженедѣльно. Затѣмъ установлены были для народа еврейскаго и многіе другіе праздники, напримѣръ, праздникъ Пятидесятницы, праздникъ Кущей и подобные.

Когда пришелъ на землю Сынъ Божій Христосъ Іисусъ и утвердилъ въ мірѣ новую христіанскую вѣру, то послѣдователи Его—увѣровавшіе въ Него люди—начали еженедѣльно воспоминать тотъ день, въ который воскресъ Христосъ изъ мертвыхъ и назвали этотъ день воскресеніемъ и кромѣ того стали каждый годъ воспоминать и праздновать тѣ дни, въ которые Господь родился на землѣ, преобразился, страдалъ, вознесся на небеса и вообще въ которые совершились какія-нибудь важныя событія изъ земной жизни Спасителя. Такъ учредились *праздники Господни.*

Когда скончалась Пресвятая Дѣва Марія, то христіане, почитая въ ней Матерь Божію, начали также каждый годъ воспоминать особеннымъ образомъ день ея успенія или кончины, а также и день ея рожденія и введенія въ храмъ. Такъ произошли *праздники Богородичные.* Наконецъ, когда умирали за Христа святые апостолы, ученики Господни, мученики и мужи, отличавшіеся какими-нибудь особенными подвигами, совершенными по вѣрѣ во Христа и Его ученіе, или вообще заслужившіе уваженіе Церкви своею святостію, то вѣрующіе записывали дни ихъ смерти и ежегодно потомъ въ эти дни праздновали память этихъ святыхъ людей. Отъ этого учредились *праздники святыхъ* угодниковъ Божіихъ.

Отсюда ясно, что всѣ праздники православной Церкви въ постепенномъ порядкѣ раскрываютъ исторію нашего искупленія и освященія, и поэтому каждый христіанинъ, по примѣру, преподанному намъ Господомъ (Іоанн. 13, 15), долженъ особенно чтить ихъ.

Наконецъ, и сами сектанты, хотя и возстаютъ противъ праздниковъ православной Церкви, но на практикѣ и они празднуютъ нѣкоторые дни. Такъ, молокане и многіе изъ штундистовъ празднуютъ день Воскресный, Рождество Христово, Св. Пасху и проч. Правда, относительно, воскресныхъ дней у штундистовъ идутъ оживленные споры, и не всѣ изъ нихъ соблюдаютъ эти праздничные дни. Однако уже эти толки и разногласія, какъ нельзя лучше изобличаютъ сектантовъ въ ихъ неосновательномъ ратованіи противъ праздниковъ православной Церкви.

Почитаніе праздниковъ православною Церковью, противъ чего возстаютъ сектанты, имѣетъ для себя основаніе и въ св. Писаніи. Напротивъ, отверженіе праздничнаго богопочтенія сектантами не можетъ быть оправдано ни св. Писаніемъ, ни исторіей Церкви. Кромѣ того, признавая нѣкоторые праздники, сектанты сами себя изобличаютъ въ непослѣдовательности и невѣжествѣ по отношенію къ общепраздничному богопочитанію.

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о почитаніи праздниковъ.

Самимъ Господомъ еще въ Ветхомъ Завѣтѣ чрезъ Моисея точно заповѣдано отличать дни праздничные отъ непраздничныхъ:

Исх. 13, 3. И сказалъ Моисей народу: помните сей день, въ который вышли вы изъ Египта, изъ дома рабства, ибо рукою крѣпкою вывелъ васъ Господь оттолѣ, и не ѣшьте кваснаго.

8. И объяви въ день тотъ сыну своему, говоря: это ради того, что Господь (Богъ) сдѣлалъ со мною, когда я вышелъ изъ Египта.

9. И да будетъ тебѣ это знакомъ на рукѣ твоей, и памятникомъ предъ глазами твоими, дабы законъ Господень былъ въ устахъ твоихъ; ибо рукою крѣпкою вывелъ тебя Господь (Богъ) изъ Египта.

10. Исполняй же уставъ сей въ назначенное время, изъ года въ годъ.

Лев. 23, 2. Объяви сынамъ Израилевымъ, и скажи имъ о праздникахъ Господнихъ, въ которые должно созывать священныя собранія; вотъ праздники Мои.

5. Въ первый мѣсяцъ, въ четырнадцатый (день) мѣсяца вечеромъ Пасха Господня.

6. И въ пятнадцатый день того же мѣсяца праздникъ опрѣсноковъ Господу. Семь дней ѣшьте опрѣсноки.

24. Скажи сынамъ Израилевымъ: въ седмый мѣсяцъ, въ первый (день) мѣсяца да будетъ у васъ покой, праздникъ трубъ, священное собраніе (да будетъ у васъ).

25. Никакой работы не работайте, и приносите жертву Господу.

27. Также въ девятый (день) седьмаго мѣсяца сего, день очищенія, да будетъ у васъ священное собраніе; смиряйте души ваши, и приносите жертву Господу.

28. Никакого дѣла не дѣлайте въ день сей; ибо это день очищенія, дабы очистить васъ предъ лицемъ Господа, Бога вашего.

Какъ въ Церкви ветхозавѣтной въ память проявленія особыхъ благодѣяній Божіихъ установлены были праздники, Пятидесятницы,—въ память Синайскаго законодательства (Исх. 19 гл.), праздникъ Пуримъ (жребій) — въ память избавленія іудеевъ въ Персіи отъ Амана (Есѳирь 9, 20—22, 24—28), праздникъ обновленія храма при Іудѣ Маккавеѣ, оскверненнаго Антіохомъ Епифаномъ (1 Макк. 4, 36—59 и пр.),—такъ и въ Церкви новозавѣтной соблюденіе праздниковъ церковныхъ имѣетъ для себя основаніе въ томъ, что и Христосъ въ дни Своей земной жизни святилъ праздники участіемъ Своимъ въ богослуженіи:

Лук. 4, 16. И пришелъ въ Назаретъ, гдѣ былъ воспитанъ, и вошелъ, по обыкновенію Своему, въ день субботный въ синагогу, и всталъ читать.

Іоан. 5, 14. Потомъ Іисусъ встрѣтилъ его (разслабленнаго) въ храмѣ и сказалъ ему: вотъ, ты выздоровѣлъ; не грѣши больше, чтобы не случилось съ тобою чего хуже.

Господь въ праздники участвовалъ и дѣлами милосердія, внушая при этомъ не отлагать въ праздники вообще дѣлъ (милосердія).

Мѳ. 12, 11. Онъ же сказалъ имъ: кто изъ васъ, имѣя одну овцу, если она въ субботу упадетъ въ яму, не возьметъ ея и не вытащитъ?

12. Сколько же лучше человѣкъ овцы? Итакъ можно въ субботы дѣлать добро.

Лев. 13, 15. Господь сказалъ ему въ отвѣтъ: лицемѣръ! не отвязываетъ ли каждый изъ васъ вола своего или осла отъ яслей въ субботу, и не ведетъ ли поить?

16. Сію же дочь Авраамову, которую связалъ сатана, вотъ уже осмьнадцать лѣтъ, не надлежало ли освободить отъ узъ сихъ въ день субботный?

По примѣру Іисуса Христа, апостолы также посвящали праздничные дни на молитвенное служеніе Богу; въ ряду такихъ праздничныхъ дней отъ временъ апостольскихъ ведетъ свое начало день воскресный или недѣльный. Этотъ день

въ новозавѣтной церкви получаетъ особенно важное значеніе:

Мрк. 16, 9. Воскресши рано въ первый *день* недѣли, *Іисусъ* явился сперва Маріи Магдалинѣ, изъ которой изгналъ семь бѣсовъ.

Іоан. 20, 19. Въ тотъ же первый день недѣли, вечеромъ, когда двери *дома*, гдѣ собрались ученики Его, были заперты, изъ опасенія отъ Іудеевъ, пришелъ Іисусъ, и сталъ посреди, и говоритъ имъ: миръ вамъ!

Такъ первый день недѣли уже при апостолахъ получаетъ особенно знаменательное значеніе и становится истиннымъ праздникомъ для всѣхъ учениковъ Іисусовыхъ:

Дѣян. 20, 7. Въ первый же день недѣли, когда ученики собрались для преломленія хлѣба, Павелъ, намѣреваясь отправиться въ слѣдующій день, бесѣдовалъ съ ними, и продолжилъ слово до полуночи.

8. Въ горницѣ, гдѣ мы собрались, было довольно свѣтильниковъ.

Въ этотъ же день установлено и дѣло милосердія:

І Кор. 16, 1. Касательно же сбора для святыхъ поступайте такъ, какъ я установилъ въ церквахъ Галатійскихъ.

2. Въ первый день недѣли каждый изъ васъ пусть отлагаетъ у себя и сберегаетъ, сколько позволитъ ему состояніе, чтобы не дѣлать сборовъ, когда я прійду.

Въ день воскресный Апостолъ и Евангелистъ Іоаннъ Богословъ удостоился слышать голосъ Божій:

Откр. 1. 10. Я былъ въ духѣ въ день воскресный, и слышалъ позади себя громкій голосъ, какъ бы трубный, который говорилъ: Я есмь Алфа и Омега, первый и послѣдній.

Кромѣ дня воскреснаго, въ православной Церкви празднуются также и другіе дни, въ которые воспоминаются тѣ или иныя событія изъ жизни Спасителя, Пресв. Богородицы, св. апостоловъ и св. угодниковъ Божіихъ.

Важнѣйшій изъ всѣхъ праздниковъ христіанскихъ есть праздникъ Св. Пасхи или Свѣтлаго Воскресенія Христова, о которомъ апостолъ говоритъ:

І Кор. 15, 14. А если Христосъ не воскресъ, то и проповѣдь наша тщетна, тщетна и вѣра ваша.

15. Притомъ мы оказались бы лжесвидѣтелями о Богѣ, потому что свидѣтельствовали бы о Богѣ, что Онъ воскресилъ Христа, Котораго Онъ не воскрешалъ, если, *то есть*, мертвые не воскресаютъ:

16. Ибо если мертвые не воскресаютъ; то и Христосъ не воскресъ.

17. А если Христосъ не воскресъ; то вѣра ваша тщетна: вы еще во грѣхахъ вашихъ.

18. Поэтому и умершіе во Христѣ погибли.

19. И если мы въ этой только жизни надѣемся на Христа, то мы несчастнѣе всѣхъ человѣковъ.

20. Но Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ, первенецъ изъ умершихъ.

І Корин. 5, 8. Посему станемъ праздновать (Пасху) не съ старою закваскою, не съ закваскою порока и лукавства, но съ опрѣсноками чистоты и истины.

Празднованіе Пасхи предписывается также въ Постановленіяхъ апостольскихъ (кн. 8-я, гл. 32).

Кромѣ Пасхи, въ новозавѣтной Церкви соблюдаются также праздники, называемые Господними и Богородичными, напримѣръ:

Дѣян. 2, 1. При наступленіи дня Пятидесятницы, всѣ они были единодушно вмѣстѣ.

Обо всѣхъ праздникахъ новозавѣтныхъ—Господнихъ, Богородичныхъ и проч. должно замѣтить, что они въ постепенномъ порядкѣ раскрываютъ намъ исторію нашего искупленія и освященія Подобно тому какъ въ Ветхомъ Завѣтѣ Израиль праздновалъ дни освобожденія отъ рабства египетскаго, такъ и христіане должны праздновать дни событій изъ земной жизни нашего Искупителя и дни угодниковъ Его, подражавшихъ своею жизнію, подвигами и смертію Самому Искупителю, Господу Іисусу Христу.

И если когда, то именно въ эти праздничные дни каждый истинно вѣрующій во Христа долженъ посвящать себя служенію Богу, подобно тому, какъ христіане первенствующей Церкви посвящали эти дни преимущественному участію въ молитвѣ и богослужебныхъ собраніяхъ.

Лук. 24, 53. И пребывали всегда въ храмѣ, прославляя и благословляя Бога. Аминь. Сравн. Дѣян. 20, 7.

И потому никто да не осуждаетъ насъ (православныхъ) за эти праздники:

Колос. 2, 16. И такъ никто да не осуждаетъ васъ за пищу или питіе, или за какой нибудь праздникъ, или новомѣсячіе, или субботу.

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о праздникахъ.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.

Истинный смыслъ сихъ текстовъ.

Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.

Амос. 5, 21. Ненавижу, отвергаю праздники ваши, и не обоняю жертвъ во время торжественныхъ собраній вашихъ.

Амос. 8, 10. И обращу праздники ваши въ сѣтованіе и всѣ пѣсни ваши—въ плачь, и возложу на всѣ чресла вретище и плѣшь на всякую голову; и произведу *въ странѣ* плачь, какъ о единственномъ сынѣ, и конецъ ея будетъ, какъ горькій день.

Примѣч. Приведенныя мѣста изъ прор. Исаіи и Амоса сектанты стараются изъяснить въ смыслѣ запрещенія православныхъ праздниковъ.

I.

Здѣсь идетъ рѣчь, во-первыхъ, о праздникахъ іудейскихъ, во-вторыхъ, о той потерѣ духа благочестія, какая обнаружилась въ этомъ случаѣ со стороны іудеевъ. Устами пророковъ здѣсь изобличаются неблагодарные и вѣроломные евреи, оставившіе Господа: Исаіи 1, 4; превратившіе судъ въ отраву и правду повергшіе на землю: Амос. 5, 7.

Въ разбираемыхъ мѣстахъ изъ книги пророка Исаіи и Амоса вовсе не отмѣняется четвертая заповѣдь о святости седьмаго дня недѣли. Словами пророковъ запрещается въ праздники особенно удаляться отъ грѣховныхъ дѣлъ, могущихъ оскорбить духовное величіе праздника. Дѣла же милосердія, какъ видно изъ словъ Господа: Лук. 13, 15 — 16, не только можно, но и должно было дѣлать въ праздничные дни (Исх. 20, 8—10). Между тѣмъ іудеи полагали, что совершеннымъ бездѣліемъ они исполняютъ заповѣдь о седьмомъ днѣ. Такое-то ложное воззрѣніе іудеевъ на праздничные дни и изобличается въ разбираемыхъ мѣстахъ свящ. Писанія. Господь чрезъ пророковъ какъ бы такъ говоритъ: научитесь въ эти дни дѣлать добрыя дѣла (Исаіи 1, 17), удалите пѣсни и главнымъ образомъ идолопоклонство, тогда Я ихъ приму (Исаіи 1, 18), и какъ бы въ подтвержденіе приведенной мысли въ слѣдующей 2 главѣ пророкъ Исаія возвѣщаетъ радостное будущее праздничное торжество народовъ, заключающееся въ хожденіи въ *домъ Бога Іаковлева* (въ храмы), гдѣ Богъ *научитъ насъ Своимъ путямъ*: Исаіи 2, 3. Затѣмъ пророчество Амоса о возвращеніи скиніи Давидовой падшей ясно показываетъ, что у новаго Израиля, вѣрующихъ во Христа, должны быть установлены праздники, временно уничтоженные беззаконіемъ Евреевъ,

Исаіи I, 4. Увы, народъ грѣшный, народъ, обремененный беззаконіями, племя злодѣевъ, сыны погибельные! Оставили Господа, презрѣли Святаго Израилева,—повернулись назадъ.

Амос. 5, 7. О вы, которые судъ превращаете въ отраву, и правду повергаете на землю!

Лук. 13, 15. Господь сказалъ ему (начал. синагоги) въ отвѣтъ: лицемѣръ! не отвязываетъ ли каждый изъ васъ вола своего или осла отъ яслей въ субботу, и не ведетъ ли поить?

16. Сію же дочь Авраамову, которую связалъ сатана вотъ уже восемнадцать лѣтъ, не надлежало ли освободить отъ узъ сихъ въ день субботній?

Исаіи 2, 3. И пойдутъ многіе народы, и скажутъ: пріидите, и взойдемъ на гору Господню, въ домъ Бога Іаковлева, и научитъ Онъ насъ Своимъ путямъ; и будемъ ходить по стезямъ Его. Ибо отъ Сіона выйдетъ законъ, и слово Господне изъ Іерусалима.

Дѣян. 15, 16. Потомъ обращусь и возсоздамъ скинію Давидову падшую, и то, что въ ней разрушено, возсоздамъ, и исправлю ее.

17. Чтобы взыскали Господа прочіе человѣки и всѣ народы, между которыми возвѣстится имя Мое, говоритъ Господь, творящій все сіе. (Амос. 9, 11. 12).

когда говорится: „что въ ней разрушено возсоздамъ“. Дѣян. 15, 16 — 17; и наконецъ, объ учрежденіи новозавѣтныхъ праздниковъ говоритъ пророчествовалъ Софонія (3, 18).

Соф. 3, 18. Сѣтующихъ о торжественныхъ праздникахъ Я соберу; твои они, на нихъ тяготѣетъ поношеніе.

II.

Галат. 4, 10. Наблюдаете дни, мѣсяцы, времена и годы.

11. Боюсь за васъ, не напрасно ли я трудился у васъ.

Примѣч. Этими словами сектанты также осуждаютъ праздники православной Церкви.

Здѣсь идетъ рѣчь совершенно о другого рода празднествахъ и никакъ не о православныхъ праздникахъ. На основаніи сопоставленія приведенныхъ сектантами 10 и 11 стиховъ 4 гл. съ 8 и 9 ст. той же главы ясно видно, что апостолъ въ частности обличаетъ Галатовъ за то, что они, будучи просвѣщены вѣрой Христовой, снова „служили богамъ, которые въ дѣйствительности не боги“ (8 ст.), служили немощнымъ и бѣднымъ вещественнымъ началамъ (ст. 9) и въ честь ихъ наблюдали дни, мѣсяцы, времена и годы. (ст. 10).

Гал. 4, 8. Но тогда, не знавши Бога, выслужили *богамъ*, которые въ существѣ не боги;

9. Нынѣ же, познавъ Бога, или лучше, получивши познаніе отъ Бога, для чего возвращаетесь опять къ немощнымъ и бѣднымъ вещественнымъ началамъ, и хотите еще снова поработить себя имъ?

III.

Евр. 4, 9. Посему для народа Божія еще остается субботство.

Примѣч. Этими словами нѣкоторые сектанты оправдываютъ свое жидовское празднованіе субботы.

Въ этомъ мѣстѣ говорится не о субботѣ въ собственномъ смыслѣ, а о покоѣ душевномъ, объ удовлетвореніи религіозныхъ потребностей (см. ст. 1 — 11). Въ опроверженіе сектантскаго лжеученія достаточно указать на посланіе ап. Павла къ Колос. 2, 16—17, др. мѣста свящ. Писанія: Дѣян. 20, 7. Откр. 1, 10.

Кол. 2, 16. Итакъ никто да не осуждаетъ васъ за пищу, или питіе, или за какой-нибудь праздникъ, или новомѣсячіе, или субботу.

17. Это есть тѣнь будущаго, а тѣло во Христѣ. Сравн. Дѣян. 20, 7, Откр. 1, 10 (см. выше).

О ПОСТѢ.

I.

Православное ученіе о постѣ.

Самъ Господь Іисусъ Христосъ съ апостолами постились. Постилась, конечно, и вся первенствующая Церковь и не только при чрезвычайныхъ случаяхъ, но и въ опредѣленное для этого именно время.

По примѣру апостоловъ издревле и соблюдаются христіанами посты въ извѣстное и опредѣленное время. Таковы, напримѣръ, посты годовые: св. Четыредесятница, или Великій постъ, Петровскій, Успенскій и Рождественскій, а также и еженедѣльные — въ среду и пятницу. Важнѣйшій изъ годовыхъ постовъ и древнѣйшій по своему происхожденію — это Великій постъ или св. Четыредесятница. Этотъ постъ освященъ Самимъ Спасителемъ и установленъ Церковью по Его примѣру и ведетъ свое начало отъ временъ апостольскихъ,

какъ это можно видѣть изъ правилъ апостольскихъ.

Въ 69 апост. правилѣ уже указывается на этотъ постъ, когда говорится: „аще кто епископъ или пресвитеръ не постится въ св. Четыредесятницу предъ св. Пасхою, или въ среду и пятокъ, да будетъ изверженъ“ (Корин. л. 19 об.).

О древности Вел. поста свидѣтельствуетъ также св. Игнатій Богоносецъ, поставленный въ 66 г. по Р. Хр. въ епископа Антіохійскаго и правившій этою церковью 40 лѣтъ. Въ посланіи къ Филиппійцамъ св. Игнатій Богоносецъ даетъ наставленіе вѣрующимъ: „Четыредесятницы не пренебрегайте: она служитъ подражаніемъ жительству Христову“. Петровъ постъ, установленный Церковью въ воспоминаніе апостольскаго поста, по сошествіи на нихъ св. Духа, въ уготовленіе себя на всемірную проповѣдь Евангелія, ведетъ свое начало также съ первыхъ временъ христіанства. О немъ (Петр. постѣ) уже упоминается въ Постановленіяхъ апостольскихъ (5 кн. 20 гл.). „Отпраздновавъ Пятидесятницу, — говорится здѣсь, — празднуйте одну седьмицу, поститесь: ибо справедливо, чтобы вы и веселились о дарѣ Божіемъ, и постились послѣ прославленія“[1]).

Посты — Успенскій и Рождественскій предписаны въ концѣ VII и въ началѣ VIII вѣка, хотя они и прежде весьма строго сохранялись[2]).

Наконецъ посты еженедѣльные — въ среду, въ воспоминаніе преданія Господа на страданіе, и въ пятницу, въ воспоминаніе самыхъ страданій,—ведутъ свое начало также съ глубокой древности и были извѣстны уже во II вѣкѣ[3]).

На эти посты указывается и въ Постановленіяхъ апостольскихъ (кн. 5, гл. 20).

Установленіе постовъ православной Церкви находитъ для себя весьма сильное подтвержденіе и въ св. Писаніи, и въ свидѣтельствахъ исторіи Церкви есть ясныя указанія о соблюденіи постовъ въ опредѣленное для сего время, а потому какъ эти указанія, такъ и прочія ярко обличаютъ сектантское лжемудрствованіе о постѣ и тѣмъ болѣе несоблюденіе ихъ.

На возраженіе сектантовъ:

„Если признавать посты, то признавать ихъ нужно въ смыслѣ полнаго невкушенія пищи, что де въ св. Писаніи нѣтъ разграниченія пищи постной отъ скоромной“,—слѣдуетъ отвѣтить:

Римл. 14, 15. Если же за пищу огорчается братъ твой, то ты уже не по любви поступаешь. Не губи своею пищею того, за кого Христосъ умеръ.

20. Ради пищи не разрушай дѣла Божія. Все чисто, но худо человѣку, который ѣстъ на соблазнъ.

Разграниченіе пищи на постную и скоромную само собою подразумѣвается при постахъ многодневныхъ, такъ какъ для обыкновеннаго человѣка при его житейскихъ занятіяхъ дѣло невозможное не вкушать пищи нѣсколько дней; а посты многодневные при апостолахъ были (см. Дѣян. 27, 9. 1 Коринѳ. 7, 5). Въ раю люди ѣли пищу растительную (Быт. 2, 16) и Господь во время земной Своей жизни вкушалъ исключительно пищу растительную и рыбную, т. е. пищу, называемую постною (Мѳ. 14, 19; 15, 36; Лук. 24, 42; Іоан. 21, 12, 13).

Если кто изъ сектантовъ хочетъ знать, съ какимъ намѣреніемъ св. Церковь Христова установила посты, то отвѣчаемъ, что всѣ учители (Церкви) согласно насъ научаютъ, что цѣль и намѣреніе установленія поста состоятъ въ томъ, чтобы укротить плотскія страсти и покорить духу. И сіе-то есть то самое, о чемъ св. Апостолъ Павелъ говоритъ: *умерщвляю тѣло мое и порабощаю* (1 Кор. 9, 27). Хотя Апостолъ Павелъ и другими средствами умерщвлялъ свое тѣло, какъ-то: проповѣданіемъ слова Божія, трудами, попеченіями и управленіемъ св. Церкви, но наиболѣе постомъ. Посему-то онъ и говоритъ: *до нынѣшняго часа и алчемъ, и жаждемъ, и наготуемъ, и страждемъ, и скитаемся, и труждаемся, дѣлающе своими руками* (1 Кор. 4, 11, 12). Указывая намъ тотъ же путь, говоритъ: *умертвите уды ваша, яже на земли* (1 Колос. 3, 5), и въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *подобни мнѣ бывайте, якоже и азъ Христу* (1 Кор. 4, 16).

Церковь Христова не установила за-

---

[1]) Ѳ. Смирновъ „Богослуж. христіан. современ. апостоловъ“. Кіевъ. 1876 г. стр. 406.

[2]) Ир. Вѣтринскій „Памятники древне-христ. Церкви“. Спб. 1845 г. Т. V, стр. 99.

[3]) Ibid. стр. 102 и далѣе.

кона (правила) о количествѣ постной пищи, потому что таковое опредѣленіе не можетъ быть въ одинаковой мѣрѣ для всякаго человѣка, напримѣръ, для трудящагося и празднаго, крѣпкаго и немощнаго, путешествующаго и пребывающаго въ домѣ, стараго и молодого. Для сей цѣли она вообще для всѣхъ установила качества, т. е. чтобы мы соблюдали благоразуміе и приличіе въ различеніи снѣдей, изъ коихъ однѣ Церковь позволяетъ употреблять въ пищу, а другія запрещаетъ. Особенно св. Церковь возбраняетъ вкушать тѣ снѣди, которыя по своему свойству утучняютъ и услаждаютъ тѣло наше, изъ коихъ наипаче, по общему разумѣнію, мясо скотовъ и птицъ.

Вы спросите: почему Церковь изрекаетъ запрещеніе не на излишество мясной пищи, но прямо и рѣшительно не дозволяетъ въ постъ употреблять мясо?

Отвѣчаемъ: излишество во всѣхъ снѣдяхъ запрещаетъ законъ природы и законъ Божій. Законъ природы возбраняетъ излишнее употребленіе пищи, ибо таковое употребленіе несообразно съ природою (противно естеству), обременительно для нея и бываетъ причиною многихъ болѣзней. Законъ Божій запрещаетъ неумѣренное употребленіе снѣдей. Такъ Самъ Христосъ о семъ говоритъ: *внемлите себѣ, да не когда отягчаютъ сердца ваша объяденіемъ и піянствомъ* (Лук. 21, 34). Посему нѣтъ надобности постановлять новый законъ касательно излишняго употребленія пищи. Св. Церковь не благоволила опредѣлить количества снѣдей, по причинѣ различія организма человѣческаго, а установила одно качество ихъ, для обузданія неистовства плотскихъ страстей, и весьма строго запрещаетъ употребленіе мяса въ извѣстное время (именно въ св. посты) [1].

[1]) Ученіе правосл. вост. каѳол. Церкви о св. постахъ. Москва. 1875 г.

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о постѣ.

Заповѣдь о постѣ Богъ далъ еще Адаму и Евѣ въ раю:

Быт. 2, 17. А отъ дерева познанія добра и зла, не ѣшь отъ него; ибо въ день, въ который ты вкусишь отъ него, смертію умрешь.

Хотя человѣку въ распоряженіе предоставленъ былъ весь міръ, тѣмъ не менѣе полагался нѣкоторый предѣлъ требованіямъ чувственной природы человѣка.

Чрез Моисея Богъ далъ положительный законъ о постѣ. И мы видимъ примѣры поста отдѣльныхъ личностей:

Исх. 34, 28. И пробылъ тамъ (Моисей) у Господа сорокъ дней и сорокъ ночей, хлѣба не ѣлъ и воды не пилъ; и написалъ (Моисей) на скрижаляхъ слова завѣта, десятословіе.

Псал. 34, 13. Я во время болѣзни ихъ одѣвался во вретище, изнурялъ постомъ душу мою, и молитва моя возвращалась въ нѣдро мое.

Постился пророкъ Божій Илія: 3 Цар. глав. 17 и 19.

Жители Ниневіи постомъ и молитвою спасены отъ гнѣва Божія:

Іоны 3, 5. И повѣрили Ниневитяне Богу, и объявили постъ, и одѣлись во вретища, отъ большаго изъ нихъ до малаго.

Евреи держали 4 поста въ году:

Захар. 7, 19. Такъ говоритъ Господь Саваоѳъ: постъ четвертаго мѣсяца, и постъ пятаго, и постъ седмого, и постъ десятаго сдѣлается для дома Іудина радостію и веселымъ торжествомъ; только любите истину и миръ.

Нѣкоторые евреи, сверхъ того, постились еженедѣльно по два раза:

Лук. 18, 12. Пощусь два раза въ недѣлю, даю десятую часть изъ всего, что пріобрѣтаю.

Самъ Богъ чрезъ пророка Своего Іоиля такъ напоминалъ евреямъ о постѣ:

Іоиля 1, 14. Назначьте постъ, объявите торжественное собраніе, созовите старцевъ и всѣхъ жителей страны сей въ домъ Господа Бога вашего, и взывайте къ Господу.

Іоиля 2, 12. Но и нынѣ еще говоритъ Господь: обратитесь ко Мнѣ всѣмъ сердцемъ своимъ въ постѣ, плачѣ и рыданіи.

Въ Новомъ Завѣтѣ Самъ Господь соблюдалъ посты:

Мѳ. 4, 2. И, постившись сорокъ дней и сорокъ ночей, напослѣдокъ взалкалъ.

Онъ показалъ и правила для поста:

Матѳ. 6, 16. Также, когда поститесь, не будьте унылы, какъ лицемѣры: ибо они принимаютъ на себя мрачныя лица, чтобы показаться людямъ постящимися. Истинно говорю вамъ, что они уже получаютъ награду свою.

17. А ты, когда постишься, помажь голову твою и умой лице твое;

18. Чтобы явиться постящимся не предъ людьми, но предъ Отцемъ твоимъ, который втайнѣ; и Отецъ твой, видящій тайное, воздастъ тебѣ явно.

И предсказалъ будущій постъ для апостоловъ:

Мѳ. 9, 15. И сказалъ имъ Іисусъ: могутъ ли печалиться сыны чертога брачнаго, пока съ ними женихъ? Но придутъ дни, когда отнимется у нихъ женихъ, и тогда будутъ поститься.

Апостолы и ихъ послѣдователи по вознесеніи Господнемъ также постились:

Дѣян. 13, 2. Когда они служили Господу и постились, Духъ Святый сказалъ: отдѣлите Мнѣ Варнаву и Савла на дѣло, къ которому Я призвалъ ихъ.

3. Тогда они, совершивъ постъ и молитву и возложивъ на нихъ руки, отпустили ихъ.

Въ апостольскіе же дни установлены были нарочитыя времена для поста:

Дѣян. 27, 9. Но какъ прошло довольно времени, и плаваніе было уже опасно, потому что и постъ уже прошелъ.

1 Кор. 7, 5. Не уклоняйтесь другъ отъ друга, развѣ по согласію, на время, для упражненія въ постѣ и молитвѣ, а *потомъ* опять будьте вмѣстѣ, чтобы не искушалъ васъ сатана невоздержаніемъ вашимъ.

О существованіи постовъ въ Церкви первенствующей свидѣтельствуетъ апост. Павелъ и въ другихъ мѣстахъ:

2 Коринѳ. 6, 4. Но во всемъ являемъ себя, какъ служители Божіи, въ великомъ терпѣніи, въ бѣдствіяхъ, въ нуждахъ, въ тѣсныхъ обстоятельствахъ.

5. Подъ ударами, въ темницахъ, въ изгнаніяхъ, въ трудахъ, въ бдѣніяхъ, въ постахъ.

2 Коринѳ. 11, 27. Въ трудѣ и въ изнуреніи, часто въ бдѣніи, въ голодѣ и жаждѣ, часто въ постѣ, на стужѣ и въ наготѣ.

А если посты установлены Самимъ Господомъ и апостолами, то великъ грѣхъ сектантовъ, такъ какъ, не соблюдая заповѣди о постѣ, сектанты еще стремятся соблазнить ближнихъ вкушеніемъ скоромной пищи въ посты, вопреки наставленію ап. Павла, сказавшаго:

1 Кор. 8, 9. Берегитесь однакоже, чтобы сія свобода ваша не послужила соблазномъ для немощныхъ.

10. Ибо если кто-нибудь увидитъ, что ты, имѣя знаніе, сидишь за столомъ въ капищѣ: то совѣсть его, какъ немощнаго, не расположитъ ли и его ѣсть идоложертвенное?

11. И отъ знанія твоего погибнетъ немощный братъ, за котораго умеръ Христосъ.

12. А согрѣшая такимъ образомъ противъ братьевъ, и уязвляя немощную совѣсть ихъ, вы согрѣшаете противъ Христа.

13. И потому, если пища соблазняетъ брата моего, не стану ѣсть мяса во вѣкъ, чтобы не соблазнять брата моего.

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о постѣ.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
Мѳ. 15, 11. Не то, что входитъ въ уста, оскверняетъ человѣка, но то, что выходитъ изъ устъ, оскверняетъ человѣка. 17. Еще ли не понимаете, что все, входящее въ уста, проходитъ въ чрево, и извергается вонъ? *Примѣч.* Въ приведенныхъ словахъ сектанты находятъ основаніе отвергать постъ.	I. Въ этихъ словахъ Спасителя, какъ видно изъ всей 15 главы, отнюдь не воспрещается храненіе постовъ, а лишь выражается та мысль, что нужно обращать главное вниманіе на злые помыслы, гнѣздящіеся въ сердцѣ, а не на мелочи, какъ наприм., можно ли держать при ѣдѣ хлѣбъ умытыми или неумытыми руками (см. ст. 2). Господь Самъ постился 40 дней и этимъ далъ примѣръ къ установленію постовъ Его послѣдователямъ: Мѳ. 4, 1. 2. Лук. 4, 2.	**Мѳ. 4, 1.** Тогда Іисусъ возведенъ былъ Духомъ въ пустыню, для искушенія отъ діавола. 2. И, постившись сорокъ дней и сорокъ ночей, напослѣдокъ взалкалъ. **Лук. 14, 2.** Тамъ сорокъ дней Онъ былъ искушаемъ отъ діавола, и ничего не ѣлъ въ сіи дни, а по прошествіи ихъ, напослѣдокъ взалкалъ:

II.

Всѣ приведенныя мѣста св. Писанія сектанты изъясняютъ въ смыслѣ запрещенія постовъ православной Церкви. Но если такъ, то почему тотъ же апостолъ неоднократно и разнообразно свидѣтельствуетъ о своихъ собственныхъ подвигахъ поста, какъ, напримѣръ, онъ пишетъ коринѳскимъ христіанамъ: 2 Кор. 6, 4—5 и 2 Кор. 11, 27. Если вышеприведенныя мѣста изъ посланія ап. Павла, на какія ссылаются сектанты въ отверженіе постовъ, изъяснять въ сектантскомъ смыслѣ, то выйдетъ, что съ одной стороны апостолъ повелѣваетъ намъ поститься, а съ другой запрещаетъ то же самое, но такого противорѣчія апостолъ не могъ допустить; да никакого противорѣчія здѣсь въ дѣйствительности и нѣтъ, такъ какъ смыслъ означенныхъ изреченій ап. Павла, приводимыхъ сектантами противъ постовъ, какъ видно изъ контекста рѣчи, совсѣмъ не подтверждаетъ сектантскаго лжеученія: нужно обратить вниманіе на то именно, по какому поводу апостолъ писалъ къ коринѳянамъ и римлянамъ. Изъ той же 8 главы 1 Кор. ст. 9—13, видно, что апостолъ самъ предпочитаетъ вовсе не ѣсть мяса, чѣмъ яденіемъ соблазнить ближняго. Въ приведенныхъ сектантами мѣстахъ рѣчь идетъ собственно о *жертвахъ идольскихъ*, но ничего здѣсь не говорится относительно постовъ православной Церкви. Ап. Павелъ, хотя и сказалъ въ 1 Кор. 8, 8 о пищѣ, что „ѣдимъ ли мы, ничего не пріобрѣтаемъ, и не ѣдимъ ли, ничего не теряемъ“, но въ другомъ мѣстѣ предостерегаетъ отъ свободнаго выбора въ пищѣ: Рим. 14, 15. 20 и ясно указываетъ на различіе пищи 21. Кто пренебрегаетъ совокупностью наставленій ап. Павла, а руководствуется только излюбленными мѣстами, тотъ проявляетъ непочтеніе къ слову Божію, ибо не только соблазняетъ вкушеніемъ мяса въ установленные посты, но и дѣлается ослушникомъ постановленій Церкви и ея предстоятелей, а потому къ нему относятся грозныя слова Самого Господа, сказавшаго: *„а если и Церкви не послушаетъ, то да будетъ онъ тебѣ, какъ язычникъ“* (Мѳ. 18, 17).

I Кор 8, 8. Пища не приближаетъ насъ къ Богу: ибо ѣдимъ ли мы, ничего не пріобрѣтаемъ; не ѣдимъ ли, ничего не теряемъ.

Римл. 14, 2. Ибо иной увѣренъ, что можно ѣсть все, а немощный ѣстъ овощи.

3. Кто ѣстъ, не уничижай того, кто не ѣстъ; и кто не ѣстъ, не осуждай того, кто ѣстъ: потому что Богъ принялъ его.

14. Я знаю и увѣренъ въ Господѣ Іисусѣ, что нѣтъ ничего въ себѣ самомъ нечистаго; только почитающему что либо нечистымъ, тому нечисто.

17. Ибо царствіе Божіе не пища и питіе, но праведность и миръ и радость во Святомъ Духѣ.

Колос. 2, 16. Итакъ никто да не осуждаетъ васъ за пищу, или питіе, или за какой нибудь праздникъ, или новомѣсячіе, или субботу.

20. Итакъ, если вы со Христомъ умерли для стихій міра, то для чего вы, какъ живущіе въ мірѣ, держитесь постановленій:

21. Не прикасайся, не вкушай, не дотрогивайся:

---

2 Кор. 6, 4. Но во всемъ являемъ себя, какъ служители Божіи, въ великомъ терпѣніи, въ бѣдствіяхъ, въ нуждахъ, въ тѣсныхъ обстоятельствахъ.

5. Подъ ударами, въ темницахъ, въ изгнаніяхъ, въ трудахъ, въ бдѣніяхъ, въ постахъ.

2 Кор. 11, 27. Въ трудѣ и въ изнуреніи, часто въ бдѣніи, въ голодѣ и жаждѣ, часто въ постѣ, на стужѣ и въ наготѣ.

I Корин. 8, 9. Берегитесь однако же, чтобы эта свобода (въ пищѣ) ваша не послужила соблазномъ для немощныхъ.

10. Ибо если кто нибудь увидитъ, что ты, имѣя знаніе, сидишь за столомъ въ капищѣ, то совѣсть его какъ немощнаго, не расположитъ ли и его ѣсть идоложертвенное?

11. И отъ знанія твоего погибнетъ немощный братъ, за котораго умеръ Христосъ.

12. А согрѣшая такимъ образомъ противъ братьевъ, и уязвляя немощную совѣсть ихъ, вы согрѣшаете противъ Христа.

13. И потому, если пища соблазняетъ брата моего, не буду ѣсть мяса во вѣкъ, чтобы не соблазнить брата моего.

Римл. 14, 15. Если же за пищу огорчается братъ твой, то ты уже не по любви поступаешь. Не губи своею пищею того, за кого Христосъ умеръ.

20. Ради пищи не разрушай дѣла Божія. Все чисто, но худо человѣку, который ѣстъ на соблазнъ.

Римл. 14, 21. Лучше не ѣсть мяса, не пить вина и не дѣлать ничего такого, отъ чего братъ твой претыкается, или соблазняется, или изнемогаетъ.

О ПИЩѢ И ПИТІИ.

I.

Назначеніе пищи и питія по Библейскимъ повѣствованіямъ.

Для пропитанія человѣку вначалѣ были назначены Богомъ сѣмена древесныя и плоды (Быт. 1, 29); употребленіе мяса животныхъ разрѣшено послѣ потопа (Быт. 9, 2—4). Вообще же пищу человѣка должно было составлять все, что Богъ назначилъ ему для пропитанія какъ изъ царства растительнаго, такъ и изъ животнаго (Быт. 9, 3. Римл. 14, 2—3). Къ этому издавна служила еще соль, какъ приправа (Іов. 6, 6). Главную пищу составлялъ зерновой хлѣбъ: пшеница, ячмень, полба, пшено и проч., которыя частію въ видѣ муки употреблялись на приготовленіе хлѣба и другихъ печеній, частію варились съ разными приправами и масломъ, частію употреблялись въ колосьяхъ и зернахъ, поджаренныхъ на огнѣ (Быт. 25, 29. 34; Лев. 23, 14; 2 Цар. 17, 28. 29; І. Навин. 5, 11; Левит. 2, 1. 4. 14 и др.).

Съ хлѣбомъ, какъ повседневной пищей, употреблялось молоко не только коровье, но и овечье и козье (Втор. 32, 14; Притч. 27, 27), свѣжее, густое, или свернувшееся, прѣсное, или кислое. Безъ сомнѣнія, Израильтяне умѣли приготовлять разнаго рода сыры и творогъ (Іов. 10, 10; 1 Цар. 17, 18; 2 Цар. 17, 29).

Овощами служили преимущественно стручковые плоды, чечевица и бобы, также лукъ, чеснокъ, огурцы и разнаго рода зелень и злаки, частію разводимые въ садахъ (3 Цар. 21, 2) и частію на поляхъ растущіе (Притч. 15, 17). Между животною пищею первое мѣсто занимаетъ мясо рогатаго скота, коровъ, овецъ и козъ.

Особенно цѣнилось мясо тельцовъ, агнцевъ и молодыхъ козъ, вѣроятно также голубей и горлицъ; притомъ къ столу богатыхъ шли еще оленье мясо и разная дичь (3 Цар. 4, 23; Неем. 5, 18). А рыбу, вкусъ въ которой Израильтяне пріобрѣли еще въ Египтѣ (Числ. 9, 5), доставляло въ великомъ множествѣ озеро Генисаретское (Іоан. 21, 11. Мѳ. 17, 15, 34) такъ что въ Галилеѣ она, вѣроятно, соленая и изжаренная на огнѣ, служила обыкновенною закуской при хлѣбѣ (Іоан. 6, 9. 11; 21, 9 и др.), впослѣдствіи Финикіяне приносили на рынокъ даже морскую рыбу (Неем. 13, 16). Наконецъ, бѣдные люди ѣли еще саранчу (Лев. 11, 22. Мѳ. 3, 4. Марк. 1, 6), частію соленую и высушеную, или изжаренную, частію сваренную въ водѣ и приправленную масломъ.

Ветхозавѣтнымъ закономъ запрещено было употреблять нечистыхъ животныхъ и установлены правила о различіи чистыхъ отъ нечистыхъ животныхъ (Левит. 20, 25. 26). Новозавѣтнымъ же закономъ упразднено это различіе (Дѣян. 10, 9—15). Но воспрещено употреблять: удавленину и кровь (Дѣян. 15, 20. 29). Также очевидно, осталось въ силѣ ветхозавѣтное постановленіе о неупотребленіи мертвечины издохшей, удавленной (Исх. 22, 31. Левит. 17, 18. Втор. 14, 21).

Что касается питья, то между разными видами его первое мѣсто занимала вода (Притч. 25, 21 — 25 и др.), а для лучшаго утоленія жажды въ простыхъ классахъ употреблялся особенный кислый напитокъ, вродѣ уксуса смѣшаннаго съ водою (Руѳь 2, 14).

Вино употребляемое состоятельными людьми, иногда разбавлялось водою и часто приправлялось пряными кореньями

ми, отчего становилось острымъ и ароматическимъ. Употреблялось, наконецъ, крѣпкое вино—сикера (Лук. 1, 15).

Самымъ обыкновеннымъ часомъ обѣда былъ полдень. Молитва передъ обѣдомъ въ первый разъ упоминается въ 1 кн. Цар. 9, 13. Во времена Іисуса Христа она была обычна прежде и послѣ каждаго обѣда и состояла въ благословеніи, т. е. въ благодареніи и прославленіи Бога (Мѳ. 15, 36; 1 Кор. 10, 30; Тимоѳ. 4, 4). (Библейск. Энциклоп. Архимандрита Никифора, вып. III).

Итакъ, ничто само по себѣ не скверно (Рим. 14, 14), ни мясо, ни вино, посему и не могутъ осквернить вкушающаго (Матѳ. 15, 11), но они бываютъ нечистыми и оскверняютъ, когда ихъ вкушеніе соединяется съ мыслію, что эта пища Богомъ запрещена. Однакоже ап. Павелъ наставляетъ, чтобы свободою въ пищѣ не огорчать своихъ братьевъ (Римл. 14, 15), чтобы не подавать повода хулить свою вѣру (ст. 16). Ради пищи не разрушать дѣла Божія (единство Церкви, ст. 20), не ѣсть на соблазнъ другимъ. Во всемъ этомъ—прямое обличеніе сектантамъ, тѣмъ болѣе суровое, что отвергаемые и явно нарушаемые ими посты являются теперь не остаткомъ іудейства, но многовѣковымъ установленіемъ Церкви Божіей.

II.

Какъ учитъ слово Божіе о пищѣ и питіи?

Ветхозавѣтное постановленіе о пищѣ, данное Богомъ, таково:

Лев. 11, 1. И сказалъ Господь Моисею и Аарону, говоря имъ:

2. Скажите сынамъ Израилевымъ: вотъ животныя, которыя можно вамъ ѣсть изъ всего скота на землѣ:

3. Всякій скотъ, у котораго раздвоены копыта и на копытахъ глубокій разрѣзъ, и который жуетъ жвачку, ѣшьте. (Срав. Второз. гл. 14, ст. 22—27).

Основаніе, для различенія чистаго отъ нечистаго было въ Ветхомъ Завѣтѣ слѣдующее:

Лев. 20, 25. Отличайте скотъ чистый отъ нечистаго и птицу чистую отъ нечистой, и не оскверняйте душъ вашихъ скотомъ и птицею и всѣмъ пресмыкающимся по землѣ, что отличилъ Я, какъ нечистое.

26. Будьте предо Мною святы, ибо Я Святъ Господь (Богъ вашъ), и Я отдѣлилъ васъ отъ народовъ, чтобъ вы были Мои.

Основаніе же новаго завѣта о неразличеніи чистаго отъ нечистаго находимъ въ словахъ апостоловъ:

Дѣян. 10, 9. На другой день, когда они шли и приближались къ городу, Петръ около шестаго часа взошелъ на верхъ дома помолиться.

10. И почувствовалъ онъ голодъ и хотѣлъ ѣсть. Между тѣмъ, какъ приготовляли, онъ пришелъ въ изступленіе.

11. И видитъ отверстое небо и сходящій къ нему нѣкоторый сосудъ, какъ бы большое полотно, привязанное за четыре угла и опускаемое на землю;

12. Въ немъ находились всякія четвероногія земныя, звѣри, пресмыкающіяся и птицы небесныя.

13. И былъ гласъ къ нему: встань, Петръ, заколи и ѣшь.

14. Но Петръ сказалъ: нѣтъ, Господи, я никогда не ѣлъ ничего сквернаго или нечистаго.

15. Тогда въ другой разъ былъ гласъ къ нему: что Богъ очистилъ, того не почитай нечистымъ.

Стало быть, все само по себѣ чисто, но только ѣсть на соблазнъ худо:

Римл. 14, 14. Я знаю и увѣренъ въ Господѣ Іисусѣ, что нѣтъ ничего въ себѣ самомъ нечистаго; только почитающему что-либо нечистымъ, тому нечисто.

20. Ради пищи не разрушай дѣла Божія Все чисто, но худо человѣку, который ѣстъ на соблазнъ.

Нечисто только для оскверненныхъ:

Тит. 1, 15. Для чистыхъ все чисто; а для оскверненныхъ и невѣрныхъ нѣтъ ничего чистаго, но осквернены и умъ ихъ и совѣсть.

1 Кор. 6, 12. Все мнѣ позволительно, но не все полезно; все мнѣ позволительно, но ничто не должно обладать мною.

13. Пища для чрева и чрево для пищи; но Богъ уничтожитъ и то и другое: тѣло же не для блуда, но для Господа, и Господь для тѣла.

Колос. 2, 16. Итакъ никто да не осуждаетъ васъ за пищу, или питіе, или за какой нибудь праздникъ, или новомѣсячіе, или субботу.

Все, что продается на торгу, позволительно ѣсть безъ изслѣдованія, а потому можно ѣсть и свинину и проч.:

I Кор. 10, 25 Все, что продается на торгу, ѣшьте безъ всякаго изслѣдованія, для спокойствія совѣсти.

26. Ибо Господня земля, и что наполняетъ ее. (Псал. 23, 1).

I Корин. 10, 27. Если кто изъ невѣрныхъ позоветъ васъ, и вы захотите пойти, то все, предлагаемое вамъ, ѣшьте безъ всякаго изслѣдованія, для спокойствія совѣсти.

Уничиженіе другъ друга за пищу осуждается:

Римл. 14, 2. Ибо иной увѣренъ, что можно ѣсть все, а немощный ѣстъ овощи.

Римл. 14, 3. Кто ѣстъ, не уничижай того, кто не ѣстъ, и кто не ѣстъ, не осуждай того, кто ѣстъ, потому что Богъ принялъ его.

Римл. 14, 6. Кто различаетъ дни, для Господа различаетъ; и кто не различаетъ дней, для Господа не различаетъ. Кто ѣстъ, для Господа ѣстъ, ибо благодаритъ Бога. И кто не ѣстъ, для Господа не ѣстъ, и благодаритъ Бога.

Пищу всегда должно принимать съ благодарностью къ Богу:

I Кор. 10, 30. Если я съ благодареніемъ принимаю пищу, то для чего порицать меня за то, за что я благодарю!

Пища сама по себѣ не служитъ ни условіемъ, ни препятствіемъ къ достиженію Царствія Божія:

Римл. 14, 17. Ибо царствіе Божіе не пища и питіе, но праведность и миръ и радость во Святомъ Духѣ.

I Кор. 8, 8. Пища не приближаетъ насъ къ Богу; ибо ѣдимъ ли мы, ничего не пріобрѣтаемъ, не ѣдимъ ли, ничего не теряемъ.

Также и вино само по себѣ не есть препятствіе къ достиженію Царствія Божія:

Іоан. 2, 7. Іисусъ говоритъ имъ: наполните сосуды водою. И наполнили ихъ до верха.

8. И говоритъ имъ: теперь почерпните, и несите къ распорядителю пира. И понесли.

Но ѣсть и пить на соблазнъ (Рим. 14, 15. 20. 21) предосудительно:

Сирах. 31, 31. Вино полезно для жизни человѣка, если будешь пить его умѣренно.

32. Что за жизнь безъ вина? оно сотворено на веселіе людямъ.

33. Отрада сердцу и утѣшеніе душѣ—вино, умѣренно употребляемое во-время.

Исаіи 25, 6. И сдѣлаетъ Господь Саваоѳъ на горѣ сей для всѣхъ народовъ трапезу изъ тучныхъ яствъ, трапезу изъ чистыхъ винъ, изъ тука костей и самыхъ чистыхъ винъ.

Исаіи 62, 9. Но собирающіе его будутъ ѣсть его и славить Господа, и обирающіе виноградъ будутъ пить *вино* его во дворахъ святилища Моего.

Псал. 103, 14. Ты произращаешь траву для скота, и зелень на пользу человѣка, чтобы произвесть изъ земли пищу.

15. И вино, которое веселитъ сердце человѣка, и елей, отъ котораго блистаетъ лице его, и хлѣбъ, который укрѣпляетъ сердце человѣка. Сравн. Іоиля 2, 19.

Но вмѣстѣ съ тѣмъ есть и наставленіе христіанамъ, дабы свобода въ пищѣ не послужила соблазномъ, а также предостереженіе отъ неумѣреннаго употребленія пищи и, вообще, отъ невоздержной жизни. Такая неумѣренность можетъ повести къ разслабленію духовныхъ силъ, къ нечистотѣ сердца и сдѣлать насъ неготовыми къ отвѣту на страшномъ судѣ:

I Кор. 8, 9. Берегитесь однако же, чтобы эта свобода ваша не послужила соблазномъ для немощныхъ.

13. И потому, если пища соблазняетъ брата моего, не буду ѣсть мяса во вѣкъ, чтобы не соблазнить брата моего.

Римл. 14, 15. Если же за пищу огорчается братъ твой, то ты уже не по любви поступаешь. Не губи твоею пищею того, за кого Христосъ умеръ.

20. Ради пищи не разрушай дѣла Божія. Все чисто, но худо человѣку, который ѣстъ на соблазнъ.

Ефес. 5, 18. И не упивайтесь виномъ, отъ котораго бываетъ распутство; но исполняйтесь Духомъ.

Лук. 5, 34. Смотрите же за собою, чтобы сердца ваши не отягчались объяденіемъ и пьянствомъ, и заботами житейскими, и чтобы день тотъ не постигъ васъ внезапно.

Воздержаніе въ пищѣ освящено Іисусомъ Христомъ и Его апостолами:

Лук. 4, 2. Тамъ сорокъ дней Онъ былъ искушаемъ отъ діавола, и ничего не ѣлъ въ эти дни; а по прошествіи ихъ, напослѣдокъ взалкалъ.

I Кор. 9, 25. Всѣ подвижники воздерживаются отъ всего: тѣ для полученія вѣнца тлѣннаго, а мы—нетлѣннаго.

Невоздержаніе въ пищѣ противно Богу и наказывается Имъ:

I Кор. 9, 27. Но усмиряю и порабощаю тѣло мое, дабы, проповѣдуя другимъ, самому не остаться недостойнымъ.

Лук. 6, 25. Горе вамъ, пресыщенные нынѣ! ибо взалчете. Горе вамъ, смѣющіеся нынѣ! ибо восплачете и возрыдаете.

Исаіи 5, 11. Горе тѣмъ, которые съ ранняго утра ищутъ сикеры, и до поздняго вечера разгорячаютъ себя виномъ.

13. За то народъ мой пойдетъ въ плѣнъ непредвидѣнно, и вельможи его будутъ голодать, и богачи его будутъ томиться жаждою.

Срав. Исаіи 38, 1—3. Іоиля 1, 5. Амос. 6, 4—8 и Есфирь 4, 15—16.

И такъ, закончимъ словами апостола Павла:

I Кор. 6, 13. Все мнѣ позволительно, но не все полезно; все мнѣ позволительно, но ничто не должно обладать мною.

О ХРАМАХЪ.

I.

Православное ученіе о почитаніи храмовъ.

О храмахъ, какъ мѣстахъ общественнаго богослуженія, православная Церковь учитъ, что храмъ Божій не есть мѣсто *исключительнаго* пребыванія Божества, что Богъ пребываетъ вездѣ и всюду; въ храмахъ же онъ являетъ только *„особенное"* Свое присутствіе, благодатное и таинственное, благоговѣйно познаваемое и ощущаемое вѣрующими и являемое иногда въ особенныхъ знаменіяхъ. Это ученіе православной Церкви находитъ для себя основаніе и въ св. Писаніи.

Хотя Господь устами пророка и говоритъ: „небо—престолъ Мой" (Ис. 66, 1—2), хотя и Соломонъ въ своемъ смиреніи изрекъ: „Богу ли жить на землѣ" (3 Цар. 8, 27),—однако въ книгахъ св. Писанія говорится о такихъ мѣстахъ, на которыхъ Господу угодно было обнаружить особенное Свое присутствіе (Быт. 4, 4. 28, 16—18).

Жертвенники въ періодъ Церкви патріархальной замѣняли собою храмы. Во времена подзаконныя по повелѣнію Божію пророкомъ Моисеемъ построенъ былъ первый на землѣ храмъ истинному Богу. „И сказалъ Господь Моисею... устроятъ они (израильтяне) Мнѣ святилище и буду обитать посреди нихъ. Все (сдѣлайте), какъ Я показываю тебѣ, и образецъ скиніи (храма) и образецъ всѣхъ сосудовъ ея, такъ и сдѣлайте (Исх. 25, 8—9). И въ другомъ мѣстѣ св. Писанія читаемъ: „отдалъ Давидъ Соломону, сыну своему, чертежъ притвора и домовъ его... Все сіе въ письмени отъ Господа, говоритъ Давидъ, какъ Онъ вразумилъ меня на всѣ дѣла постройки храма (1 Паралип. 28, 11. 19; ср. 3 Цар. 8, 13; 9, 3). Изъ приведенныхъ мѣстъ св. Писанія видно, что храмъ есть дѣло воли Божіей, получившее начало отъ Самого Бога и освященное Духомъ Божіимъ, ибо Самъ Богъ повелѣлъ Моисею и Давиду устроить храмъ для общественной молитвы и обѣщалъ пребывать въ этомъ мѣстѣ непрестанно.

Такимъ образомъ, еще въ Ветхомъ Завѣтѣ Самъ Богъ благословилъ и освятилъ храмъ, какъ мѣсто совокупной молитвы вѣрующихъ. Поэтому-то евреи, признавая храмъ домомъ Божіимъ, относились къ нему съ чувствомъ величайшаго благоговѣнія.

Обращаясь далѣе къ новозавѣтнымъ свидѣтельствамъ, мы находимъ въ нихъ также весьма ясныя указанія на необходимость почитанія храма. Въ самомъ дѣлѣ, осуждалъ ли Господь нашъ Іисусъ Христосъ когда-либо храмъ и давалъ ли хотя намекъ на то, что храмъ не нуженъ? Не только ничего подобнаго не встрѣчаемъ въ евангеліи, а напротивъ того, видимъ, что Самъ Господь оказывалъ уваженіе храму, посѣщая его въ праздники: Пасхи, Пятидесятницы, Кущей и др.; весьма часто поучалъ народъ въ храмѣ и смотрѣлъ на храмъ, какъ на мѣсто особеннаго присутствія Божія, какъ на домъ Божій, предназначенный для молитвы. „Каждый день съ вами сидѣлъ Я, уча въ храмѣ" (Мѳ. 26, 55; ср. Лук. 19, 47),—сказалъ однажды Іисусъ Христосъ врагамъ Своимъ. Къ этому мѣсту стекались и слушали Его, вынося оттуда самые возвышенные уроки и поученія о святой, богоугодной жизни. Значитъ, храмъ, какъ отдѣльное мѣсто общественной молитвы вѣрующихъ, и во время

Спасителя былъ училищемъ вѣры и благочестія.

По примѣру Христа также поступали въ отношеніи мѣста для совершенія богослуженія и св. апостолы, какъ равно и другіе, первоначально увѣровавшіе во Христа. Такъ, сначала, когда христіанская община состояла исключительно почти изъ обращенныхъ въ христіанство іудеевъ, не отдѣлилась еще окончательно отъ іудейства и соблюдала точно обрядовыя іудейскія постановленія, тогда апостолы и другіе вѣрующіе во Христа нерѣдко собирались для моленія въ іерусалимскомъ храмѣ. По свидѣтельству евангелиста Луки, возвратившись въ Іерусалимъ по вознесеніи Господа, ученики „пребывали всегда въ храмѣ, прославляя и благословляя Бога" (Лук. 24, 53). По сошествіи Св. Духа, они точно также „каждый день единодушно пребывали въ храмѣ (Дѣян. 2, 46) и особенно въ извѣстные часы молитвы. Наконецъ, самыми живыми доказательствами происхожденія и устройства храмовъ отъ временъ именно апостольскихъ служатъ вырытыя подъ землею усыпальницы или катакомбы. Такія усыпальницы или катакомбы сохранились еще доселѣ во многихъ мѣстахъ, гдѣ процвѣтало христіанство въ первые вѣка *).

Главнѣйшее назначеніе этихъ усыпальницъ у первенствующихъ христіанъ заключалось въ томъ, что катакомбы служили мѣстомъ погребенія тѣлъ умершихъ христіанъ. Но кромѣ прямого такого своего назначенія, катакомбы въ эпоху гоненія на христіанство служили также безопаснымъ убѣжищемъ, куда первенствующіе христіане часто собирались для совершенія богослуженія и гдѣ устроялись особенныя подземныя церкви или храмы. Въ различныхъ мѣстахъ этихъ чрезвычайно обширныхъ пещеръ и теперь есть еще слѣды и остатки церквей, которыя устроялись обширнѣе и отличнѣе отъ другихъ тамъ помѣщеній и усыпальницъ. Слѣдовательно, храмы были еще у первенствующихъ христіанъ.

Итакъ, храмы или церкви есть не выдумка человѣческая, а дѣло воли Божественной, получившее начало отъ Самого Бога и существовавшее съ первыхъ уже дней возникновенія церкви Божіей на землѣ.

Начало религіознаго употребленія при богослуженіи *свѣчей и лампадъ*, какъ принадлежностей храма, положено было также еще въ Ветхомъ Завѣтѣ, по повелѣнію Самого Бога. Уже по выходѣ евреевъ изъ Египта, Господь Богъ далъ Моисею на горѣ Синайской подробнѣйшую заповѣдь о свѣчахъ и елеѣ, необходимыхъ при скиніи (Исх. 25, 31—40; 27, 20—21; 37, 17; 40, 24). Опредѣлено было и мѣсто, на которомъ долженъ былъ горѣть свѣтильникъ (Исх. 26, 35. 40, 4).

Такое употребленіе свѣтильниковъ имѣло значеніе религіозное и отнюдь не было простымъ освѣщеніемъ, необходимымъ для присутствія въ святилищѣ въ ночное время (Исх. 30, 8).

Въ Новомъ Завѣтѣ есть также указанія на религіозное употребленіе свѣтильниковъ—указанія, хотя и краткія, но тѣмъ не менѣе изъ нихъ можно заключить, что это употребленіе хорошо было извѣстно всѣмъ и не требовало какихъ-либо поясненій (Дѣян. 20, 7—12. Откр. 1, 12—13, 4, 5). Относительно же обычая возжигать предъ св. иконами свѣчи, сдѣланныя изъ пчелинаго воска, а не изъ сала животныхъ, должно замѣтить, что православная Церковь поступаетъ такъ по слѣдующимъ весьма важнымъ основаніямъ. Кровавыя и, вообще, животныя жертвы отмѣнены въ Новомъ Завѣтѣ, воскъ же составляется пчелами изъ множества благоуханныхъ травъ, а потому можетъ служить наилучшимъ выраженіемъ желанія христіанина принести въ даръ Богу нѣчто пріятное въ природѣ и дорогое (Левит. 22, 21—22. Малах. 1 гл.).

Безкорыстный трудъ и усердіе пчелы служитъ выраженіемъ искренности и усердія, съ какимъ христіанинъ приноситъ жертву и молитвы Богу, а чистый воскъ напоминаетъ христіанину заботу о чистотѣ души своей.

Употребленіе восковыхъ свѣчей при богослуженіи ведетъ начало еще отъ временъ апостольскихъ (Правил. апостол. 72, л. 20).

Употребленіе при богослуженіи *ѳиміама*, а также и свѣтильниковъ существуетъ

---

*) Катакомбы найдены въ Римѣ, Неаполѣ, Сициліи, Испаніи, на островѣ Кипрѣ, въ Антіохіи, Александріи и друг. мѣстахъ (А. фонъ-Фрикенъ. «Римск. катакомбы» часть I. Москва, 1872 г., стр. 70).

по указанію св. Писанія (см. Исх. 30, 7—8; 40, 5; 40, 26—27; 2 Парал. 26, 16—18; Малах. 1, 11 и др.) и изъ Новаго Завѣта видно, что виѳлеемскими волхвами принесены Богомладенцу дары: золото, ладанъ и смирна. Во время земной жизни Іисуса Христа въ знакъ глубочайшаго почтенія одна женщина помазала ноги его драгоцѣннымъ мvромъ, издающимъ необыкновенно тонкій и пріятный ароматъ (Лук. 7, 37—38; Іоан. 12, 3). И Христосъ не отвергъ такого помазанія (см. еще Іоан. 19, 39—40.) Поэтому и православная Церковь, при совершеніи божественной литургіи, повелѣваетъ кадить ѳиміамомъ св. Дары въ воспоминаніе событій смерти и погребенія Іисуса Христа. Наконецъ, Іоанну Богослову въ откровеніи было показано, какъ 24 старца пали предъ агнцемъ, имѣя каждый гусли и золотыя чаши, полныя *ѳиміама*, которыя суть молитвы святыхъ“ (5, 8). Въ 8 главѣ св Іоаннъ Богословъ описываетъ ѳиміамныя возношенія, чистыя жертвы искупленныхъ сыновъ Божіихъ (ст. 2—4). Здѣсь указывается внутреннее знаменованіе кажденія ѳиміамомъ при богослуженіи. Итакъ, обрядъ возженія свѣтильниковъ и куренія ѳиміама находитъ для себя основаніе, какъ и почитаніе св. храмовъ, въ свящ. Писаніи.

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о храмахъ.

„Дома молитвы“, „молитвенные дома“, или „храмы Божіи“, суть мѣста, которыя нарочито приспособлены для богослуженія и молитвы:

Мѳ. 21, 12. И вошелъ Іисусъ въ храмъ Божій, и выгналъ всѣхъ продающихъ и покупающихъ въ храмѣ, и опрокинулъ столы мѣновщиковъ и скамьи продающихъ голубей.

13. И говорилъ имъ: написано: домъ Мой домомъ молитвы наречется; а вы сдѣлали его вертепомъ разбойниковъ (Исаіи 56, 7).

Мрк. 11, 17. И училъ ихъ, говоря: не написано ли: домъ Мой домомъ молитвы наречется для всѣхъ народовъ; а вы сдѣлали его вертепомъ разбойниковъ? (Исаіи 56, 7).

Лук. 19, 46. Говоря имъ: написано: домъ Мой есть домъ молитвы; а вы сдѣлали его вертепомъ разбойниковъ (Исаіи 56, 7. Іерем. 7, 11).

47. И училъ каждый день въ храмѣ.

Дѣян. 16, 13. Въ день же субботній мы вышли за городъ къ рѣкѣ, гдѣ по обыкновенію былъ молитвенный домъ, и сѣвши разговаривали съ собравшимися *тамъ* женщинами.

16. Случилось, что, когда мы шли въ молитвенный домъ встрѣтилась намъ одна служанка.

Такъ какъ въ эти храмы собирается Церковь (общество христіанъ), то и самые храмы потому называются „церквами“ (сопостав. „домъ“, „церковь)“:

1 Коринѳ. 11, 22. Развѣ у васъ нѣтъ домовъ, на то, чтобы ѣсть и пить? Или пренебрегаете церковь Божію, и унижаете неимущихъ? Что сказать вамъ? Похвалить ли васъ за это? не похвалю.

1 Коринѳ. 14, 34. Если же онѣ хотятъ чему научиться, пусть спрашиваютъ *о томъ* дома у мужей своихъ; ибо неприлично женѣ говорить въ церкви.

Въ храмѣ Господь являетъ Свою особенную милость къ молящимся:

Дѣян. 22, 17. Когда же я возвратился въ Іерусалимъ, и молился въ храмѣ, пришелъ я въ изступленіе.

3 Цар. 8, 11. И не могли священники стоять на служеніи, по причинѣ облака, ибо слава Господня наполнила храмъ Господень.

Отсюда явствуетъ, что Самъ Господь обитаетъ въ храмѣ:

Мѳ. 23, 21. И клянущійся храмомъ клянется имъ и живущимъ въ немъ;

22. И клянущійся небомъ клянется престоломъ Божіимъ и сидящимъ на немъ. (Сравн 3 Цар. 9, 3).

Самъ Господь обѣщалъ вѣчное пребываніе во св. храмѣ („во вѣкъ“, и „во всѣ дни“, для вѣчнаго пребыванія).

2 Парал. 6, 2. А я построилъ домъ въ жилище Тебѣ (Святый), мѣсто вѣчнаго Твоего пребыванія.

Апостолы собирались въ храмѣ для благоговѣйной молитвы:

Лук. 24, 52. Они поклонились Ему, и возвратились въ Іерусалимъ съ великою радостію.

53. И пребывали всегда въ храмѣ, прославляя и благословляя Бога. Аминь.

Дѣян. 21, 26. Тогда Павелъ, взявъ тѣхъ мужей и очистившись съ ними, въ слѣдующій день вошелъ въ храмъ и объявилъ окончаніе дней очищенія, когда должно быть принесено за каждаго изъ нихъ приношеніе.

Дѣян. 24, 18. При семъ нашли меня, очистившагося въ храмѣ, не съ народомъ и не съ шумомъ.

Евр. 10, 25. Не будемъ оставлять собранія своего, какъ есть у нѣкоторыхъ обычай, но будемъ увѣщевать *другъ друга*, а тѣмъ болѣе, чѣмъ болѣе усматриваете приближеніе дня онаго. Срав. 1 Кор. 11, 22. Дѣян. 22, 17.

Высокій примѣръ исполненія такой заповѣди „не оставлять собранія" явили намъ Христосъ и Его св. апостолы:

Лук. 2, 46. Черезъ три дня нашли Его въ храмѣ, сидящаго посреди учителей, слушающаго ихъ и спрашивающаго ихъ.

Іоан. 10, 23. И ходилъ Іисусъ въ храмѣ, въ притворѣ Соломоновомъ.

Дѣян. 5, 42. И всякій день въ храмѣ и по домамъ не переставали учить и благовѣствовать объ Іисусѣ Христѣ.

Совмѣстное пребываніе въ храмѣ во имя Христово послужило для вѣрующихъ побужденіемъ именоваться „христіанами":

Дѣян. 11, 26. И цѣлый годъ собирались они въ церкви, и учили немалое число людей; и ученики въ Антіохіи въ первый разъ стали называться христіанами.

Образецъ православнаго христіанск. храма взятъ изъ св. Писанія:

1 Парал. 28, 11. И отдалъ Давидъ Соломону, сыну своему, чертежъ притвора и домовъ его, и кладовыхъ его, и горницъ его, и внутреннихъ покоевъ его, и дома для ковчега.

12. И чертежъ всего, что было у него на душѣ, дворовъ, дома Господа и всѣхъ комнатъ кругомъ, сокровищницъ дома Божія и сокровищницъ вещей посвященныхъ.

Откр. 11, 1. И дана мнѣ трость, подобная жезлу, и сказано: встань, и измѣрь храмъ Божій и жертвенникъ, и покланяющихся въ немъ.

19. И отверзся храмъ Божій на небѣ, и явился ковчегъ завѣта Его въ храмѣ Его; и произошли молніи и голоса и громы и землетрясеніе и великій градъ.

Откр. 15, 5. И послѣ сего я взглянулъ, и вотъ, отверзся храмъ скиніи свидѣтельства на небѣ.

6. И вышли изъ храма седмь Ангеловъ, имѣющіе седмь язвъ, облеченные въ чистую и въ свѣтлую льняную одежду, и опоясанные по персямъ золотыми поясами.

Наказаніе за непочтеніе храма:

Іерем. 51, 11. Острите стрѣлы, наполняйте колчаны; Господь возбудилъ духъ царей Мидійскихъ, потому что у Него есть намѣреніе противъ Вавилона, чтобъ истребить его, ибо это есть отмщеніе Господа, отмщеніе за храмъ Его.

Аггея 1, 8. Взойдите на гору, и носите дерева, и стройте храмы; и Я буду благоволить къ нему, и прославлюсь, говоритъ Господь.

9. Ожидаете многаго, а выходитъ мало, и что принесете домой, то Я развѣю,- за что? говоритъ Господь Саваоѳъ: за Мой домъ, который въ запустѣніи, тогда какъ вы бѣжите каждый къ своему дому.

10. Посему-то небо заключилось, и не даетъ вамъ росы, и земля не даетъ вамъ произведеній.

2 Парал. 29, 6. Отцы наши поступали беззаконно, и дѣлали неугодное въ очахъ Господа Бога нашего, и оставили Его, и отвратили лица свои отъ жилища Господня и оборотились спиною,

7. Заперли двери притвора, и погасили свѣтильники, и не сожигали куренія, и не возносили всесожженій во святилищѣ Бога Израилева.

8. И былъ гнѣвъ Господа на Іудею и на Іерусалимъ, и Онъ отдалъ ихъ на позоръ, на опустошеніе и на посмѣяніе, какъ вы видите глазами вашими.

9. И вотъ пали отцы наши и дочери наши и жены наши за это въ плѣну (въ землѣ не своей) до нынѣ.

Храмъ ветхозавѣтный по пророчеству долженъ перейти къ язычникамъ, которые увѣруютъ въ Мессію, и храмъ будетъ существовать у христіанъ вѣчно:

Аггея 2, 9. Слава сего послѣдняго храма будетъ больше, нежели прежняго, говоритъ Господь Саваоѳъ, и на мѣстѣ семъ Я дамъ миръ, говоритъ Господь Саваоѳъ.

Іезек. 43, 7. И сказалъ мнѣ: сынъ человѣческій! это мѣсто престола Моего и мѣсто стопамъ ногъ Моихъ, гдѣ Я буду жить среди сыновъ Израилевыхъ во вѣки; и домъ Израилевъ не будетъ болѣе осквернять святаго имени Моего, ни они, ни цари ихъ, блуженіемъ своимъ и трупами царей своихъ на высотахъ ихъ.

Исаія 2, 2. И будетъ въ послѣдніе дни, гора дома Господня будетъ поставлена во главу горъ, и возвысится надъ холмами, и потекутъ къ ней всѣ народы.

Михея, 4, 2. И пойдутъ многіе народы, и скажутъ: пріидите и взойдемъ на гору Господню и въ домъ Бога Іаковлева, и Онъ научитъ насъ путямъ Своимъ, и будемъ ходить по стезямъ Его; ибо отъ Сіона выйдетъ законъ и слово Господне изъ Іерусалима.

Исаія 56, 6. И сыновей иноплеменниковъ, присоединившихся къ Господу, чтобы служить Ему и любить имя Господа, быть рабами Его, всѣхъ хранящихъ субботу отъ оскверненія ея и твердо держащихся завѣта Моего.

8. Господь Богъ, собирающій разсѣянныхъ Израильтянъ, говоритъ: къ собраннымъ у него Я буду еще собирать другихъ.

Дѣян. 15, 16. Потомъ обращусь и возсоздамъ скинію Давидову падшую, и то, что въ ней разрушено, возсоздамъ, и исправлю ее,

17. чтобы взыскали Господа прочіе человѣки и всѣ народы, между которыми возвѣстится имя Мое, говоритъ Господь, творящій все сіе (Амос. 9, 11—12).

III.

Возраженія заблудшаго и отвѣты православнаго сына Церкви.

Заблудшій. Въ словѣ Божіемъ сказано, что храмъ есть тѣло Христа. (Іоан. 2, 21).

Православный. Объ этомъ спора не будетъ. І. Христосъ даже больше храма (Мѳ. 12, 6). Но вѣдь рѣчь Его касалась ветхозавѣтнаго храма, о святости котораго такъ Онъ заботился. Словами: „разрушьте храмъ сей“—Христосъ не могъ указать только на Себя: евреи не признавали Его за Господа, и если бы Онъ назвалъ себя храмомъ, подняли бы страшный вопль, но этого изъ Евангелія не видно. Евреи только усомнились въ Его силѣ воздвигнуть храмъ Іерусалимскій въ 3 дня, если бы онъ былъ разрушенъ. Про это они упомянули Ему на судѣ и при крестѣ (Мѳ. 26, 61; Мрк. 15, 29), про это они не забыли и послѣ того (Дѣян. 6, 14). Между тѣмъ случилось собственно то, чего они не ожидали и не понимали. І. Христа они распяли: Пречистое Тѣло Его 3 дня покоилось въ гробу, но затѣмъ Онъ съ нимъ воскресъ и тѣмъ утвердилъ завѣтъ новый. Въ этомъ завѣтѣ все должно быть новое (2 Кор. 5, 17; Евр. 8, 13), въ томъ числѣ и новозавѣтный храмъ, вмѣсто Іерусалимскаго. Такимъ образомъ, вѣрнымъ оказывается и то, что І. Христосъ говорилъ „о храмѣ тѣла Своего“, какъ и то, что Онъ воздвигъ (основалъ) храмъ новозавѣтный (ср. Мѳ. 21, 42; Пс. 117, 22—23).

Заблудшій. Всевышній не въ рукотворенныхъ храмахъ живетъ (Дѣян. 7, 48; 17 24).

Православный. Богъ, вездѣ сый и вся исполняяй, мѣстомъ Своего особеннаго благодатнаго присутствія имѣетъ скинію небесную, а она нерукотворенна, т. е. не такъ устроена, какъ наши храмы (Евр. 9, 11): Богъ творилъ все словомъ Своимъ и Скинію Своюсоздалъ такъ же; а что на небѣ храмъ есть, — читай Апок. 11, 19. При томъ, Апостолъ говорилъ въ Аѳинахъ, гдѣ былъ храмъ языческій. Взоры язычниковъ Апостолъ хотѣлъ обратить на небо, посему и говорилъ лишь о скиніи небесной, ни словомъ не исключая скиніи или храма земного.

Залудшій. Божество не подобно золоту или серебру.

Православный. Храмъ и золотые образы въ немъ—не Богъ, какъ думали язычники,—Богъ есть Духъ; но это не значитъ, что Богъ не можетъ присутствовать Своею благодатію въ христіанскомъ храмѣ (подобіи скиніи небесной,—Евр. 8, 5, 9—24) и что Его не нужно (читай: Апок. 11, 1—2; Іез 41,—43, 5—13; 44, 1—5—14—16—20 и далѣе).

Заблудшій. Ап. Павелъ говоритъ: «вы храмъ Божій» (1 Крѳ. 3, 16; 2 Крѳ. 6—16).

Православный. Апостолъ говоритъ въ томъ смыслѣ, что христіане, какъ освящающіеся Духомъ Божіимъ чрезъ таинства, должны имѣть одну вѣру и ученіе и не имѣть разногласій, такъ какъ раздѣленія и раздоры возникаютъ отъ страстей и отъ плотскихъ помышленій. Но словами „вы храмъ Божій“ онъ отнюдь не уничтожалъ храма Божія, какъ особаго дома для молитвы, ибо, еслибъ онъ это сдѣлалъ, то шелъ бы противъ Бога (ср. 1 Парал. 17, 1. 11—14). Напротивъ, онъ говоритъ, что „если кто разоритъ храмъ Божій, того покараетъ Богъ“ (1 Крѳ. 3, 16—17).

Заблудшій. Но тутъ сказано ясно, что *мы*—храмъ Божій.

Православный. Здѣсь только сравненіе съ храмомъ Божіимъ, но не уничтоженіе его, ибо еслибы не было храма Божія, какъ зданія, то развѣ бы Апостолъ могъ христіанъ назвать храмомъ? И мы, христіане, храмъ Божій, и домъ Господень (зданіе, мѣсто Богослуженія) тоже храмъ Божій, ибо тамъ и здѣсь одинаково присутствуетъ благодать Божія освящающая. Что сужденіе это справедливо, покажетъ намъ примѣръ. Мы говоримъ иногда человѣку, хваля его за прекрасную душу: „*ты*—настоящее золото“. Значитъ ли это, что человѣкъ есть дѣйствительно золото, и что золота, какъ металла, уже болѣе не нужно?

Задлудшій. Нѣтъ, этого сказать нельзя.

Православный. Нельзя поэтому и уничижать храмъ Божій, какъ домъ молитвы, только потому, что люди, ради пребыванія въ нихъ Духа Святаго, названы Апостоломъ храмомъ. У того же

Апостола дальше (6, 19) и *тѣла* наши названы „*храмомъ* живущаго въ насъ Духа Святаго“. Что же, — значитъ ли это, что живой—*Домъ Божій* есть храмъ святой и тоже *живой*, такъ какъ въ немъ *живетъ* благодать Божія. Неужели ты положишь предѣлы обитанію Духа Божія?

Заблудшій. Нѣтъ, — Духъ дышетъ, гдѣ хочетъ (Іоан. 3, 8),

Православный. А если такъ, то и мы „съ душой *живой*“, и храмы съ мертвой матеріей (деревянные или каменные), и словомъ—всѣ мѣста обитанія Духа Святаго могутъ быть названы храмомъ *живымъ*, жилищемъ Духа Божія, ибо вотъ— „Духъ животворитъ“ (Іоан. 6, 63).

Странныя теперь времена: первыхъ христіанъ Апостолу приходилось еще убѣждать, что и они, имѣя храмъ Божій, какъ домъ молитвы, также храмъ Божій, по обитанію въ нихъ Духа святаго, — до того они были привязаны къ храму и считали его лишь святымъ; а нынѣшніе христіане наоборотъ—себя считаютъ храмомъ святымъ, домъ же Божій, домъ молитвы отвергаютъ и признаютъ его ненужнымъ, вопреки заповѣди Христовой (Мѳ. 21, 13).

Заблудшій. Молиться можно на всякомъ мѣстѣ.

Православный. Если на всякомъ, то и въ храмѣ; да и храмы можно ставить на всякомъ мѣстѣ.

Заблудшій. Я молюсь тайно.

Православный. А въ храмѣ нельзя тайно молиться? Напротивъ, присутствующіе тамъ молятся тайно. А вотъ этого ты не читалъ: „молитвы мои Господу воздамъ *предъ всѣми* людьми, во дворахъ дома Господня“ (Пс. 115, 9—10). Потому-то ты въ собраніи своемъ молился только тайно?

Заблудшій. Нѣтъ, и у насъ молятся громко.

Православный. Стало быть, про тайную молитву и говорить нечего.

IV.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о храмахъ.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдывають свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
Іерем. 7, 4. Не надѣйтесь на обманчивыя слова: «здѣсь храмъ Господень, храмъ Господень, храмъ Господень». 5. Но если совсѣмъ исправите пути ваши и дѣянія ваши; если будете вѣрно производить судъ между человѣкомъ и соперникомъ его; 6. Не будете притѣснять иноземца, сироты и вдовы, и проливать невинной крови на мѣстѣ семъ, и не пойдете во слѣдъ иныхъ боговъ на бѣду себѣ; 7. То Я оставлю васъ жить на мѣстѣ семъ, на этой землѣ, которую далъ отцамъ вашимъ въ роды родовъ.	Этими словами Господь дѣлаетъ укоръ іудеямъ за то, что они жили нечестиво и грѣшно: ст. 9, а между тѣмъ разсчитывали, что Господь пощадитъ ихъ ради храма Своего: ст. 10. 11. Въ противность ихъ ожиданіямъ, Господь грозно обѣщаетъ за ихъ грѣхи: ст. 13 произвести разрушеніе храма (ст. 14) и плѣненіе народа (ст. 15). Въ этихъ мѣстахъ достоинство храма Господня не умаляется, такъ какъ все-таки онъ называется „домомъ Господнимъ“: ст. 2, домъ — гдѣ „лице Мое“ и „имя Мое“: ст. 10, 14, т. е. лице и имя Господне. Когда угроза исполнилась и храмъ этотъ былъ дѣйствительно разрушенъ (1 Цар. 5, 12), то все-таки по Божію внушенію построенъ былъ новый „домъ Господа“ („возбудилъ Господь духъ Кира“), „и съ	Іерем. 7, 9. Какъ! вы крадете, убиваете и прелюбодѣйствуете, и клянетесь во лжи, и кадите Ваалу, и ходите во слѣдъ иныхъ боговъ, которыхъ вы не знаете. 10. И потомъ приходите, и становитесь предъ лицомъ Моимъ въ домѣ семъ, надъ которымъ наречено имя Мое, и говорите: «мы спасены», чтобы впредь дѣлать всѣ эти мерзости. 11. Не сдѣлался ли вертепомъ разбойниковъ въ глазахъ вашихъ домъ сей, надъ которымъ наречено имя Мое? 13. И нынѣ, такъ какъ вы дѣлаете всѣ эти дѣ-

8. Вотъ, вы надѣетесь на обманчивыя слова, которыя не принесутъ вамъ пользы.

Примѣч. Это пророчество о ветхозавѣтномъ храмѣ, ложно понятое, сектанты относятъ и къ храмамъ новозавѣтнымъ.

ними пророки Божіи подкрѣплявшіе ихъ" (1 Ездры 1, 1 — 3. 5, 2), а потому совершенно неосновательно приводятъ сектанты въ оправданіе своего отрицательнаго отношенія къ новозавѣтнымъ храмамъ—тексты, относящіеся къ ветхозавѣтному храму и къ народу іудейскому, а не къ христіанамъ. Кто дерзнетъ сказать, что новозавѣтный храмъ сдѣлался вертепомъ разбойниковъ? (ст. 11).

ла, говоритъ Господь, и Я говорилъ вамъ съ ранняго утра, а вы не слушали, и звалъ васъ, а вы не отвѣчали.

2. Стань во вратахъ дома Господня, и провозгласи тамъ слово сіе, и скажи: слушайте слово Господне, всѣ Іудеи, входящіе сими вратами на поклоненіе Господу.

II.

Мрк. 13, 1. И когда выходилъ Онъ изъ храма, говоритъ Ему одинъ изъ учениковъ Его: Учитель! посмотри, какіе камни и какія зданія!

2. Іисусъ сказалъ ему въ отвѣтъ: видишь сіи великія зданія? Все это будетъ разрушено, такъ что не останется здѣсь камня на камнѣ.

Примѣч. По мнѣнію сектантовъ, основанному на приведенныхъ словахъ, выходитъ, что пророчество о разрушеніи іерусалимскаго храма должно относиться и къ храмамъ православныхъ христіанъ.

Здѣсь содержится пророчество Господа о разрушеніи іерусалимскаго храма, которое и исполнилось спустя 36 лѣтъ, когда Іерусалимъ взятъ былъ римлянами. Относить это пророчество Господа ко всѣмъ храмамъ вообще и отсюда заключать, что храмы не нужны, нѣтъ никакого основанія; напротивъ, въ свящ. Писаніи говорится, что храмы будутъ существовать во вселенной до послѣднихъ временъ. На это ясно указываетъ апостолъ, когда говоритъ объ антихристѣ: 2 Өессал. 2, 3—4. Отсюда видно, что имѣющій быть предъ вторымъ пришествіемъ антихристъ еще застанетъ существованіе храмовъ Божіихъ и будетъ стараться осквернить храмъ своимъ присутствіемъ. Затѣмъ изъ пророчества Амоса, повтореннаго въ Дѣян. 15, 16 — 17, видно, что и всѣ народы, слѣдовательно, и народы языческіе (каковыми нѣкогда были и мы, русскіе люди) взыщутъ Господа; между этими народами возвѣстится имя Господа. А гдѣ же оно больше всего возвѣщается, какъ не въ храмѣ Божіемъ? Итакъ приведенное мѣсто (Мрк. 13, 1—2) нисколько неподтверждаетъ сектантскаго лжеученія объ отрицаніи храмовъ.

2 Өесс. 2, 3. Да не обольститъ васъ никто никакъ: *ибо день тотъ не придетъ*, доколѣ не придетъ прежде отступленіе и не откроется человѣкъ грѣха, сынъ погибели.

4. Противящійся и превозносящійся выше всего, называемаго Богомъ, или святынею, такъ что въ храмѣ Божіемъ сядетъ онъ, какъ Богъ, выдавая себя за Бога.

Дѣян. 15, 16. Потомъ обращусь и возсоздамъ скинію Давидову падшую, и то, что въ ней разрушено, возсоздамъ и исправлю ее.

17. Чтобы взыскали Господа прочіе человѣки и всѣ народы, между которыми возвѣстится имя Мое, говоритъ Господь, творящій все сіе. (Амос. 9, 11. 12).

Амос. 9, 11. Задѣлаю трещины въ ней и разрушенное возстановлю и устрою ее.

III.

Іоан. 4, 21. Іисусъ говоритъ ей: повѣрь Мнѣ, что наступаетъ время, когда и не на горѣ сей, и не въ Іерусалимѣ будете поклоняться Отцу.

22. Вы не знаете, чему кланяетесь; а мы знаемъ, чему кланяемся: ибо спасеніе отъ Іудеевъ.

23. Но настанетъ время, и настало уже, когда истинные поклон-

Если понимать эти слова въ сектантскомъ смыслѣ (отрицанія храмовъ), то какъ смотрѣть на то обстоятельство, что Самъ Христосъ оказывалъ почтеніе къ храму, посѣщалъ его, молился въ немъ и даже изгналъ торжниковъ изъ храма, наименовалъ оный храмъ домомъ молитвы для всѣхъ народовъ: Мѳ. 21, 12. 13. Мрк. 11, 16. 17. Если бы Христосъ отвергалъ видимое, внѣшнее поклоненіе Богу, какъ утверждаютъ

Мѳ. 21, 12. И вошелъ Іисусъ въ храмъ Божій, и выгналъ всѣхъ продающихъ и покупающихъ въ храмѣ, и опрокинулъ столы мѣновщиковъ и скамьи продающихъ голубей.

13. И говорилъ имъ: написано: домъ Мой домомъ молитвы наречется; а вы сдѣлали его вертепомъ разбойниковъ (Исаіи 56, 7. Іереміи 7, 11).

ники будутъ покланяться Отцу въ духѣ и истинѣ; ибо такихъ поклонниковъ Отецъ ищетъ Себѣ.

24. Богъ есть духъ, и покланяющіеся Ему должны покланяться въ духѣ и истинѣ.

I Тим. 2, 8. Итакъ желаю, чтобы на всякомъ мѣстѣ произносили молитвы мужи, воздѣвая чистыя руки безъ гнѣва и сомнѣнія.

Ср. Малах. 1, 11.

Дѣян. 7. 48. Но Всевышній не въ рукотворенныхъ храмахъ живетъ, какъ говоритъ пророкъ.

49. Небо престолъ Мой и земля подножіе ногъ Моихъ. Какой домъ созиждете Мнѣ, говоритъ Господь, или какое мѣсто для покоя Моего?

50. Не моя ли рука сотворила все сіе? (Исаіи 66, 1, 2).

Исаіи 66. 2. Ибо все это содѣлала рука Моя, и все сіе было, говоритъ Господь. А вотъ, на кого Я призрю: на смиреннаго и сокрушеннаго духомъ и на трепещущаго предъ словомъ Моимъ.

Примѣч. На основаніи приведенныхъ текстовъ сектанты пытаются отрицать необходимость храмовъ Божіихъ.

сектанты, то для чего же Онъ Самъ совершалъ такое поклоненіе—молился, напримѣръ, поднимая очи къ небу, преклоняя колѣна и проч?

Согласно словамъ Спасителя, православные люди имѣютъ не одинъ храмъ на всю страну: православные храмы строются вездѣ соотвѣтственно потребностямъ вѣрующихъ людей; точно также молитвословія по частнымъ случаямъ (напр. водоосвященіе) совершаются православною Церковью на всякомъ мѣстѣ. Необходимость особеннаго мѣста (или храма) для молитвы вытекаетъ изъ того, что храмъ отвлекаетъ насъ хотя на время отъ мірской суеты.

Истину вездѣприсутствія Божія ясно понималъ и умудренный Господомъ царь Соломонъ, однако это не послужило препятствіемъ для Соломона — построить храмъ Божій, а благодати Божіей—изобильно излиться на новопостроенный храмъ: 3 Цар. 9, 3. 2 Парал. 7, 2. 12. Слѣдовательно словами указанныхъ мѣстъ нисколько не воспрещается построеніе и почитаніе храмовъ Божіихъ. Достоинство храма Божія засвидѣтельствовалъ Самъ Іисусъ Христосъ: Мѳ. 23, 21.

Въ приведенныхъ сектантами мѣстахъ (Дѣян. 7, 48 — 50), архидіаконъ Стефанъ обличаетъ горделивое мнѣніе современныхъ ему іудеевъ, по которому іерусалимскій храмъ былъ единственнымъ мѣстомъ, достойнымъ для поклоненія Богу истинному: Іоан. 4, 20. Ап. Павелъ обличаетъ то представленіе язычниковъ, по которому будто Господь живетъ и вмѣщается въ храмѣ, какъ человѣкъ.

Въ словахъ прор. Исаіи Господь выражаетъ негодованіе на іудеевъ за небрежность въ приношеніи жертвъ и въ отправленіи Богослуженія: Исаіи 66, 3. Строя свои храмы, христіане, какъ и Соломонъ, стремятся устроять только удобныя мѣста для благоговѣйной молитвы и для снисканія Божія благословенія: 3 Цар. 8, 29.

Пророкъ Исаія, на котораго ссылаются сектанты, почиталъ рукотворенный храмъ и въ пророческомъ видѣніи предрекъ, что іерусалимскій храмъ будетъ нѣкогда посѣщаться благочестивыми паломниками (христіанами): „И пойдутъ многіе народы“ (Исаіи 2, 3). Тотъ

Мрк. 11, 16. И не позволялъ, чтобы кто пронесъ чрезъ храмъ какую либо вещь.

17. И училъ ихъ, говоря: не написано ли: домъ Мой домомъ молитвы наречется для всѣхъ народовъ; а вы сдѣлали его вертепомъ разбойниковъ. (Исаіи 56, 7).

Іоан. 2, 17. При семъ ученики Его вспомнили, что написано: ревность по домѣ Твоемъ снѣдаетъ Меня. (Псал. 68, 10).

3 Цар. 9, 3. И сказалъ ему Господь (Соломону): Я услышалъ молитву твою и прошеніе твое, о чемъ ты просилъ Меня (сдѣлалъ все по молитвѣ твоей); Я освятилъ сей храмъ, который ты построилъ, чтобы пребывать имени Моему тамъ вовѣкъ; и будутъ очи Мои и сердце Мое тамъ во всѣ дни.

2 Парал. 7, 2. И не могли священники войти въ домъ Господень, потому что слава Господня наполнила домъ Господень.

12. И явился Господь Соломону ночью и сказалъ ему: Я услышалъ молитву твою и избралъ Себѣ мѣсто сіе въ домѣ жертвоприношенія.

Мѳ. 23, 21. И клянущійся храмомъ клянется имъ и Живущимъ въ немъ;

Іоан. 4, 20. Отцы наши поклонялись на этой горѣ; а вы говорите, что мѣсто, гдѣ должно поклоняться, находится въ Іерусалимѣ.

Исаія 66, 3. Беззаконникъ же, закалающій вола,— то же, что убивающій человѣка; приносящій агнца въ жертву то же, что задушающій пса.

3 Цар. 8, 29. Да будутъ очи Твои отверсты на храмъ сей день и ночь, на сіе мѣсто, о которомъ Ты сказалъ: Мое имя будетъ тамъ: услышь молитву, которою будетъ молиться рабъ Твой на мѣстѣ семъ

же пророкъ предсказалъ, что по образцу іерусалимскаго храма будутъ устраиваться дома молитвы у всѣхъ народовъ (Исаіи 56, 7), увѣровавшихъ въ истиннаго Бога. Исаіи было видѣніе въ храмѣ, весьма замѣчательное по обстановкѣ и обличительное для сектантовъ, отвергающихъ храмъ (см. Исаіи 6, 1—3 и дал.). Здѣсь повѣствуется о видѣніи храма въ свѣтѣ неприступномъ. Въ этомъ храмѣ на престолѣ возсѣдалъ Самъ Богъ, окруженный серафимами. По ученію православной Церкви, также незримо для нашихъ грѣшныхъ очей присутствуетъ Господь на престолѣ во всякомъ храмѣ во время Богослуженія.

Исаіи 2, 3. И пойдутъ многіе народы и скажутъ: придите и взойдемъ на гору Господню, въ домъ Бога Іаковлева, и научитъ Онъ насъ Своимъ путямъ—и будемъ ходить по стезямъ Его, ибо отъ Сіона выйдетъ законъ, и слово Господне—изъ Іерусалима.

Исаіи 56, 7. Ибо домъ Мой назовется домомъ молитвы для всѣхъ народовъ.

IV.

Дѣян. 17, 24. Богъ, сотворившій міръ и все, что въ немъ, Онъ, будучи Господомъ неба и земли, не въ рукотворенныхъ храмахъ живетъ,

25. И не требуетъ служенія рукъ человѣческихъ, какъ бы имѣющій въ чемъ либо нужду, Самъ дая всему жизнь и дыханіе и все.

Примѣч. Этими текстами сектанты силятся доказать, что Богъ вездѣсущій не можетъ имѣть храмъ мѣстомъ Своего особеннаго присутствія.

Приведенныя слова (Дѣян. 17, 24—25), сказанныя ап. Павломъ въ аѳинскомъ ареопагѣ, направлены были противъ храмовъ (капищъ) языческихъ и противъ идоловъ. Аѳиняне считали этихъ идоловъ богами и думали, что эти боги живутъ въ храмахъ, какъ въ домахъ, и будто за приносимыя имъ жертвы оказываютъ людямъ благодѣянія. Значитъ, въ разбираемомъ мѣстѣ, какъ и въ вышеприведенныхъ подобныхъ мѣстахъ, изобличается превратное понятіе о храмахъ, какое имѣли язычники и іудеи и какое имѣютъ сектанты. О храмѣ же истиннаго Бога сказано: 3 Цар. 8, 29—30.

3 Цар. 8, 29. Да будутъ очи Твои отверсты на храмъ сей день и ночь, на сіе мѣсто, о которомъ Ты сказалъ: Мое имя будетъ тамъ; услышь молитву, которою будетъ молиться рабъ Твой на мѣстѣ семъ.

30. Услышь моленіе раба Твоего и народа Твоего, Израиля, когда они будутъ молиться на мѣстѣ семъ, услышь на мѣстѣ обитанія Твоего, на небесахъ, услышь и помилуй.

V.

I Петр. 2, 5. И сами, какъ живые камни, устрояйте изъ себя домъ духовный, священство святое, чтобы приносить духовныя жертвы, благопріятныя Богу, Іисусомъ Христомъ.

I Коринѳ. 3, 16. Развѣ не знаете, что вы храмъ Божій, и Духъ Божій живетъ въ васъ?

17. Если кто разоритъ храмъ Божій, того покараетъ Богъ: ибо храмъ Божій святъ, а этотъ *храмъ* вы.

I Кор. 6, 19. Не знаете ли, что тѣла ваши суть храмъ живущаго въ васъ Святаго Духа, Котораго имѣете вы отъ Бога, и вы не свои?

2 Кор. 6, 16. Какая

Этими мѣстами св. Писанія выясняется, что каждый добродѣтельный христіанинъ съ его тѣломъ и душою есть храмъ Божій и храмъ Духа Святаго, такъ какъ въ нихъ почилъ Духъ Господень; однако такіе люди Божій храмъ усердно посѣщали, какъ напр. прор. Давидъ: Псал. 5, 8; 26, 4; апост. Павелъ: Дѣян. 22, 17; 24, 18. Сектанты еще ссылаются въ отрицаніи храмовъ на Дѣян. 2, 46; но эта ссылка не столько подрываетъ, сколько утверждаетъ достоинство храмовъ Божіихъ. Здѣсь повѣствуется о томъ, что первые христіане для молитвы („единодушно") ежедневно являлись въ храмъ іерусалимскій, для совершенія же „преломленія" собирались у себя въ домахъ. Послѣднее дѣлали, очевидно, потому, что въ храмѣ іерусалимскомъ имъ іудеи этого

Псал. 5, 8. А я, по множеству милости Твоей, войду въ домъ Твой, поклонюсь святому храму Твоему въ страхѣ Твоемъ.

Псал. 26, 4. Одного просилъ я у Господа, того только ищу, чтобы пребывать мнѣ въ домѣ Господнемъ во всѣ дни жизни моей, созерцать красоту Господню и посѣщать (святый) храмъ Его.

Дѣян. 22, 17. Когда же я возвратился въ Іерусалимъ и молился въ храмѣ, пришелъ я въ изступленіе.

Дѣян. 24, 18. При семъ нашли меня очистившагося въ храмѣ не съ

совмѣстность храма Божія съ идолами? Ибо вы храмъ Бога живаго, какъ сказалъ Богъ: вселюсь въ нихъ и буду ходить *въ нихъ*; и буду ихъ Богомъ, и они будутъ Моимъ народомъ (Лев. 26, 12).

Евр. 3, 6. А Христосъ, какъ Сынъ, въ домѣ Его. Домъ же Его мы, если только дерзновеніе и упованіе, которымъ хвалимся, твердо сохранимъ до конца.

Ефес. 2, 21. На которомъ (Господѣ) все зданіе, слагаясь стройно, возрастаетъ въ святый храмъ, въ Господѣ.

22. На которомъ и вы устрояетесь въ жилище Божіе Духомъ.

Дѣян. 2, 46. И каждый день единодушно пребывали въ храмѣ и, преломляя по домамъ хлѣбъ, принимали пищу въ веселіи и простотѣ сердца.

Примѣч. На основаніи этихъ текстовъ св. Писанія сектанты вещественные храмы считаютъ безполезными.

не дозволили бы. Когда эти „дома" и „горницы" христіане приспособили нарочито для молитвы и богослуженія („но обыкновенно былъ молитвен. домъ", „въ горницѣ было довольно свѣтильниковъ": Дѣян. 1, 13; 20, 8),—тогда у нихъ явились свои св. храмы, настоящіе храмы христіанскіе. Разумѣется, это приспособленіе и устройство требовало времени, и потому по необходимости первые христіане преломленіе совершали временно „по домамъ". Сами сектанты признаютъ необходимость нарочитыхъ домовъ для молитвы, или что то же, св. храмовъ, но только по своей злопамѣренности, упорству неразумно путаютъ въ названіяхъ, исключительно примѣняя къ человѣку названіе—„храмъ", къ молитвенной же постройкѣ—„домъ"; между тѣмъ человѣкъ, хотя и называется „храмомъ" и „домомъ", но тѣмъ не менѣе живетъ по большей части въ домѣ (квартирѣ) вещественной, да наконецъ и само слово Божіе безразлично примѣняетъ названія „храмъ" и „домъ", какъ къ человѣку, такъ и къ зданію, что видно изъ тѣхъ же мѣстъ св. Писанія, которыя приведены сектантами: напр. къ человѣку (1 Кор. 3, 16—17; 6, 19; 1 Петр. 2, 5; Евр. 3, 6) и къ свящ. постройкѣ: Псал. 121, 1, 2; Исаіи 56, 7; Мѳ. 21, 12; Дѣян. 22, 17.

народомъ и не съ шумомъ.

Дѣян. 1, 13. И пришедши взошли въ горницу, гдѣ и пребывали, Петръ и Іаковъ, Іоаннъ и Андрей, Филиппъ и Ѳома.

Дѣян. 20, 8. Въ горницѣ, гдѣ мы собрались, было довольно свѣтильниковъ.

Псал. 121, 1 Возрадовался я, когда сказали мнѣ: пойдемъ въ домъ Господень.

2. Вотъ, стоятъ ноги наши въ вратахъ твоихъ, Іерусалимъ.

Исаіи, 56, 7. Я приведу на святую гору Мою, и обрадую ихъ въ Моемъ домѣ молитвы; всесожженія ихъ, и жертвы ихъ *будутъ* благопріятны на жертвенникѣ Моемъ: ибо домъ Мой назовется домомъ молитвы для всѣхъ народовъ.

Мѳ. 21, 12. И вошелъ Іисусъ въ храмъ Божій.

Дѣян. 22, 17. Когда же возвратился въ Іерусалимъ и молился въ храмѣ, пришелъ я въ изступленіе.

V.

Православное ученіе о церковно-богослужебныхъ свѣтильникахъ, о кажденіи ѳиміамомъ, о колоколахъ, приношеніяхъ и чествованіи свящ. предметовъ.

Православному богослуженію величественное благолѣпіе и особенную торжественность придаютъ свѣтильники, кажденіе и звонъ, что невольно привлекаетъ къ нему молящагося и заставляетъ его отрѣшить умъ и сердце свои отъ земного, суетнаго, и вознестись духомъ горнему, возвышенно-святому, божественному. Это называется внѣшнею стороною нашего богослуженія. Внѣшняя сторона такъ же существенно необходима въ богослуженіи, какъ одежда необходима для нашего тѣла. И если торжественностію нашей праздничной одежды мы часто выражаемъ наше уваженіе, наше почтеніе къ тому, для кого мы такъ одѣваемся, то тѣмъ болѣе торжественностію внѣшней стороны нашего богослуженія мы стараемся выразить наше глубочайшее благоговѣніе и преклоненіе предъ Господомъ Богомъ. Поэтому, чѣмъ болѣе мы хотимъ прославить Бога не только въ душахъ, но и въ тѣлесахъ нашихъ, тѣмъ торжественнѣе совершаемъ служеніе Ему. Церковь, отъ временъ христіанъ, употребляетъ возженіе свѣтильниковъ, кажденіе, колокольный звонъ и проч. Всѣ эти церковно-

богослужебныя принадлежности и дѣйствія совершаются по чину и уставу Церкви, имѣя священное значеніе и знаменованіе. На вопросы и сомнѣнія о пользѣ этихъ обрядовъ, возникающія у сектантовъ, православная Церковь всегда даетъ основательное объясненіе.

Вопросъ: Для чего употребляются свѣтильники при христіанскомъ православномъ богослуженіи?

Отвѣтъ. Христіанская Церковь издревле начала возжигать при богослуженіи свѣтильники — свѣчи и лампады и не только при ночномъ богослуженіи, но и при дневномъ. Свѣтильники, по указанію священныхъ писателей и отцовъ Церкви, служатъ выраженіемъ „духовной радости и торжества Церкви" и въ то же время указываютъ на наше участіе въ радостяхъ и торжествахъ Церкви и поэтому, чѣмъ болѣе возжигаютъ свѣтильниковъ при богослуженіи, тѣмъ живѣе участіе вѣрующихъ въ радости Церкви; и свѣтильники (свѣчи), приносимые вѣрующими въ храмъ Божій, означаютъ тогда, что сердца приносящихъ согрѣты пламенемъ любви къ Богу и святымъ Его, еще на землѣ бывшихъ свѣтильниками міру (Іоан. 5, 35; 8, 12). Вообще же свѣтомъ своихъ свѣтильниковъ Церковь указываетъ намъ, что Господь, живущій во свѣтѣ неприступномъ, просвѣщаетъ міръ духовнымъ своимъ свѣтомъ (Іоан. 8, 12).

Вопросъ. Съ какого времени въ Церкви употребляются свѣтильники?

Отвѣтъ. Съ самаго начала ея существованія. Еще въ Дѣяніяхъ апостоловъ говорится: „бяху же свѣщи многи въ горницѣ, идѣже бяху собрани" (Дѣян. 20, 7—8). Объ употребленіи свѣтильниковъ упоминается въ правилахъ апостольскихъ и въ правилахъ вселенскихъ соборовъ, какъ, напр., 7-й Вселенскій соборъ говоритъ: „изображенію честнаго и животворящаго креста и св. Евангелію и прочимъ святынямъ ѳиміамомъ и поставленіемъ свѣщей честь воздается, яковый и у древнихъ благочестивыхъ обычай былъ" (Догмат. св. отецъ 7 Вселен. собора). Въ „Извѣстіи учительномъ о сосудахъ священныхъ, къ служенію потребныхъ" указываются: „свѣщи горящія... четыре, или три да будутъ при литургіи божественной, на престолѣ, на жертвенникѣ, предъ иконами двѣ, на исхожденіе. Въ велицѣй же нуждѣ, двѣ, или едина, ибо аще кромѣ свѣщъ литургисати дерзнетъ іерей, смертно согрѣшитъ".

Вопросъ. Что употребляется для возжиганія церковныхъ свѣтильниковъ?

Отвѣтъ. Елей (деревянное масло) и *воскъ.* Они употребляются, какъ самыя чистыя и поэтому наиболѣе достойныя изъ веществъ, для возжиганія къ прославленію Святаго имени Божія. Эти же вещества употреблялись и въ древности. Такъ, еще въ ветхомъ завѣтѣ въ скиніи, въ златомъ свѣтильникѣ съ семью свѣчами горѣлъ чистый елей (Исх. 27, 20). Въ Правилахъ апостольскихъ (Пр. 3 и 71) постановлено приносить въ храмъ „елей для лампады". Елей (деревянное масло) долженъ быть употребляемъ самый чистый и свѣчи должны быть изъ чистаго воска. А посему, весьма грѣшатъ тѣ, которые, желая принести жертву храму Божію, или по скупости, или по небрежности, приносятъ не изъ чистаго воска свѣчи, а парафиновыя, которыя коптятъ церковь и помрачаютъ благолѣпіе храма.

Необходимою принадлежностью каждаго христіанскаго храма, наипаче нашихъ православныхъ церквей, служатъ колокола. Церковный звонъ предваряетъ и сопровождаетъ всѣ наши общественныя церковныя богослуженія.

Вопросъ. Для чего же употребляются колокола?

Отвѣтъ. Колокола при православныхъ храмахъ назначены для того, чтобы 1) призывать вѣрующихъ въ храмъ къ службамъ, 2) отсутствующихъ въ храмѣ возбуждать къ молитвенному славословію Святаго имени Божія. Звономъ колоколовъ выражается торжество Церкви и величественность ея богослуженія, а также обращается вниманіе вѣрующихъ на извѣстныя части службъ церковныхъ.

Праздничный звонъ отличается торжественностью и бываетъ болѣе радостнымъ и веселымъ, чѣмъ звонъ будничный и великопостный; великопостный же звонъ бываетъ печальный, медленный.

При совершеніи богослуженія въ указанное церковнымъ уставомъ время бываетъ кажденіе св. престола и иконъ, а также предстоящихъ въ храмѣ.

Вопросъ. Какія вещества употребляются для кажденія и какіе сосуды?

Отвѣтъ. Для кажденія употребляется *ѳиміамъ* или ладанъ (древесная душистая смола). Этотъ ладанъ вмѣстѣ съ горящимъ углемъ вкладывается въ сосудъ для кажденія, называемый *кадиломъ*, кадильницею.

Вопросъ: Что знаменуетъ собою кажденіе?

Отвѣтъ. Кажденіемъ престола и иконъ выражается особое почтеніе и благоговѣніе къ нимъ (Догмат. св. отецъ 7 Всел. соб.), а также указывается на молитву вѣрующихъ, чтобы она такъ же возносилась къ Престолу Божію и къ святымъ Его угодникамъ, какъ дымъ (ѳиміамъ) кадильный поднимается горѣ, и такъ же была пріятна для Господа, „въ воню благоуханія духовнаго“, какъ пріятенъ для вѣрующихъ дымъ кадильный. Кажденіе же вѣрующихъ выражаетъ собою „вѣяніе благодати Пресвятаго Духа“ (какъ говорится въ молитвѣ на благословеніе кажденія); поэтому-то вѣрующіе благоговѣйно наклоняютъ головы, когда ихъ кадятъ. (Особое прил. къ журн. „Миссіон. Обозрѣн.“ 1900 г., стр. 336—340).

VI.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о церковно-богослужебныхъ свѣтильникахъ, о кажденіи ѳиміамомъ, приношеніяхъ и чествованіи священныхъ предметовъ.

а) *О свѣтильникахъ и ѳиміамѣ.*

Исх. 25, 31. И сдѣлай свѣтильникъ изъ золота чистаго; чеканный долженъ быть сей свѣтильникъ; стебель его, вѣтви его, чашечки его, яблоки его и цвѣты его должны выходить изъ него.

37. И сдѣлай къ нему семь лампадъ, и поставь на него лампады его, чтобы свѣтили на переднюю сторону его.

Исх. 27, 20. И вели сынамъ Израилевымъ, чтобы они приносили тебѣ елей чистый, выбитый изъ маслинъ, для освѣщенія, чтобы горѣлъ свѣтильникъ во всякое время.

21. Въ скиніи собранія внѣ завѣсы, которая предъ ковчегомъ откровенія, будетъ зажигать его Ааронъ и сыновья его, отъ вечера до утра, предъ лицомъ Господнимъ. Это уставъ вѣчный для поколѣній ихъ отъ сыновъ Израилевыхъ.

Исх. 30, 1. И сдѣлай жертвенникъ для приношенія куренія; изъ дерева ситтимъ сдѣлай его.

7. На немъ Ааронъ будетъ курить благовоннымъ куреніемъ; каждое утро, когда онъ приготовляетъ лампады, будетъ курить имъ.

35. И сдѣлай изъ нихъ искусствомъ составляющаго масти курительный составъ, стертый, чистый, святый;

36. И истолки его мелко, и полагай его предъ ковчегомъ откровенія въ скиніи собранія, гдѣ Я буду открываться тебѣ, это будетъ святыня великая для васъ.

37. Куренія, сдѣланнаго по сему составу, не дѣлайте себѣ: святынею да будетъ оно у тебя для Господа.

38. Кто сдѣлаетъ подобное, чтобы курить имъ, (душа та) истребится изъ народа своего.

Исх. 31, 11. И елей помазанія и куреніе благовонное для свѣтилища: все такъ, какъ Я повелѣлъ тебѣ, они сдѣлаютъ.

Лев. 24, 4. На подсвѣчникѣ чистомъ должны они ставить свѣтильникъ предъ Господомъ всегда.

(См. Исх. 37, 17—29. 40, 25. Лев. 24, 2. Числ. 8, 2—3. 16, 46—47. 3 Цар. 7, 49. Премуд. Сол. 18, 21. Премуд. Сир. 45, 20.

Псал. 140, 2. Да направится молитва моя, какъ ѳиміамъ, предъ лице Твое, воздѣяніе рукъ моихъ, какъ жертва вечерняя.

Малах. I, 11. Ибо отъ востока солнца до запада велико будетъ имя Мое между народами, и на всякомъ мѣстѣ будутъ приносить ѳиміамъ имени Моему, чистую жертву.

Въ Новомъ Завѣтѣ нигдѣ не говорится объ отмѣнѣ употребленія свѣтильниковъ и ѳиміама, но въ пользу ихъ было сказано слѣдующее:

Дѣян. 20, 8. Въ горницѣ, гдѣ мы собрались, было довольно свѣтильниковъ.

Мѳ. 2, 11. И, вошедши въ домъ, увидѣли Младенца съ Маріею, матерью Его, и падши поклонились Ему; и, открывъ сокровища свои, принесли ему дары: золото, ладанъ и смирну.

Фил. 4, 18. Я получилъ все, и избыточествую; я доволенъ, получивъ отъ Епафродита посланное вами, *какъ* благовонное куреніе, жертву пріятную, благоугодную Богу.

Откр. 1, 12. Я обратился, чтобы увидѣть, чей голосъ, говорившій со мною; и обратившись, увидѣлъ седмь золотыхъ свѣтильниковъ.

13. И посреди седми свѣтильниковъ подобнаго Сыну человѣческому, облеченнаго въ подиръ и по персямъ опоясаннаго золотымъ поясомъ.

Откр. 5, 8. И когда Онъ взялъ книгу, тогда четыре животныхъ и двадцать четыре старца пали предъ Агнцемъ, имѣя каждый гусли и золотыя чаши, полныя ѳиміама, которыя суть молитвы святыхъ.

Откр. 8, 3. И пришелъ иный Ангелъ, и сталъ предъ жертвенникомъ, держа золотую кадильницу; и дано было ему множество ѳиміама, чтобы онъ съ молитвами всѣхъ святыхъ возложилъ на золотой жертвенникъ, который предъ престоломъ.

4. И вознесся дымъ ѳиміама съ молитвами святыхъ отъ руки Ангела предъ Бога.

5. И взялъ Ангелъ кадильницу, наполнилъ ее огнемъ съ жертвенника, и повергъ на землю: и произошли голоса и громы, и молніи, и землетрясеніе.

б) О приношеніяхъ въ храмъ.

Лев. 7, 9. И всякое приношеніе хлѣбное, которое печено въ печи, и всякое, приготовленное въ горшкѣ или на сковородѣ, принадлежитъ священнику, приносящему его.

10. И всякое приношеніе хлѣбное, смѣшанное съ елеемъ и сухое, принадлежитъ всѣмъ сынамъ Аароновымъ, какъ одному, такъ и другому.

I Парал. 29, 17. Знаю, Боже мой, что Ты испытуешь сердца и любишь чистосердечіе; я отъ чистаго сердца моего пожертвовалъ все сіе, и нынѣ вижу, что и народъ Твой, здѣсь находящійся, съ радостію жертвуетъ Тебѣ.

Новымъ завѣтомъ отмѣнены жертвы прообразовательныя, кровавыя, прочія же утверждены Самимъ Господомъ:

Лук. 11, 42. Но горе вамъ, фарисеямъ, что даете десятину съ мяты, руты и всякихъ овощей, и нерадите о судѣ и любви Божіей; *сіе надлежало дѣлать*, и того не оставлять.

Мѳ. 26, 8. Увидѣвъ это, ученики Его вознегодовали, и говорили: къ чему такая трата.

9. Ибо можно было бы продать это мѵро за большую цѣну, и дать нищимъ.

10. Но Іисусъ, уразумѣвъ сіе, сказалъ имъ: что смущаете женщину? она доброе дѣло сдѣлала для Меня.

11. Ибо нищихъ всегда имѣете съ собою, а Меня не всегда имѣете.

Мѳ. 17, 27. Но чтобы намъ не соблазнить ихъ, пойди на море, брось уду, и первую рыбу, которая попадется, возьми; и, открывъ у ней ротъ, найдешь статиръ, возьми его, и отдай имъ за Меня и за себя.

Итакъ, обряды: вожженіе свѣтильниковъ, воскуреніе ѳиміама и приношеніе въ храмъ находятъ для себя подтвержденіе въ свящ. Писаніи.

Находятъ также въ немъ подтвержденіе и другіе обряды. Такъ, въ 6 гл. 3 ст. Іис. Нав. и 27 гл. 32 ст. Мѳ. косвенно выясняется смыслъ и значеніе *крестныхъ ходовъ*; въ 5 гл. 17 ст. и въ 8 гл. 7 ст. Числ., 5 гл. 1—4 ст. Іоанна — *освященія воды*; изъ 28 гл. 1—3 ст. Исход. 2 Тим. 4, 13 усматривается значеніе богослужебныхъ одеждъ (подробнѣе см. въ отдѣлѣ объ обрядахъ).

в) О чествованіи свящ. предметовъ.

Нарочитые св. сосуды и утварь:

Исх. 25, 29. Сдѣлай также для него блюда, кадильницы, чаши и кружки, чтобы возливать ими: изъ золота чистаго сдѣлай ихъ (см. далѣе ст. 30—39).

40. Смотри, сдѣлай ихъ по тому образцу, какой показалъ тебѣ на горѣ.

2 Ездры 8, 57. И сказалъ имъ: и вы святы Господу и сосуды сіи святы, равно и золото и серебро, данное по обѣту Господу Богу отцевъ нашихъ.

Особыя св. одежды (см. объ употребленіи свящ. одеждъ).

Относительно указываемой сектантами лжицы должно замѣтить, что она употребляется съ тѣмъ, чтобы бережнѣе преподать вѣрующимъ св. Дары, такъ какъ неосторожными бываютъ не только дѣти, но и люди взрослые; лжица сути дѣла не измѣняетъ, а служитъ только для точнаго исполненія заповѣди апостольской:

I Кор. 14, 40. Все должно быть благопристойно и чинно.

Также не измѣняетъ существа дѣла и совершеніе св. крещенія въ сосудѣ вмѣсто рѣки; если разсуждать по-сектантски, то нужно всѣмъ обязательно креститься въ той самой рѣкѣ Іорданѣ, гдѣ крестился Господь и апостолы, однако сектанты и сами этого не могутъ выполнить.

Вотъ и свидѣтельства слова Божія о пользѣ чествованія священныхъ предметовъ:

Мѳ. 14, 36. И просили Его, чтобы только прикоснуться къ краю одежды Его; и которые прикасались, исцѣлялись.

Мрк. 5, 27. Услышавъ о Іисусѣ, подошла сзади въ народѣ, и прикоснулась къ одеждѣ Его.

28. Ибо говорила: если хотя къ одеждѣ Его прикоснусь, то выздоровѣю.

29. И тотчасъ изсякъ у ней источникъ крови, и она ощутила въ тѣлѣ, что исцѣлена отъ болѣзни.

Дѣян. 19, 12. На больныхъ возлагали платки и опоясанія съ тѣла его, и у нихъ прекращались болѣзни, и злые духи выходили изъ нихъ.

VII.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о свѣтильникахъ и ѳиміамѣ.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдывают свое мудрованіе.

Исаія 66, 13. Воскуряющій ѳиміамъ то же, что молящійся идолу; и какъ они избрали собственные свои пути, и душа ихъ находитъ удовольствіе въ мерзостяхъ ихъ.

Примѣч. Эти слова пророчества сектанты относятъ и къ употребленію ѳиміама въ православныхъ храмахъ.

Мих. 6, 7. Но можно ли угодить Господу тысячами овновъ, или неисчетными потоками елея? Развѣ дамъ Ему первенца моего за преступленіе мое и плодъ чрева моего за грѣхъ души моей?

Евр. 10, 6. Всесожженія и *жертвы* за грѣхъ неугодны Тебѣ.

7. Тогда Я сказалъ: вотъ, иду, *какъ* въ началѣ книги написано о Мнѣ, исполнить волю Твою, Боже (Псал. 39, 7—9).

8. Сказавъ прежде, что ни жертвы, ни приношенія, ни всесожженій, ни *жертвы* за грѣхъ (которыя приносятся по закону), Ты не восхотѣлъ и не благоизволилъ.

Примѣч. Ветхозавѣтныя всесожженія и жертвы сектанты смѣшиваютъ съ ѳиміамомъ и свѣтильниками, употребляемыми въ православ. храмахъ.

Истинный смыслъ сихъ текстовъ.

I.

Здѣсь обличается еврейскій народъ за свою нераскаянность, за принесеніе жертвъ безъ соотвѣтствующаго душевнаго настроенія, сокрушенія сердца, смиренія и трепета предъ Богомъ: ст. 2. А эти именно качества и требуются отъ молящихся православною Церковью. Значитъ, относить эти слова къ православной Церкви отнюдь нельзя, ибо православные при свѣтильникахъ и ѳиміамѣ молятся не идолу, а истинному Богу и употребляютъ таковые по слову Божію: Исх. 31, 11. Лев. 24, 4.

II.

Вещественные дары и жертвы не угодны Богу лишь въ томъ случаѣ, когда они приносятся безъ усердія, когда приносящіе не исполняютъ заповѣдей Божіихъ, ибо тотъ же пророкъ говоритъ, что когда самъ человѣкъ будетъ „дѣйствовать справедливо, возлюбитъ дѣла милосердія“ (ст. 8), — тогда и вещественные дары и жертвы Богу будутъ угодны, что видно изъ первой кн. ветх. завѣта: Быт. 4, 4—5, такъ и изъ новаго: Лук. 21, 3. Разница здѣсь въ томъ только, что тогда были жертвы кровавыя, а нынѣ безкровныя.

Подъ „всесожженіемъ“ (Евр. 10, 6—8) разумѣются не свѣчи и ладанъ, какъ изъясняютъ сектанты, а особый видъ ветхозавѣтныхъ кровавыхъ жертвъ (Левит. 1 глав.), объ отмѣнѣ которыхъ и говоритъ апостолъ. Что же касается жертвъ и вещественныхъ даровъ въ храмѣ, какъ напримѣръ, приношенія свѣчей и ѳиміама, то таковое одобряется и св. Писаніемъ, какъ это видно изъ слѣдующ. словъ Спасителя: Мѳ. 5, 23—24. Здѣсь разумѣется, очевидно, даръ вещественный, чувственный, а не духовный.

Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.

Исаія 66, 2. Ибо все это содѣлала рука Моя, и все сіе было, говоритъ Господь. А вотъ, на кого Я призрю: на смиреннаго и сокрушеннаго духомъ и на трепещущаго предъ словомъ Моимъ.

Исх. 31, 11. И елей помазанія и куреніе благовонное для святилища: все такъ, какъ Я повелѣлъ тебѣ, они сдѣлаютъ.

Лев. 24, 4. На подсвѣчникѣ чистомъ должны они ставить свѣтильникъ предъ Господомъ всегда.

Мих. 6, 8. О человѣкъ! сказано тебѣ, что̀ добро, и чего требуетъ отъ тебя Господь: дѣйствовать справедливо, любить дѣла милосердія и смиренномудренно ходить предъ Богомъ твоимъ.

Быт. 4, 4. И Авель также принесъ отъ первородныхъ стада своего и отъ тука ихъ. И призрѣлъ Господь на Авеля и на даръ его.

Лук. 21, 3. И сказалъ: истинно говорю вамъ, что это бѣдная вдова больше всѣхъ положила.

Мѳ. 5, 23. Итакъ если ты принесешь даръ твой къ жертвеннику, и тамъ вспомнишь, что братъ твой имѣетъ что нибудь противъ тебя;

24. Оставь тамъ даръ твой предъ жертвенникомъ, и пойди, прежде примирись съ братомъ твоимъ, и тогда приди и принеси даръ твой.

———

О СВ. ИКОНАХЪ.

I.

Православное ученіе объ иконопочитаніи.

Иконопочитаніе указано Самимъ Богомъ еще въ Ветхомъ Завѣтѣ. Самъ Богъ повелѣлъ Моисею устроить Ковчегъ завѣта и поставить его въ важнѣйшей части перваго ветхозавѣтнаго храма—во Святомъ святыхъ (Исх. 25, 10 и далѣе, 26, 33. Втор. 10, 1—5). А ковчегъ завѣта былъ ничто иное, какъ видимый образъ присутствія Бога невидимаго,—образъ, всегда напоминавшій Іудеямъ Іегову и возводившій мысль ихъ къ Первообразу. (Числ. 10, 35—36).

Израильтяне съ чувствомъ благоговѣйнаго почтенія относились также и ко всѣмъ святынямъ скиніи, такъ какъ послѣднія устроены были по повелѣнію Самого Бога. Самъ Богъ повелѣлъ, напримѣръ, Моисею сдѣлать два изваянныхъ изображенія херувимовъ и поставить ихъ во Святая святыхъ (Исх. 25, 19—22). Повелѣлъ Богъ также сдѣлать исткапныя, изображенія херувимовъ на завѣсѣ, отдѣлявшей Святое святыхъ отъ святилища (Исх. 26, 31—33), подобно тому, какъ въ православной Церкви иконостасъ отдѣляетъ алтарь отъ самаго храма. Такія же изображенія херувимовъ по повелѣнію Бога были сдѣланы на попонахъ виссонныхъ, которыя покрывали не только верхъ, но и стороны скиніи и служили для нея вмѣсто стѣнъ (Исх. 26).

Послѣ Моисея, Соломонъ по образцу переносной скиніи выстроилъ другой постоянный храмъ Богу, поставилъ въ немъ на самой срединѣ Святаго святыхъ два кипарисовыя и позлащенныя изображенія херувимовъ, которыя одними крилами своими соприкасались другъ къ другу, другими достигали противоположныхъ сторонъ храма (3 Цар. 6, 27. 2 Парал. 3, 10—13), соткалъ такія же изображенія на церковной завѣсѣ (2 Паралип. 3, 14). И что же? Самъ Господь не только не осудилъ за то Соломона, но еще выразилъ особое благоволеніе и къ строителю храма и къ самому храму. (3 Цар. 9, 3. 8, 10—12).

Съ ветхозавѣтными священными изображеніями, по Божію повелѣнію устроенными и присутствіемъ Самого Бога освященными, имѣютъ точное сходство и св. иконы, въ Церкви христіанской употребляемыя. Какъ тѣ изображали существо истинныхъ, ближайшихъ божественныхъ служителей, такъ и наши иконы суть изображенія истиннаго Бога и святыхъ, Ему благоугодившихъ. Если же изображеніе херувимовъ въ скиніи свидѣнія было устроено по непосредственному повелѣнію Самого Бога, то не законно ли простирать это повелѣніе на употребленіе священныхъ изображеній и въ храмахъ христіанскихъ? Если Самъ Богъ заповѣдалъ употребленіе свящ. изображеній въ скиніи и внѣ скиніи и одобрилъ ихъ употребленіе въ храмѣ Соломоновымъ, то почему же они не могутъ быть употребляемы въ храмахъ новозавѣтныхъ и внѣ храмовъ?

Если бы въ самомъ дѣлѣ такое употребленіе свящ. изображеній было неугодно Богу или несогласно, какъ утверждаютъ сектанты, съ христіанскою религіею, то несомнѣнно, было бы объ этомъ разъяснено Христомъ и апостолами. Между тѣмъ изъ свидѣтельствъ Евангельской исторіи, записанной и въ св. Писаніи Новаго завѣта, открывается совершенно другое.

Великій Основатель христіанства—Господь нашъ Іисусъ Христосъ, пришедшій

не разрушить Моисеевъ законъ, а дополнить и усовершенствовать (Мѳ. 5, 17), не только не отвергъ почитаніе храмовъ съ его свящ. изображеніями и предметами, но и Самъ ходилъ на поклоненіе Богу въ храмъ іерусалимскій. Посѣщая храмъ Божій, Христосъ ревностно охранялъ святость храма съ его священ. предметами, какъ дома Божія (Іоан. 2, 14—17). Когда изгналъ Христосъ изъ храма торговцевъ, то не только не осудилъ находившихся тамъ свящ. изображеній, но даже назвалъ храмъ Іерусалимскій „домомъ молитвы для всѣхъ народовъ“ (Марк. 11, 17). Если бы Христосъ въ храмѣ не поклонялся, то книжники и фарисеи, всячески старавшіеся обвинять Его во всемъ, несомнѣнно, обвинили бы Христа и за это, но такого обвиненія они не высказывали. Въ бесѣдѣ же съ самарянкою Христосъ прямо сказалъ: „мы знаемъ, чему кланяемся“ (Іоан. 4, 22).

Да если-бы поклоненіе предъ свящ. изображеніями было предосудительно въ новозавѣтной Церкви, то Христосъ никогда не сказалъ бы такой притчи, какъ притча о мытарѣ и фарисеѣ, пришедшихъ помолиться въ храмъ, гдѣ были свящ. изображенія и откуда, по словамъ притчи, мытарь, усердно молившійся, вышелъ оправданнымъ (Лук. 18, 13—14).

Что касается кумировъ и идоловъ, съ которыми сектанты злонамѣренно смѣшиваютъ священныя изображенія, то значеніе словъ—кумиръ и идолъ несомнѣнно наилучше зналъ тотъ, кто самъ впервые употребилъ ихъ въ рѣчи и написалъ о нихъ, т. е. прор. Моисей. Отъ имени Божія Моисей почти одновременно объявляетъ, а) строгое запрещеніе производить и употреблять всякія изображенія и литыя фигуры кумировъ и идоловъ (Исх. 20, 4. Лев. 19, 4), и б) прямое повелѣніе сдѣлать для употребленія фигурныя изваянія и изображенія на полотнѣ херувимовъ (Исх. 25, 18—26). Очевидно, самъ Моисей не всякую фигуру и не всякое изображеніе религіозное считалъ кумиромъ или идоломъ. Нужно выяснить, какая именно фигура и изображеніе есть кумиръ и идолъ, и можно ли считать св. иконы за одно съ кумирами и идолами, дабы, по заповѣди Господней, научиться отличать священное отъ несвященнаго и чистое отъ нечистаго. (См. Лев. 10, 10. Іезек. 44, 23). Къ различенію кумировъ и свящ. изображеній и къ обличенію сектантскаго лжемудрованія служитъ еще слѣдующее соображеніе. Воспрещенные Господомъ кумиры и идолы съ дозволенными Господомъ изображеніями или св. иконами, хотя въ нѣкоторыхъ внѣшнихъ и второстепенныхъ чертахъ и сходствуютъ, но зато сильно различаются въ чертахъ внутреннихъ и существенныхъ, а именно, въ своемъ происхожденіи, достоинствѣ и значеніи. На основаніи показаній самого св. Писанія кумирамъ и идоламъ мы должны дать такое опредѣленіе: *кумиръ или идолъ есть придуманный неразумными и злыми людьми предметъ, представляющій собою никогда неуправлявшаго міромъ ложнаго бога, богопротивное чествованіе котораго развращаетъ человѣка и устрояетъ ему гибель; короче, идолъ или кумиръ есть вредное изображеніе ложнаго бога*, или: *идолъ и кумиръ есть изображеніе такого бога, котораго никогда не было, и который ничего не стоитъ.*

Наоборотъ, св. изображеніе или св. икона есть спасительное для насъ изображеніе истиннаго Бога, Который былъ, есть и будетъ, и Который есть Творецъ и Спаситель нашъ.

Какъ нашего Государя Императора мы не считаемъ подобнымъ тѣмъ веществамъ золота, серебра, камня или бумаги, на которыхъ сдѣланъ портретъ Его, такъ и въ сдѣланныхъ изъ золота, серебра, бумаги, дерева св. иконахъ Божество у насъ не считается подобнымъ этимъ веществамъ, но подобными считаются только сдѣланныя на нихъ очертанія бывшихъ въ дѣйствительности Богоявленій. Между тѣмъ у язычниковъ за божество считались самыя вещества—золото, дерево, камень (см: Прем. Сол. 13, 10. Псал. 44, 17. Іерем. 2, 27).

Девятьсотъ лѣтъ съ лишнимъ тому назадъ и мы, русскіе, поклонялись идоламъ и кумирамъ и считали ихъ за боговъ, но при кн. Владимірѣ, когда русскій народъ просвѣщенъ былъ св. православною вѣрой, всѣ кумиры и идолы были истреблены. Въ настоящее время кумирамъ и идоламъ покланяются только нѣкоторые инородцы въ Сибири, а также разные полудикіе народы Азіи, Африки и Австраліи.

Православное ученіе объ иконопочита-

нія находитъ для себя подтвержденіе и въ данныхъ исторіи. Съ этой стороны особенно важно то обстоятельство, что въ самой глубокой древности, начиная со временъ Іисуса Христа и св. апостоловъ, въ христіанской новозавѣтной Церкви было обычно почитаніе священныхъ изображеній въ христіанскихъ храмахъ. Такъ, исторія сохранила намъ древнѣйшее сказаніе, признанное вполнѣ достовѣрнымъ Церковью,—это сказаніе о нерукотворенномъ образѣ, отпечатлѣнномъ непосредственно Самимъ Іисусомъ Христомъ на убрусѣ или полотенцѣ и посланномъ Авгарю. Другое, также сохраненное древнимъ преданіемъ сказаніе о томъ, что Евангелистомъ Лукою написаны были три иконы Богоматери (см. у историковъ Ѳеодора Чтеца, Никифора Каллиста, Симеона Метафраста); изъ нихъ двѣ находятся въ Москвѣ: одна въ Смоленскомъ Успенскомъ соборѣ, а другая, такъ называемая Владимірская, въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ (Христ. Чт. 1855 г. № 12). О способѣ чествованія всѣхъ святыхъ иконъ седьмой вселенскій соборъ высказалъ: „насколько часто чрезъ изображеніе на иконахъ видимы бываютъ (святыя лица), постольку взирающіе на оныя побуждаемы бываютъ воспоминать и любить первообразныхъ имъ и чествовать ихъ лобызаніемъ и почитательнымъ поклоненіемъ, не истиннымъ по вѣрѣ нашей Богопоклоненіемъ, которое подобаетъ одному Божескому естеству, но почитаніе по тому способу, какъ изображенію честнаго и животворящаго креста и святому Евангелію и прочимъ святынямъ, каковой у древнихъ благочестивыхъ обычай былъ. *Ибо честь, воздаваемая образу, восходитъ къ первообразному, и покланяющійся иконѣ покланяется существу, изображенному на ней*". (Догм. 7-го всел. собор.)

Богоугодность употребленія и чествованія св. иконъ ясно подтверждается множествомъ происшедшихъ при св. иконахъ чудесъ (ср. Лев. 16, 2. Іоан. 12, 37), которыхъ Господь не сотворилъ бы, если бы чествованіе иконъ Ему не угодно было (ср. Лев. 26, 30). О современныхъ намъ чудесахъ много свидѣтельствовали и свидѣтельствуютъ не только книги и журналы духовно нравственныя, но и свѣтскія періодическія изданія; всю совокупность этихъ свидѣтельствъ ужъ никоимъ образомъ нельзя заподозрить въ умышленной ложности и недостовѣрности.

Изъ примѣра Іисуса Навина (7, 6. 10) мы должны видѣть, что колѣнопреклонная молитва предъ св. иконами богоугодна, а не богопротивна, какъ суемудрствуютъ сектанты.

Итакъ, въ заключеніе должно сказать, что если изъ 27 новозавѣтныхъ св. книгъ не сохранилось ни одного автографа, и мы все-таки признаемъ происхожденіе этихъ книгъ отъ апостоловъ, то тѣмъ болѣе мы должны признавать апостольское происхожденіе св. иконъ, когда время сохранило намъ столько древнихъ и подлинныхъ памятниковъ священной иконописи апостольскаго и ближайшаго послѣ апостольскаго времени (напр., признаемъ же мы то, что св. Еванг. Лука написалъ Евангеліе и Дѣянія св. апостолъ, такъ почему же не признавать и то, что тотъ же апостолъ, какъ знавшій живописное искусство, написалъ нѣсколько образовъ Божей Матери)?

Св. икона есть какъ-бы Библія, написанная красками, которую можетъ читать каждый неграмотный человѣкъ и каждое дитя; равнымъ образомъ Библія можетъ быть названа иконой, которая для грамотныхъ написана буквами. Такимъ образомъ св. книги и св. иконы взаимно восполняютъ однѣ другихъ (см. Догм. 7 вселен. собора).

Всѣмъ безъ исключенія людямъ быть грамотными трудно и невозможно, такъ что св. книгами всѣ люди сами никогда не могутъ пользоваться, а между тѣмъ всѣ безъ исключенія грамотные и неграмотныя должны имѣть правильное понятіе о Богѣ, о жизни и ученіи Господа Нашего Іисуса Христа и Его Матери Приснодѣвы Маріи и св. угодниковъ. Здѣсь и являются на помощь св. иконы, которыми могутъ пользоваться сами люди всѣ и всегда. Вслѣдствіе этого кто отнимаетъ у неграмотнаго человѣка св. икону, тотъ старается держать людей во тьмѣ духовной и является злѣйшимъ врагомъ всего народа. (Ольшевскій, стр. 102). Наконецъ, и естественныя требованія человѣческой природы краснорѣчиво говорятъ о необходимости иконопочитанія. Если каждому человѣку свойственно имѣть у себя изображенія лю-

бимыхъ и уважаемыхъ лицъ, (за невозможностью видѣть ихъ лично), то не естественно-ли поэтому имѣть людямъ у себя изображенія Господа, Его Матери, святыхъ ангеловъ и святыхъ людей и воздавать имъ надлежащее чествованіе? При томъ же иконы напоминаютъ намъ о безчисленныхъ благодѣяніяхъ къ намъ Господа и святыхъ Его, о тѣхъ отношеніяхъ, которыя должны мы имѣть къ нимъ, о тѣхъ высокихъ подвигахъ, которымъ намъ нужно подражать. Отсюда почитаніе иконъ возбуждаетъ и воспитываетъ въ насъ чувства вѣры, надежды, любви и другихъ христіанскихъ добродѣтелей; слѣдовательно, св. иконы, напоминая о событіяхъ и лицахъ священныхъ, въ религіозной жизни христіанской имѣютъ весьма важное нравственно-поучительное значеніе. (Оболенскій, стр. 342).

II.

Основанія изъ свящ. Писанія для православнаго ученія о св. иконахъ.

а) *Возможность св. изображеній.*

Происхожденіе св. иконъ восходитъ ко временамъ Ветхаго Завѣта, но возможность полнаго употребленія ихъ явилась только въ Новомъ Завѣтѣ, что видно изъ слѣдующихъ доводовъ. Въ теченіе ветхозавѣтной жизни лишь немногіе святые люди были удостоены видѣть Господа лицемъ къ лицу:

Исх. 33, 20. И потомъ сказалъ Онъ: лица Моего не можно тебѣ увидѣть, потому что человѣкъ не можетъ увидѣть Меня, и остаться въ живыхъ.

21. И сказалъ Господь: вотъ мѣсто у Меня: стань на этой скалѣ.

22. Когда же будетъ проходить слава Моя, Я поставлю тебя въ разсѣлинѣ скалы, и покрою тебя рукою Моею, доколѣ не пройду.

23. И когда сниму руку Мою, ты увидишь Меня сзади, а лице Мое не будетъ видимо (тебѣ).

И только подъ конецъ ветхозавѣтнаго періода нѣкоторые пророки, на которыхъ какъ бы упалъ отблескъ отъ первыхъ лучей восходившаго солнца — Господа Христа (ср. Іоан. 1, 18), удостоились лицезрѣть Господа:

Исаіи 6, 5. И сказалъ я: горе мнѣ! погибъ я! ибо я человѣкъ съ нечистыми устами, и живу среди народа также съ нечистыми устами, и глаза мои видѣли Царя, Господа Саваоѳа.

Даніил. 7, 13. Видѣлъ я въ ночныхъ видѣніяхъ: вотъ, съ облаками небесными шелъ какъ бы Сынъ человѣческій, дошелъ до Ветхаго днями, и подведенъ былъ къ Нему.

14. И Ему дана власть, слава и царство, чтобы всѣ народы, племена и языки служили Ему; владычество Его—владычество вѣчное, которое не прейдетъ, и царство Его не разрушится.

При такомъ положеніи дѣла изображенія Господа въ Ветхомъ Завѣтѣ истинными не могли быть, и потому при построеніи ветхозав. скиніи и храма они не были допущены (Второз. 4, 12. 15; см. выше V). Но св. Ангеловъ ветхозавѣтные люди много видѣли, наприм.:

Быт. 16, 7. И нашелъ ее Ангелъ Господень у источника воды въ пустынѣ, у источника на дорогѣ въ Суру.

8. И сказалъ (ей Ангелъ Господень): Агарь, служанка Сарина! откуда ты пришла, и куда идешь? Она сказала: я бѣгу отъ лица Сары, госпожи Моей.

Быт. 19, 1. И пришли тѣ два Ангела въ Содомъ вечеромъ, когда Лотъ сидѣлъ у воротъ Содома. Лотъ увидѣлъ и всталъ, чтобы встрѣтить ихъ, и поклонился лицемъ до земли.

Слѣдовательно, изображенія св. ангеловъ могли быть истинными, и потому дано было Господомъ прямое повелѣніе употреблять иконы св. ангеловъ:

Исх. 25, 18. И сдѣлай изъ золота двухъ херувимовъ, чеканной работы, сдѣлай ихъ на обоихъ концахъ крышки.

Исх. 26, 1. Скинію же сдѣлай изъ десяти покрывалъ крученаго виссона, и изъ голубой, пурпуровой и червленой шерсти, и херувимовъ сдѣлай на нихъ искусной работою. (Срав. Исх. 25, 18).

Иконы ангеловъ дѣйствительно были въ широкомъ употребленіи въ ветхозавѣтномъ храмѣ:

3 Цар. 6, 23. И сдѣлалъ въ давирѣ двухъ херувимовъ изъ масличнаго дерева, вышиною въ десять локтей.

35. И вырѣзалъ на нихъ херувимовъ и пальмы, и распускающіеся цвѣты, и обложилъ золотомъ по рѣзьбѣ.

2 Паралип. 3, 7. И вырѣзалъ на стѣнахъ херувимовъ.

10. И сдѣлалъ онъ во Святомъ Святыхъ двухъ херувимовъ рѣзной работы и покрылъ ихъ золотомъ.
14. И сдѣлалъ завѣсу и изобразилъ на ней херувимовъ.

Изображеній св. мужей и св. женъ въ Ветхомъ Завѣтѣ не было и не могло быть потому, что люди тогда не были искуплены и оправданы, а были „всѣ подъ грѣхомъ", т. е. первороднымъ.

Рим. 3, 9. Итакъ что же? имѣемъ ли мы преимущество? Нисколько; ибо мы уже доказали, что какъ Іудеи, такъ и Еллины, всѣ подъ грѣхомъ.
25. Котораго (Христа) Богъ предложилъ въ жертву умилостивленія въ Крови Его чрезъ вѣру, для показанія правды Его въ прощеніи грѣховъ, содѣланныхъ прежде.

Такъ какъ оправданіе и искупленіе принесено на землю Господомъ Іисусомъ Христомъ (Галат. 3, 13. 4, 4. 5), то въ Новомъ Завѣтѣ люди удостоились лицезрѣнія всѣхъ трехъ лицъ Пресвятой Троицы,—Бога Отца:

Даніил. 7, 9. Видѣлъ я наконецъ, что поставлены были престолы, и возсѣлъ Ветхій днями; одѣяніе на немъ было бѣло, какъ снѣгъ, и волосы главы Его, какъ чистая волна; престолъ Его, какъ пламя огня, колеса Его—пылающій огонь.
13. Видѣлъ я въ ночныхъ видѣніяхъ, вотъ съ облаками небесными шелъ какъ бы Сынъ человѣческій, дошелъ до Ветхаго днями, и подведенъ былъ къ Нему.
Іоан. 14, 9. Іисусъ сказалъ ему (Филиппу): столько времени Я съ вами, и ты не знаешь Меня, Филиппъ? Видѣвшій Меня видѣлъ Отца, какъ же ты говоришь: покажи намъ Отца?

Бога Сына:

Іоанн. 1, 14. И Слово стало плотію, и обитало съ нами, полное благодати и истины; и мы видѣли славу Его, славу, какъ Единороднаго отъ Отца.
18. Бога не видѣлъ никто никогда; Единородный Сынъ, сущій въ нѣдрѣ Отчемъ, Онъ явилъ.

Бога Духа Святаго:

Лук. 3, 22. и Духъ Святый нисшелъ на Него въ тѣлесномъ видѣ, какъ голубь, и былъ гласъ съ небесъ, глаголющій: Ты Сынъ Мой Возлюбленный; въ Тебѣ Мое благоволеніе!

Изъ приведеннаго выше видно, что люди Новаго Завѣта удостоились видѣть всевозможнаго для человѣка лицезрѣнія Божества, что подтверждается:

Колос. 2, 9. ибо въ Немъ обитаетъ вся полнота Божества тѣлесно.
16. И безпрекословно—великая благочестія тайна: Богъ явился во плоти, оправдалъ Себя въ Духѣ, показалъ Себя Ангеламъ, проповѣданъ въ народахъ, принятъ вѣрою въ мірѣ, вознесся во славѣ.

Послѣ искупительной жертвы Господа Христа и благочестивые люди получали полное оправданіе и освященіе:

1 Кор. 6, 11. И такими были нѣкоторые изъ васъ, но омылись, но освятились, но оправдались именемъ Господа нашего Іисуса Христа и Духомъ Бога нашего.

Посему-то въ Новомъ Завѣтѣ явилась полная возможность дѣлать истинныя изображенія истиннаго Бога и Господа нашего и окружающихъ Его сонмами св. ангеловъ и св. человѣковъ.

б) *Различіе между кумиромъ или идоломъ и священнымъ изображеніемъ.*

I) Въ религіозномъ значеніи:

Въ кумирахъ и идолахъ язычники видѣли своихъ боговъ, богинь и разныхъ небожителей.

Премудр. Солом. 13, 10. Но еще болѣе жалки тѣ и надежды ихъ на бездушныхъ, которые называютъ богами дѣла рукъ человѣческихъ, золото и серебро, издѣлія художества, изображенія животныхъ, или негодный камень, дѣло давней руки. Ср. гл. 15, 14. 15. и Откр. 9, 20.

Но фигуры на крышкѣ ковчега Завѣта и на занавѣси представляютъ собою изображенія небожителей—херувимовъ, среди которыхъ являлъ Себя Самъ Господь, и которые сдѣланы были по заповѣди Господней: см. Исх. 25, 18, 26, 1; Лев. 16, 2.

II) Въ религіозномъ употребленіи свящ. изображенія:

Изображенія херувимовъ на занавѣси и на крышкѣ ковчега Завѣта поставлены были въ храмѣ въ срединной части, куда лицомъ обращенъ былъ молящійся народъ. И здѣсь предъ изображеніемъ первосвященникъ по повелѣнію Божію курилъ ѳиміамъ:

Исх. 40, 26. И поставилъ золотой жертвенникъ въ скиніи собранія предъ завѣсою.
27. И воскурилъ на немъ благовонное куреніе, какъ повелѣлъ Господь Моисею. Сравн. Лев. 16, 12—15. 3 Цар. 8, 7; 22.

Кумиры и идолы первоначально появились вслѣдствіе человѣческаго „невѣдѣнія", „заблужденія", „тщеславія", „вымысла":

Іерем. 10, 14. Безумствуетъ всякій человѣкъ въ своемъ знаніи, срамитъ себя всякій плавильщикъ истуканомъ своимъ; ибо выплавленное имъ есть ложь и нѣтъ въ немъ духа. Срав. Прем. Солом. 1', 1—10; 14, 12—21.

Изображенія херувимовъ или св. иконы дѣлаются людьми, вѣрующими въ исти-

наго Бога, вслѣдствіе прямого повелѣнія святѣйшей воли Божіей:

Исх. 26, 1. Скинію же сдѣлай изъ десяти покрывалъ крученаго виссона, и изъ голубой, пурпуровой и червленной шерсти и херувимовъ сдѣлай на нихъ искусною работою. Ср. Исх. 25, 18—21

Языческіе кумиры и идолы не представляютъ собою рѣшительно ничего божественнаго и священнаго, такъ какъ въ нихъ признаваемы за боговъ и чествуемы были безсмысленные камни и вообще вещи:

Исаія 44, 16. Часть дерева сожигаетъ въ огнѣ, другою частію варитъ мясо въ пищу, жаритъ жаркое, и ѣстъ до сыта, а также грѣется, и говоритъ: «хорошо, я согрѣлся, почувствовалъ огонь».

17. А изъ остатковъ отъ того дѣлаетъ бога, идола своего, покланяется ему, повергается передъ нимъ, и молится ему, и говоритъ: спаси меня, ибо ты богъ мой. Сравн. Iерем. 2, 28; Аввак. 2, 18—19; Прем. Солом. 13, 10.

Идолы представляютъ изъ себя разныхъ животныхъ (Дѣян 7, 41; Рим. 1, 23. Премудр. 15, 18, 19), неразумныя силы природы и свѣтила (Дѣян. 7, 42—43. Премудр. Сол. 13, 1—3), затѣмъ даже грѣшнаго человѣка со всѣми его страстями (Римл. 1, 23. Премудр. 14, 15—21. Дан. 14, 3. 6).

А сдѣланныя по заповѣди Божіей иконы херувимовъ представляютъ намъ дѣйствительныхъ священныхъ личностей, которыя наиболѣе приближены ко Господу:

Псал. 17, 11. И возсѣлъ на херувимовъ и полетѣлъ и понесся на крыльяхъ вѣтра.

Iезек. 10, 4. И поднялась слава Господня съ херувима къ порогу Дома и Домъ наполнился облакомъ, и дворъ наполнился сіяніемъ славы Господа.

5. И шумъ отъ крыльевъ херувимовъ слышенъ былъ даже на внѣшнемъ дворѣ, какъ бы гласъ Бога всемогущаго, когда Онъ говоритъ.

18. И отошла слава Господня отъ порога Дома, и стала надъ херувимами.

19. И подняли херувимы крылья свои, и поднялись въ глазахъ моихъ отъ земли; когда они уходили, то и колеса подлѣ нихъ: и стали у входа въ восточныя врата Дома Господня, и слава Бога Израилева вверху надъ ними.

Христіанскія св. иконы вообще представляютъ намъ дѣйствительныя явленія истиннаго Бога и святыхъ лицъ, тогда какъ кумиры и идолы обнаруживаютъ безсиліе вообще и особенно въ сравненіи съ дѣйствительными священными предметами:

1 Цар. 5, 3. И встали Азотяне рано на другой день, и вотъ Дагонъ лежитъ лицемъ своимъ къ землѣ предъ Ковчегомъ Господнимъ. И взяли они Дагона и опять поставили его на свое мѣсто.

4. И встали они по утру на слѣдующій день, и вотъ Дагонъ лежитъ ницъ на землѣ предъ Ковчегомъ Господнимъ, голова Дагонова и (обѣ ноги его и обѣ руки его) лежали отсѣченныя, каждая особо, на порогѣ осталось только туловище Дагона.

Даніил. 14, 23. Былъ на томъ мѣстѣ большой драконъ, и Вавилоняне чтили его.

27. Тогда Даніилъ взялъ смолы, жира и волосъ, сварилъ это вмѣстѣ и, сдѣлавъ изъ этого комъ, бросилъ его въ пасть дракону, и драконъ разсѣялся. И сказалъ Даніилъ: «и вотъ ваши святые».

Священныя изображенія по волѣ Божіей нерѣдко проявляютъ неземную силу:

2 Цар. 6, 6. И когда дошли до гумна Нахонова, Оза простеръ руку свою къ Ковчегу Божію (чтобы придержать его) и взялся за него, ибо волы наклонили.

7. Но Господь прогнѣвался па Озу и поразилъ его Богъ тамъ же за дерзновеніе, и умеръ онъ тамъ у Ковчега Божія.

11. И остался Ковчегъ Господень въ домѣ Аведдара Геѳянина три мѣсяца, и благословилъ Господь Аведдара и весь домъ его. Ср. 1 Цар. 5, 4. Числ. 21, 8.

Своихъ идоловъ и кумировъ язычники не только называли „богами", но часто и совсѣмъ признавали за настоящихъ боговъ:

Премудр. Солом. 13, 10. Но болѣе жалки тѣ, и надежды ихъ—на бездушныхъ, которые называютъ богами дѣла рукъ человѣческихъ, золото и серебро, издѣлія художества, изображенія животныхъ, или негодный камень, дѣло давней руки. Ср. Псал. 45, 5.

Премудр. Солом. 14, 7. Благословенно дерево, чрезъ которое бываетъ правда!

8. А это рукотворенное проклято и само, и сдѣлавшій его—за то, что сдѣлалъ; а это тлѣнное названо богомъ.

Премудр. Солом. 15, 15. Они почитаютъ богами всѣхъ идоловъ языческихъ, у которыхъ нѣтъ употребленія глазъ для зрѣнія. Ср. Исаін 44, 17.

Сдѣланныя по Божію повелѣнію фигуры никогда не признаются и не называются богами (въ собственномъ смыслѣ), но прямо называются „херувимами", „изображеніями херувимовъ", такъ что св. иконы суть только какъ бы портреты св. личностей:

Исх. 6, 29. И на всѣхъ стѣнахъ храма кругомъ сдѣлалъ изображенія херувимовъ и пальмовыхъ деревъ и распускающихся цвѣтовъ, внутри и внѣ. Ср. Исх. 37, 7.

Язычники при чествованіи своихъ идоловъ и кумировъ честь относили прямо къ самой вещи или фигурѣ идола и кумира:

Премудр. Солом. 14, 16. По повелѣніямъ властителей изваяніе почитаемо было, какъ божество.

Даніил. 14, 3. Былъ у Вавилонянъ идолъ, по имени Вилъ, и издерживали на него каждый день двадцать большихъ мѣръ пшеничной муки, сорокъ овецъ и вина шесть мѣръ.

6. Царь сказалъ: „не думаешь ли ты, что Вилъ не живой богъ? Не видѣлъ ли, сколько онъ ѣстъ и пьетъ каждый день?

Напротивъ, при правильномъ христіанскомъ чествованіи св. иконъ, честь и поклоненіе относится не къ вещи, но черезъ изображеніе возносится къ самому лицу изображенному:

Исх. 30, 8. И когда Ааронъ зажигаетъ лампады вечеромъ, онъ будетъ курить имъ! Это всегдашнее куреніе предъ Господомъ въ роды ваши.

Чествующіе идоловъ и кумировъ входятъ въ общеніе съ бѣсами:

I Кор. 10, 19. Что же я говорю? То ли, что идолъ есть что-нибудь, или идоложертвенное значитъ что-нибудь?

20. Нѣтъ; но что язычники, принося жертвы, приносятъ бѣсамъ, а не Богу; но я не хочу, чтобы вы были въ общеніи съ бѣсами.

А чествующіе св. иконы входятъ въ общеніе съ истиннымъ Господомъ Богомъ:

Исх. 30, 6. И поставь его (жертвенникъ) предъ завѣсою, которая предъ Ковчегомъ откровенія, противъ крышки, которая на Ковчегѣ откровенія, гдѣ Я буду открываться тебѣ. Ср. 3 Цар. 9, 3.

в) *Чествованіе св. иконъ.*

Св. икона есть правильное изображеніе истиннаго Бога, святыхъ ангеловъ и святыхъ людей. Обязанность наша употреблять и чествовать св. иконы Бога указана въ словахъ Спасителя:

Мѳ. 22, 20, И говоритъ имъ: чье это изображеніе и надпись?

21. Говорятъ Ему: кесаревы. Тогда говоритъ имъ: и такъ отдавайте кесарево кесарю, а Божіе Богу. Ср. Мрк. 12, 16. 17. Лук. 20, 24. 25.

Царевы „изображеніе и надпись“ — портретъ и указъ, а Божіи—св. иконы и св. Писаніе.

Кромѣ того, какъ повѣствуетъ св. Преданіе, Самъ Іисусъ Христосъ собственный нерукотворенный образъ Свой отправилъ Едесскому Авгарю Ухомо (см у историковъ Евсевія еп. Кесарійскаго, Евагрія Схоластика, Никифора Каллиста) Въ настоящее время этотъ образъ находится въ Римѣ.

Иконы св. ангеловъ отъ Господа заповѣдано было св. пророкамъ поставить въ храмѣ предъ глазами молящихся:

Іезек. 41, 17. Отъ верха дверей какъ внутри храма, такъ и снаружи, и по всей стѣнѣ кругомъ, внутри и снаружи, были рѣзныя изображенія.

18. Сдѣланы были херувимы и пальмы: пальма между двумя херувимами, и у каждаго херувима два лица. Исх. 25, 18; 26, 1; 3 Цар. 6, 23—35.

Ковчегъ завѣта, а вмѣстѣ съ нимъ, конечно, иконы св. ангеловъ видѣлъ въ небесномъ храмѣ Іоаннъ Богословъ:

Откр. 11, 19. И отверзся храмъ Божій на небѣ, и явился ковчегъ завѣта Его въ храмѣ Его; и произошли молніи и голоса и громы и землетрясеніе и великій градъ.

Основаніемъ для употребленія иконъ святыхъ людей служатъ и тѣ случаи исцѣленія отъ болѣзней, которые были посредствомъ „тѣни“ (тѣневого отраженія, очертанія) проходящаго Петра:

Дѣян. 5, 15. Такъ что выносили больныхъ на улицы и полагали на постеляхъ и кроватяхъ, дабы хотя тѣнь проходящаго Петра осѣнила кого изъ нихъ.

Тѣнь представляла собою очертаніе фигуры апостола и такимъ образомъ была первою иконою святого человѣка.

Богоугодность употребленія и чествованія св. иконъ ясно подтверждается множествомъ происшедшихъ при св. иконахъ чудесъ (чит. Исторію Церкви и житія святыхъ).

Чудеса для вѣрующихъ всегда были и будутъ очевидными, а невѣрующіе даже и чудесамъ, которыя творилъ Самъ Господь во время земной Своей жизни,— не вѣровали:

Іоан. 12, 37. Столько чудесъ сотворилъ Онъ предъ ними, и они не вѣровали въ Него.

III.

Возраженія заблудшаго и отвѣты православнаго сына Церкви о св. иконахъ.

Заблудшій. 2-ю заповѣдію всякія изображенія запрещены.

Православный. Второю заповѣдію запрещены изображенія боговъ ложныхъ, бѣсовскихъ или боготвореніе различныхъ силъ и предметовъ природы и бездушныхъ истукановъ, какъ подобія творенія Божія (не освященнаго Духомъ Святымъ).

Заблудшій. А вотъ у васъ есть-же изображеніе людей, жившихъ на землѣ.

Православный. Есть изображеніе святыхъ (друзей Божіихъ); а развѣ это запрещено?

Заблудшій. Богъ запретилъ дѣлать подобіе того, что на землѣ, внизу.

Православный. Но развѣ святые эти на землѣ? Кто же дѣлаетъ изображенія людей и почитаетъ это священнымъ, пока люди живы, хоть ихъ и прославляетъ Господь? Никто. Изображенія ихъ дѣлаются тогда лишь священными, когда Господь, по смерти ихъ, прославитъ чудесами и нетлѣніемъ мощей. Но мы прежде рѣшимъ вопросъ,—можно-ли дѣлать изображенія Божіи, и тогда для насъ легко разрѣшится и предыдущій вопросъ.

Заблудшій. Бога никто нигдѣ не видѣлъ.

Православный. I. Христосъ сказалъ: „видѣвшій Меня, видѣлъ Отца и вы видѣли Его (Іоан. 14, 7—9). Христосъ есть *образъ* Бога невидимаго, рожденный прежде всякой твари (Кол. 1, 15). „Великая благочестія тайна: Богъ явился во *плоти*" (1 Тим. 3. 16).

И такъ, съ тѣхъ поръ, какъ І. Христосъ явился во плоти, сдѣлался видимымъ для людей, никто не можетъ сказать, что не видѣлъ Бога, или что Богъ невидимъ. Отсюда и возможность Его священнаго изображенія.

Заблудшій. Но Бога Отца и Духа Святаго все-таки не видѣли.

Православный. Бога Отца видѣлъ Адамъ (Быт. 2, 22. 38. Быт. 32, 30 и пр.) Моvсей: „устами къ устамъ говорю Я съ Моvсеемъ, сказалъ Господь, и *явно*, а не въ гаданіяхъ, и *образъ Господа онъ видитъ*" (4 Числ. 12, 8). Затѣмъ, Бога Отца видѣли пророки Іезекіиль, Даніилъ и Іоаннъ Богословъ (Іез. 1, 26; Дан. 7, 9—22; Откр. 4, 2—4). А Духъ Св. въ видѣ голубя, *тѣлесно* сходилъ на І. Христа при крещеніи (Луки 3, 22).

Заблудшій. Я понимаю поклоненіе Богу, но не Его изображенію.

Православный. Ковчегъ завѣта у евреевъ былъ простымъ ящикомъ (изъ чернаго дерева и обитый золотомъ, гдѣ лежали двѣ каменныя скрижали), но онъ почитался за великую святыню (какъ бы за Бога) и люди поклонялись ему, какъ Богу. Когда ковчегъ завѣта выносился, ковчегу говорили: „возстани, Господи, возстани (Числ. 10, 34) и, падая на лица свои, поклонялись ему. На кивотъ евреи надѣялись, какъ-бы на Бога (1 Царст. 4, 3). Развѣ евреи нарушали этимъ вторую заповѣдь?

Заблудшій. Изъ слова Божія не видно, чтобы Господь ихъ за это наказывалъ.

Православный. И не могло быть видно, ибо что Богъ освятилъ, того человѣкъ не долженъ почитать нечистымъ, а долженъ почитать святымъ и достойнымъ поклоненія.

Точно также священны и почтенны и изображенія Самого Господа, ибо они служатъ напоминаніемъ Его близости къ намъ и освящаются благодатію Св. Духа.

Заблудшій. Но вѣдь это дерево, а не Богъ.

Православный. Пусть то будетъ деревомъ или полотномъ, или чѣмъ другимъ (ковчегъ тоже былъ изъ дерева),—мы знаемъ, что „*благословенно* древо, чрезъ которое совершается правда" (Прем. Сол. 14, 7). „Хочешь Ты, чтобы не были напрасны дѣла премудрости Твоей: посему и малѣйшему древу ввѣряютъ люди души свои" (5—6), — ввѣряютъ, надѣясь не на древо тлѣнное, а на Того, кто на немъ изображенъ—на Бога крѣпкаго и живаго. И мы видимъ, что Господь, благоволя къ св. изображеніямъ Своимъ, даетъ чрезъ иконы разныя чудотворенія и исцѣленія.

Заблудшій. Если при св. иконахъ происходятъ чудеса, то отчего они совершаются или въ давнее время, или вдали отъ насъ, и отчего они не явятся передъ нашими глазами для нашего увѣренія?

Православный. Вмѣсто отвѣта прежде всего слѣдуетъ спросить тебя, отчего это Самъ Господь являлся христіанамъ и Самъ творилъ предъ ними много чудесъ въ отдаленное отъ насъ время при апостолахъ (см. Іоан. 20, 30. Дѣян. 1, 3), а къ намъ не является? Требованіемъ чуда мы не въ правѣ искушать Господа (Мѳ. 12, 39. 16, 4): блаженны не видѣвшіе и увѣровавшіе (Іоан. 20, 29; ср. 2 Кор. 5, 7).

Заблудшій. Я не понимаю,—можно-ли дѣлать изображеніе Матери Божіей и всѣхъ Святыхъ.

Православный. Не только можно, а даже и должно.

Кто Матерь Божія? Богородица, высшая Херувимовъ и Серафимовъ. Если Богъ далъ заповѣдь почитать намъ родителей своихъ, то не тѣмъ-ли болѣе мы должны по этой заповѣди почитать Матерь Бога живаго, І Христа? Отъ кого Она зачала во чревѣ? Отъ Бога Духа Святаго, Самъ Духъ святый удостоилъ Ее непосредственнаго общенія и этимъ возвеличилъ Ее *). Разсуди, какое величіе заключается въ этомъ обстоятельствѣ *быть Матерію* (не братомъ и не сестрой, не сыномъ или дочерію) Господа! Посему вѣрно слово Богородицы о Себѣ: „сотворилъ Мнѣ *величіе* Сильный, и свято имя Его; ибо отнынѣ будутъ ублажать Меня *вси роды*“ (Лук. 1, 48—49). Всѣ роды, т. е. *небесные* и земные, а какъ будутъ ублажать? Небесные непосредственнымъ почтеніемъ и поклоненіемъ, а земные—посредствомъ почтенія и поклоненія предъ св. Ея образомъ.

Заблудшій. Хорошо; я согласенъ почитать образъ Богородицы, такъ какъ Богъ возвеличилъ Ее, но соблазняюсь почитать иконы святыхъ.

Православный. А святые (Апостолы, пророки и пр.) развѣ не сидятъ на престолахъ, какъ Богъ, развѣ они — не друзья Божіи, развѣ не они будутъ судить міръ? Вотъ послушай, что говоритъ слово Божіе о святыхъ: *праведныхъ* души въ рукахъ Божіихъ. Богъ искусилъ ихъ и нашелъ *достойными Себѣ.* Они судятъ народы и обладаютъ людьми. Богъ даетъ имъ славу и державу (Прем. Сол. 3, 1—5; 1 Кор. 6, 2; Пс. 67, 36). Мнѣ весьма честны были друзья Твои, Боже; весьма утвердилось *владычество ихъ* (Пс. 138, 17; Мѳ. 19, 28). Признаки апостольства оказались предъ вами всякимъ терпѣніемъ; *знаменіями, чудесами и силами*“ (2 Кор. 12, 12). Не написано ли въ законѣ вашемъ: я сказалъ; вы— боги (Пс. 81, 6). Святымъ, которымъ Господь удивительно открылъ всѣ хотѣнія Свои *въ нихъ* (Пс. 15, 3). Хранитъ Господь всѣ кости ихъ, и ни одна изъ нихъ на землѣ не сокрушится (Пс. 33, 21; 66, 14). Тогда станетъ съ дерзновеніемъ многимъ праведникъ предъ лицемъ оскорбившихъ его и *отметающихъ* труды его (ставящихъ ни во что), и возвеселится, когда увидитъ отмщеніе (имъ), руки свои умоетъ въ крови грѣшника. Праведники во вѣки живутъ и попеченіе ихъ у Вышняго, посему примутъ царство благолѣпія и вѣнецъ доброты отъ Господа; помощію ихъ многая бываетъ слава. Пѣснь всѣмъ преподобнымъ Его (Пс. 57, 11; Пр. Сол. 5, 1—16; Притч. Сол. 28, 12; Пс. 148, 14). Но всѣхъ изреченій о дѣйствительно святыхъ, подобныхъ Богу, и не перечтемъ. Скажу одно; какъ ихъ не возвеличить и не почитать, если ихъ превознесъ Самъ Господь?! И если Богъ ихъ украсилъ благолѣпіемъ и вѣнцомъ славы, то велико-ль то, если мы украсимъ на землѣ ихъ живописный образъ?

Заблудшій. Неужели, напримѣръ, къ каждому изображенію человѣка съ крыльями и къ изображенію женщины мы должны относиться, какъ къ изображенію херувимовъ и Богоматери.

Православный. Отвѣтъ на это даетъ намъ библейская исторія: въ храмъ Соломоновъ для молитвы предъ изображеніями люди стали являться только съ того времени, когда этотъ храмъ съ его изображеніями былъ надлежаще освященъ молитвою (см. 3 Цар. 8, 29. 63); также точно православныя св. изображенія получаютъ молитвенное употребленіе только послѣ того, когда они надлежаще освящены молитвою православнаго священника (ср. 1 Тимѳ. 4, 5). (Ольшевск. стр. 94—101).

Заблудшій. Я согласенъ почитать ихъ духовно, но зачѣмъ образы?

Православный. Ты представляешь себѣ небесную скинію: Бога и всѣхъ святыхъ на небѣ. Ихъ престолы, благолѣпіе и славу?

Заблудшій. Представляю въ душѣ.

Православный. Согласенъ въ душѣ почитать ихъ и почитаешь ли?

*) Пс. 44, 10.

Заблудшій. И на это согласенъ.

Православный. Важнѣе духовное или наружное?

Заблудшій. Духовное.

Православный. И такъ, если ты въ душѣ воображаешь небесную Скинію и почитаешь ее, поклоняясь духовно, не считая это за грѣхъ, то тѣмъ болѣе не будетъ грѣхомъ, а будетъ пристойно и умѣстно эту небесную скинію (храмъ) перенести въ живое изображеніе на землѣ, въ храмъ Божій, дабы и ты самъ и невѣрующіе могли наглядно видѣть твою вѣру и прославлять Бога и святыхъ Его! (Лук. 8, 17; Мар. 4, 22)[1]).

Заблудшій. Иконопочитаніе отвергнуто соборами въ Испаніи въ 305 году и Константинополѣ въ 754 году.

Православный. Ельвирскій соборъ въ Испаніи былъ помѣстный, а на иконоборческомъ соборѣ въ Константинополѣ не присутствовалъ ни одинъ патріархъ, и потому постановленія этихъ соборовъ, послѣ утвердившаго иконопочитаніе полнаго вселенскаго собора въ Никеѣ въ 787 году, не могутъ имѣть никакой силы.

Заблудшій. Иконопочитаніе установлено только на VII вселен. соборѣ, раньше же его не было.

Православный. Настоящее возраженіе высказано всецѣло „отъ своей головы". Иконопочитаніе въ вѣкъ апостоловъ достаточно доказывается св. Преданіемъ, а также уцѣлѣвшими самыми св. изображеніями — нерукотвореннымъ образомъ и иконописью евангел. Луки. Если вѣрятъ, что евангел. Лука написалъ Евангеліе и Дѣянія, то почему же не вѣрить, что тотъ же апост. написалъ образъ Божіей Матери? Отъ времени послѣапостольскаго, отъ первыхъ трехъ вѣковъ, сохранилось до настоящаго времени не мало старыхъ священныхъ изображеній въ римскихъ и александрійскихъ катакомбахъ: Здѣсь имѣются изображенія добраго Пастыря, и другіе символы, изображены событія изъ священной исторіи Ветхаго Завѣта, представлены событія изъ жизни Спасителя. Отцы VII вселенскаго собора въ своемъ опредѣленіи о св. иконахъ такъ выразились: „хранимъ *не нововводно* всѣ, писаніемъ или безъ писанія установленныя для насъ церковныя преданія, изъ коихъ одно есть относительно изображеній иконнаго живописанія... Симъ *послѣдующе* богоглаголивому ученію св. отецъ и Преданію Каѳолической Церкви (ибо знаемъ, что сіе есть отъ Духа Святаго, въ ней живущаго), со всякою достовѣрностію и тщательнымъ разсмотрѣніемъ опредѣляемъ" (Догм. 7 вселен. собора).

Если изъ 27 новозавѣтныхъ св. книгъ не сохранилось ни одного автографа, и мы всетаки признаемъ происхожденіе этихъ книгъ отъ апостоловъ, то тѣмъ болѣе мы должны признавать апостольское происхожденіе св. иконъ, когда время сохранило намъ столько древнихъ и подлинныхъ памятниковъ священной иконописи апостольскаго и ближайшаго послѣапостольскаго времени.

Заблудшій. Намъ иконъ не нужно,—мы поклоняемся Самому Богу.

Православный. Вѣдь и православные покланяются Самому Богу, но разница здѣсь только та, что сектантъ, когда совершаетъ поклоненіе, то передъ его лицомъ и глазами въ домѣ бываетъ—печка или стѣна, или окно, на дворѣ бываетъ скотина, или дерево, или облако и пр.

Когда же православный покланяется Самому Богу, то у него предъ глазами бываетъ ликъ милосердаго Спасителя, или христіанское знамя—крестъ, вообще, что-нибудь наглядно напоминающее намъ нашего Господа. Теперь пусть сектанты сами рѣшаютъ, при какой изъ указанныхъ обстановокъ удобнѣе и лучше молиться и покланяться Господу.

Заблудшій. Въ Новомъ Завѣтѣ заповѣдь о св. иконахъ не выражена въ св. Писаніи съ такою ясностію, какъ въ Ветхомъ Завѣтѣ, и потому иконы не должны быть въ такомъ широкомъ употребленіи, какое замѣчается у православныхъ христіанъ.

Православный. Въ Ветхомъ Завѣтѣ прямо повелѣно было Господомъ устроить изображенія херувимовъ только на крышкѣ ковчега и на занавѣси (Исх. 25, 18. 25, 1), однако Соломонъ множество изображеній херувимовъ сдѣлалъ на стѣнахъ и разныхъ вещахъ своего храма (3 Цар. 6, 23—35. 7, 29—36), и это угодно было Господу (3 Цар. 8, 11. 9, 3); затѣмъ, вѣдь только въ Ветхомъ Завѣтѣ полно и опредѣленно высказана была заповѣдь о степеняхъ родства, въ предѣлахъ которыхъ невозможно вступленіе въ бракъ (см.

[1]) Свящ. Н. Тихвинскій. Разговоръ правосл. съ штундист., стр. 70—75.

Лев. 18, 6—17), но въ Новомъ Завѣтѣ объ этомъ совсѣмъ не повторено, и однако сами сектанты признаютъ для себя обязательность сей заповѣди, да наконецъ, самыя десять заповѣдей, данныя Моисею Богомъ, въ Новомъ Завѣтѣ всѣ полностью не перечислены, а между тѣмъ нужно полагать, что ни одинъ сектантъ не дерзнетъ ни одну заповѣдь признать ненужною.

Заблудшій. Существующіе снимки съ нерукотвореннаго образа у православныхъ въ обыденной рѣчи нерѣдко называютъ прямо «нерукотворенный образъ», изображенія, напр. св. Николая, прямо называютъ «св. Николай», вообще иконы въ простомъ народѣ называютъ даже «богами».

Православный. Въ этомъ случаѣ возражающій обнаруживаютъ незнаніе того, что и сама Библія сдѣланныя для храма фигуры херувимовъ безразлично называетъ то „изображеніями херувимовъ", то просто „херувимами" (3 Царст. 6, 29, срав. ст. 23, 32), а саму Библію часто называютъ словомъ Божіимъ.

Когда икону св. Николая называютъ просто „св. Николай", то говорящіе, конечно, понимаютъ и чувствуютъ, что это есть только какъ-бы портретъ св. Николая, а не самъ святитель, равно какъ это понимаютъ и чувствуютъ, когда портретъ Государя Императора называютъ просто Государь.

Предъ св. иконами взывать ко Господу можно (см. Чис. 10, 35. 36), но самыя св. иконы называть „богами", разумѣется, не подобаетъ. Если бы у насъ молились „св. икона, моли Бога о насъ", тогда бы упрекъ былъ умѣстенъ, но у насъ такъ никто не молится.

Заблудшій. Когда обнаружилось неправильное чествованіе построеннаго Моисеемъ мѣднаго змѣя, то благочестивый царь Езекія, согласно волѣ Божіей, истребилъ этого змѣя (см. 4 Цар. 18, 3. 4). Теперь также можно указать случаи неправильнаго чествованія иконъ, напр., въ названіи иконъ—«боги»; поэтому иконы и слѣдуетъ истребить.

Православный. Для исправленія недостатковъ въ Новомъ Завѣтѣ установленъ совсѣмъ иной порядокъ, чѣмъ въ Ветхомъ. Напр., по ветхозавѣтному закону должно было каждую женщину прелюбодѣйцу убивать (Втор. 22, 22), а такъ-ли въ Новомъ Завѣтѣ Господь поступилъ съ прелюбодѣйцею? (Іоан. 8, 3. 11). Равнымъ образомъ, когда большинство изъ сектантовъ извращаютъ Писаніе (см. 2 Петр. 3, 16), то неужели нужно истребить св. Писаніе для того, чтобы этимъ поправить зло?

Посему намъ, христіанамъ, исправлять недостатки должно не истребленіемъ, какъ то дѣлалось въ Ветхомъ Завѣтѣ, а наученіемъ и вразумленіемъ, какъ это дѣлалъ Самъ Господь Христосъ. Въ вышеприведенныхъ словахъ сектантовъ слышенъ отголосокъ злыхъ фарисеевъ, которые искушали Господа (ср. Іоан. 8, 3—6).

Заблудшій. Православныя иконы нѣкоторые люди рубятъ и жгутъ въ печкѣ, сами онѣ разрушаются отъ времени, ихъ часто портятъ разныя насѣкомыя. Если иконы суть предметы священные, то почему онѣ не защищаютъ себя и этимъ не проявляютъ своей святости?

Православный. Въ этихъ словахъ слышится голосъ сатаны и распинателей Іисуса Христа, которые посредствомъ доставленныхъ ими страданій Господу искушали Его требованіемъ чуда; однако Господь не исполнилъ нечестиваго желанія сатаны (Мѳ. 4, 3—7) и распинателей (Марк. 15, 29—32), не исполнитъ нечестиваго желанія и сектантовъ. И какъ Господь долготерпитъ евреямъ, не оказывающимъ Ему и доселѣ должной почитательности и даже ругающимся Ему, такъ же долготерпитъ и сектантамъ, истребляющимъ изображенія Господа нашего Іисуса Христа и Его святыхъ угодниковъ. Да наконецъ, вѣдь и кн. свящ. Писанія также приходятъ въ ветхость и жгутъ ихъ, но это не значитъ, что ихъ всѣ надо истребить.

Чудеса отъ св. иконъ происходили и въ недавнее время, предъ нашими глазами. Примѣръ сего—чудо надъ иконой Скорбящей Божіей Матери въ селеніи Императорскаго стекляннаго завода 23-го іюля 1888 г., чудо надъ иконой Курской Знаменской Божіей Матери 7 марта 1898 г. Кромѣ того условіемъ для совершенія чуда служитъ искренняя вѣра тѣхъ людей, надъ которыми и для которыхъ совершается чудо (Марк. 9, 23—24; Мѳѳ. 17, 20); сектанты вѣры въ св. иконы не имѣютъ, а потому и недостойны чудотворной силы Божіей.

Заблудшій. Зачѣмъ вы (православные) такъ украшаете свои образа золотомъ и серебромъ, не щадите для нихъ драгоцѣнныхъ камней;

если, какъ вы утверждаете, вы кланяетесь не самой иконѣ, а лицу, изображенному на ней, то зачѣмъ украшаете иконы, за что имъ такая честь?

Православный. Украшая икону, мы чрезъ то выражаемъ свою ревность въ почитаніи лицъ, изображенныхъ на иконахъ. И такой способъ выражать почтеніе Богу и Его святымъ угодникамъ имѣетъ основаніе въ св. Писаніи. Изъ Библіи извѣстно, что какъ богато была украшена скинія, которую Моисей устроилъ по образу, указанному ему Самимъ Богомъ (Исх. 25, 26 гл. и др.), а также впослѣдствіи и храмъ іерусалимскій, особенно первый (1 Парал. 28, 11 и далѣе гл. 29 и др).

Въ Новомъ Завѣтѣ Самъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ похвалилъ усердіе вдовы, пожертвовавшей на храмъ двѣ послѣднихъ свои лепты (Лук. 21, 1—4).

Притомъ же человѣку весьма естественно выражать такимъ способомъ свое почтеніе къ иконамъ. Если и въ обыденной жизни портреты дорогихъ намъ лицъ, иногда совсѣмъ обветшавшіе, мы держимъ въ почетномъ мѣстѣ и стараемся всячески украсить ихъ, то не тѣмъ ли болѣе такимъ же образомъ должно выражать свое почтеніе къ святымъ лицамъ, изображеннымъ на иконахъ.

IV.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о св. иконахъ.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.

I Іоан. 4, 12. Бога никто никогда не видалъ. Если мы любимъ другъ друга, то Богъ въ насъ пребываетъ, и любовь Его совершенна есть въ насъ.

I Тимо. 6, 16. Единый, имѣющій безсмертіе, Который обитаетъ въ неприступномъ свѣтѣ, Котораго никто изъ человѣковъ не видѣлъ и видѣть не можетъ; Ему честь и держава вѣчная! Аминь.

Примѣч. Эти тексты сектанты выставляютъ противъ иконопочитанія.

Истинный смыслъ сихъ текстовъ.

а) *Возможность изображеній.*

I.

Выставляющимъ эти мѣста противъ иконныхъ изображеній Господа Бога, слѣдуетъ напомнить, что на св. иконахъ изображается не самое духовное и невидимое Существо Божіе, а только бывшія въ дѣйствительности и видѣнныя человѣческими очами явленія на землѣ всемогущаго и премудраго Бога. Утверждающіе на основаніи этихъ мѣстъ, что будто люди совсѣмъ не видѣли Господа тѣлесными глазами, говорятъ неправду (Іоан. 1, 14. 18; 1 Тим. 3, 16) и навлекаютъ на себя имя антихриста, если не замѣчаютъ изъ свящ. Писанія, что Единородный Сынъ Божій намъ явился во плоти (1 Іоан. 4, 3). Въ приведенныхъ сектантами мѣстахъ свящ. Писанія говорится о полномъ существѣ Бога, которое смертный человѣкъ дѣйствительно не можетъ видѣть и живъ остаться (Исх. 33, 20), но Богочеловѣкъ намъ являлся и съ нами жилъ и слѣдовательно явилъ намъ возможность изображать Его въ томъ видѣ, въ какомъ явился Онъ на землѣ.

Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.

Іоан. I, 14. И Слово стало плотію, и обитало съ нами, полное благодати и истины; и мы видѣли славу Его, славу, какъ единороднаго отъ Отца.

18. Бога не видалъ никто никогда: Единородный Сынъ, сущій въ нѣдрѣ Отчемъ, Онъ явилъ.

I Тимо. 3, 16. И безпрекословно, великая благочестія тайна: Богъ явился во плоти, оправдалъ Себя въ Духѣ, показалъ Себя Ангеламъ, проповѣданъ въ народахъ, принятъ вѣрою въ мірѣ, вознесся во славѣ.

I Іоан. 4, 3. А всякій духъ, который не исповѣдуетъ Іисуса Христа, пришедшаго во плоти, не есть отъ Бога, но это духъ антихриста, о которомъ вы слышали, что онъ придетъ и теперь есть уже въ мірѣ.

II.

Іоан. 20, 29. Іисусъ говоритъ ему: ты повѣрилъ, потому что увидѣлъ Меня; блаженны не видѣвшіе и увѣровавшіе.

І Петр. 1, 8. Котораго не видѣвши любите, и Котораго доселѣ не видя, но вѣруя въ Него, радуетесь радостью неизреченною и преславною.

Примѣч. Этими словами сектанты силятся доказать, что Бога нужно созерцать только въ умѣ, а не на изображеніяхъ.

Приводя эти мѣста, сектанты забываютъ слова Самого Господа, сказавшаго, что только *„видящій“* Сына и вѣрующій въ Него имѣетъ жизнь вѣчную: Іоан. 6, 40. Въ указанныхъ сектантами мѣстахъ говорится объ отсутствіи необходимости тѣлесными очами видѣть непосредственно Самого Господа, такъ какъ для этого каждый разъ потребно было новое чудо, а чудесъ безъ особой нужды Господь не творитъ: Мрк. 8, 11—12. На св. иконахъ, безъ чудесъ и знаменій мы можемъ и должны постоянно созерцать Господа, чтобы тѣмъ успѣшнѣе устроять свое спасеніе; другими словами, св. иконы своими изображеніями намъ проповѣдуютъ то же, что и свящ. Писаніе.

Іоан. 6, 40. Воля Пославшаго Меня есть та, чтобы всякій, видящій Сына и вѣрующій въ Него, имѣлъ жизнь вѣчную; и Я воскрешу его въ послѣдній день.

Марк. 8, 11. Вышли фарисеи, начали съ Нимъ спорить, и требовали отъ Него знаменія съ неба, искушая Его.

12. И Онъ, глубоко вздохнувъ, сказалъ: для чего родъ сей требуетъ знаменія? Истинно говорю вамъ, не дастся роду сему знаменіе.

III.

2 Кор. 4, 3. Если же и закрыто благовѣствованіе наше, то закрыто для погибающихъ.

4. Для невѣрующихъ, у которыхъ богъ вѣка сего ослѣпилъ умы, чтобы для нихъ не возсіялъ свѣтъ благовѣствованія о славѣ Христа, Который есть образъ Бога невидимаго.

Примѣч. По мнѣнію сектантовъ, въ этихъ словахъ осуждаются православные за иконопочитаніе.

„Богомъ вѣка сего“ апостолъ назвалъ міроправителя тьмы вѣка сего или духа зла: Ефес. 6, 12. „Погибающіе“ и „невѣрующіе“ люди, въ которыхъ этотъ Богъ дѣйствуетъ, суть „сыны противленія“ или вольнодумцы: Ефес. 2, 2. Не принимающій ученія о св. иконахъ Іисуса Христа тѣмъ не принимаетъ благовѣствованій о Христѣ, Котораго онѣ (св. иконы) суть образъ: Колос. 1, 15; здѣсь говорится, что Іисусъ Христосъ есть образъ *Бога невидимаго*, подобно сему и св. иконы суть образы—изображенія Спасителя, какъ у погибающихъ Богъ тьмы ослѣпилъ умы и закрылъ благовѣствованіе, такъ закрыто благовѣствованіе и для сектантовъ, которые суть тоже погибающіе сыны противленія.

Ефес. 6, 12. Потому что наша брань не противъ крови и плоти, но противъ начальствъ, противъ властей, противъ міроправителей тьмы вѣка сего, противъ духовъ злобы поднебесныхъ.

Ефес. 2, 2. Въ которыхъ вы нѣкогда жили, по обычаю міра сего, по волѣ князя, господствующаго въ воздухѣ, духа, дѣйствующаго нынѣ въ сынахъ противленія.

Колосс. 1, 15. Который есть образъ Бога невидимаго, рожденный прежде всякой твари.

IV.

Исход. 20, 4. Не дѣлай себѣ кумира, и никакого изображенія того, что на небѣ вверху, и что на землѣ внизу, и что въ водѣ ниже земли.

5. Не поклоняйся имъ и не служи имъ; ибо Я Господь, Богъ твой, Богъ ревнитель, наказывающій дѣтей за вину отцовъ до третьяго и четвертаго колѣна.

Примѣч. Кумиры и идо-

Вторая заповѣдь запрещаетъ дѣлать и чествовать кумиры и всякія изображенія кумировъ, т. е. ложныхъ боговъ (см. о кумирахъ) и нисколько не касается истинныхъ священныхъ изображеній, что видно съ совершенною ясностью изъ того, что въ одной и той же книгѣ послѣ изложенія второй заповѣди, излагается Моисеемъ Божіе повелѣніе сдѣлать литое изображеніе изъ золота, но только изображенія не кумира, а св. небожителей херувимовъ: Исход. 25,

Исход. 25, 18. И сдѣлай изъ золота двухъ херувимовъ; чеканной работы сдѣлай ихъ на обоихъ концахъ крышки.

19. Сдѣлай одного херувима съ одного края, а другаго херувима съ другаго края; *выдавшимися* изъ крышки сдѣлайте херувимовъ на обоихъ краяхъ ея.

20. И будутъ херувимы съ распростертыми

лы вымышленныхъ боговъ сектанты смѣшиваютъ съ изображеніемъ истиннаго Бога и Его служителей.

18. Эти изображенія считаются не за боговъ какихъ-либо, а всякій знаетъ, что изображены слуги Бога истиннаго.

вверхъ крыльями, а лицами другъ къ другу.

Исход. 33, 20. Лица Моего не можно тебѣ увидѣть, потому что человѣкъ не можетъ увидѣть Меня и остаться въ живыхъ.

Втор. 4, 12. И говорилъ Господь къ вамъ (на горѣ) изъ среды огня; гласъ словъ (Его) вы слышали, но образа не видали, а только гласъ.

15. Твердо держите въ душахъ вашихъ, что вы не видѣли никакого образа въ тотъ день, когда говорилъ къ вамъ Господь на (горѣ) Хоривѣ изъ среды огня.

Примѣч. Сектанты говорятъ: если Самъ Богъ сказалъ, что лица Его не можно видѣть, то почему же допускаются изображенія Бога?

V.

Здѣсь говорится о невозможности видѣть Господа лицомъ къ лицу для *ветхозавѣтнаго* человѣка, ибо если Моисей, съ которымъ говорилъ Господь лицомъ къ лицу, какъ бы говорилъ кто съ другомъ своимъ,—не могъ увидѣть Бога, то тѣмъ болѣе не могли Его видѣть другіе люди. Посему и въ Новомъ Завѣтѣ сказано: „Бога не видѣлъ никто никогда“, но здѣсь же добавлено: „Единородный Сынъ, сущій въ нѣдрѣ Отчемъ, Онъ явилъ“ (Іоан. 1, 18. 14, 9). Да и изъ Ветхаго Завѣта видно, что Господь иногда являлся въ видѣніи Своимъ избраннымъ людямъ, напр.: Дан. 7, 9. Слѣдовательно, въ приведенныхъ сектантами мѣстахъ говорится о томъ, что грѣшному человѣку невозможно видѣть Бога во всемъ Его существѣ

Іоан. 1, 18. Бога не видалъ никто никогда: Единородный Сынъ, сущій въ нѣдрѣ Отчемъ, Онъ явилъ.

Іоан. 14, 9. Іисусъ сказалъ ему: столько времени Я съ вами, и ты не знаешь Меня, Филиппъ? Видѣвшій Меня видѣлъ Отца; какъ же ты говоришь: покажи намъ Отца?

Дан. 7, 9. Видѣлъ я наконецъ, что поставлены были престолы, и возсѣлъ Ветхій днями; одѣяніе на Немъ было какъ снѣгъ и волосы главы Его, какъ чистая волна: престолъ Его, какъ пламя огня, колеса его — пылающій огонь.

б) *Различія между кумиромъ или идоломъ и свящ. изображеніемъ.*

VI.

Дѣян. 17, 29. И такъ мы, будучи родъ Божій, не должны думать, что Божество подобно золоту, или серебру, или камню, получившему образъ отъ искуства и вымысла человѣческаго.

Примѣч. По мнѣнію сектантовъ, основанному на приведенномъ текстѣ, выходитъ, что православные какъ будто считаютъ св. иконы за самихъ боговъ, а не за изображенія только истиннаго Бога и Его служителей.

Изображаемыя на св. иконахъ событія и лица произошли не отъ вымысла, но были и существуютъ и въ дѣйствительности, на самомъ дѣлѣ, напримѣръ: крещеніе Господне (Мѳ. 3, 14—17), Преображеніе Господне (Мѳ. 17, 1—5), Господь Вседержитель (Евр. 1, 3, Откр. 14, 14), Пресвятая Богородица съ Младенцемъ (Мѳ. 2, 14), Ап. Петръ (Мѳ. 16, 17). Между тѣмъ, предметы, изображаемые и называемые „богами“ у язычниковъ, никогда не творили и не управляли міромъ вмѣсто Бога истиннаго, такъ какъ они сами произошли отъ человѣческаго вымысла: Галат. 4, 8. Премудр. Сол. 14, 12—14,— напримѣръ, телецъ, Молохъ, Ремфанъ: Дѣян. 7, 43; Артемида, Діопетъ (Дѣян. 19, 35). Поэтому указываемое мѣсто книги Дѣяній должно относить не къ св. иконамъ, но къ идоламъ и кумирамъ вымышленныхъ боговъ.

Гал. 4, 8. Но тогда, не знавши Бога, вы служили *богамъ*, которые въ существѣ не боги.

Пр. Сол. 14, 12. Ибо вымыселъ идоловъ — начало блуда, и изобрѣтеніе ихъ — растлѣніе жизни.

13. Не было ихъ въ началѣ и во вѣки они не будутъ.

14. Они вышли въ міръ по человѣческому тщеславію и потомъ близкій сужденъ имъ конецъ.

Дѣян. 7, 43. Вы приняли скинію Молохову и звѣзду бога вашего Ремфана, изображенія, которыя вы сдѣлали, чтобы поклониться имъ: и Я переселю васъ далѣе Вавилона (Амос. 25—27).

VII.

Дѣян. 17, 26. Между тѣмъ вы видите и слышите, что не только въ Ефесѣ, но почти во

Икону съ идоломъ сравнивать нѣтъ никакого основанія, ибо кромѣ вышеприведеннаго доказательства (п. VI), опро-

Премудр. Сол. 13, 1. Подлинно суетны всѣ люди, у которыхъ не было вѣдѣнія о Богѣ, кото-

всей Азіи этотъ Павелъ своими убѣжденіями совратилъ не малое число людей, говоря, что дѣлаемые руками человѣческими не суть боги.

Исаія 46, 6. Высыпаютъ золото изъ кошелька, и вѣсятъ серебро на вѣсахъ, и *нанимаютъ* серебренника, чтобъ онъ сдѣлалъ изъ него бога; кланяются ему, и повергаются передъ нимъ.

7. Поднимаютъ его на плеча, несутъ его, и ставятъ его на свое мѣсто; онъ стоитъ, съ мѣста своего не двигается; кричатъ къ нему, онъ не отвѣчаетъ, не спасаетъ отъ бѣды.

Іерем. 2, 28. Гдѣ же боги твои, которыхъ ты сдѣлалъ себѣ? пусть они встанутъ, если могутъ спасти тебя во время бѣдствія твоего? ибо сколько у тебя городовъ, столько и боговъ. Ср. Іерем. 10, 2—5.

Исаія 44, 9. Дѣлающіе идоловъ всѣ ничтожны, и вожделѣннѣйшіе ихъ не приносятъ никакой пользы, и они сами себѣ свидѣтели въ томъ. Они не видятъ и не разумѣютъ, и потому будутъ посрамлены.

10. Кто сдѣлалъ бога и вылилъ идола, не приносящаго никакой пользы?

Ср. Премудр. Солом. 13, 1—15, Іезек. 8, 5—12, Аввак. 2, 18—19 и все посланіе Іереміи.

Примѣч. Всѣ эти мѣста свящ. Писанія сектанты приводятъ въ осужденіе православныхъ за украшеніе и почитаніе св. иконъ.

верженіемъ сектантскаго лжемудрованія служитъ еще и слѣдующее:

Св. икона отличается отъ идоловъ и кумировъ и по своему происхожденію и религіозному значенію. Кумиры или идолы возникли вслѣдствіе человѣческаго „невѣдѣнія о Богѣ“, „заблужденія“, „тщеславія“, „вымысла“: Дѣян. 17, 29, (см. п. VI); Премудр. Солом. 13, 1—2. Всѣ эти обоготворенныя твари представляютъ собою нѣчто воображаемое, въ дѣйствительности не существующее, суть именно, какъ выразился апостолъ, „ничто“: 1 Кор. 8, 4, т. е. не представляютъ собою рѣшительно ничего божественнаго и священнаго. Иконы же суть изображеніе или истиннаго Бога въ томъ видѣ, въ какомъ Онъ являлся міру, или святыхъ ангеловъ—небесныхъ вѣстниковъ, посылаемыхъ Богомъ для тѣхъ, которые имѣютъ наслѣдовать спасеніе: Евр. 1, 14,—или св. угодниковъ, предстательствующихъ за насъ предъ Богомъ своими молитвами (Откр. 5, 8). Значитъ, христіанскія св. иконы вообще представляютъ намъ дѣйствительныя явленія истиннаго Бога и святыхъ лицъ, тогда какъ кумиры или идолы сами по себѣ признавались язычниками за настоящихъ боговъ: Псал. 95, 5. Исаіи 44, 17. При чествованіи идоловъ, честь прямо относилась къ самой вещи или фигурѣ идола или кумира (Премудр. Сол. 14, 15. Исаіи 44, 17). Иконы же отнюдь не признаются богами и суть только какъ бы портреты св. личностей: Исх. 37, 7. 3 Цар. 6, 29. Отсюда при правильномъ христіанскомъ чествованіи св. иконъ, честь и поклоненіе относится не къ вещи, но чрезъ изображеніе относится къ самому лицу изображенному: Исх. 30, 6. (Догмат. 7 Всел. Соб.). А потому всѣ приведенныя сектантами мѣста нисколько не относятся къ изображеніямъ истиннаго Бога и Его служителей на св. иконахъ.

рые изъ видимыхъ совершенствъ не могли познать Сущаго и, взирая на дѣла, не познали Виновника.

2. А почитали за боговъ, правящихъ міромъ, или огонь, или вѣтеръ, или движущійся воздухъ, или звѣздный кругъ, или бурную воду, или небесныя свѣтила (и далѣе до ст. 10).

1 Кор. 8, 4. Итакъ объ употребленіи въ *пищу* идоложертвеннаго мы знаемъ, что идолъ въ мірѣ ничто, и что нѣтъ иного Бога, кромѣ истиннаго Бога.

Евр. 1, 14. Не всѣ ли они суть служебные духи, посылаемые на служеніе для тѣхъ, которые имѣютъ наслѣдовать спасеніе?

Псал. 95, 5. Ибо всѣ боги народовъ—идолы, а Господь небеса сотворилъ.

Исаія 44, 17. А изъ остатковъ отъ того дѣлаетъ бога, идола своего, покланяется ему, повергается передъ нимъ, и молится ему, и говоритъ: спаси меня, ибо ты богъ мой.

Исх. 37, 7. И сдѣлалъ двухъ херувимовъ изъ золота; чеканной работы сдѣлалъ ихъ на обоихъ концахъ крышки.

3 Цар. 6, 29. И на всѣхъ стѣнахъ храма кругомъ сдѣлалъ рѣзныя изображенія херувимовъ и пальмовыхъ деревъ, и распускающихся цвѣтовъ, внутри и внѣ.

Исх. 30, 6. И поставь его предъ завѣсою, которая предъ ковчегомъ откровенія, противъ крышки, которая на ковчегѣ откровенія, гдѣ Я буду открываться тебѣ.

VIII.

Римл. 1, 21. Поелику они, познавъ Бога, не прославили Его, какъ Бога, и не возблагодарили, но осуетились въ умствованіяхъ своихъ, и омрачилось несмысленное ихъ сердце,

Относя эти слова къ православнымъ, сектанты утверждаютъ, что православные, хотя и познали истиннаго Бога, но не прославили его; сердце ихъ осуетилось и омрачилось и они начали почитать тварь вмѣсто Творца, т. е. иконы вмѣсто Бога невидимаго. Сектанты, конечно вольны взводить

Колос. 1, 15. Который есть образъ Бога невидимаго, рожденный прежде всякой твари;

Евр. 1, 3. Сей, будучи сіяніе славы и образъ ипостаси Его и держа все словомъ силы Своей, совершивъ Собою

22. Называя себя мудрыми, обезумѣли,
23. И славу нетлѣннаго Бога измѣнили въ образъ подобный тлѣнному человѣку, и птицамъ, и четвероногимъ, и пресмыкающимся:
24. то и предалъ ихъ Богъ въ похотяхъ сердецъ ихъ нечистотѣ, такъ что они сквернили сами свои тѣла;
25. они замѣнили истину Божію ложью, и поклонялись и служили твари вмѣсто Творца, Который благословенъ во вѣки, аминь.

на православныхъ всякія нелѣпости, но правильное пониманіе словъ Апостола не даетъ основанія для такого упрека.

Въ означенномъ мѣстѣ изложено обличеніе римлянъ въ идолопоклонствѣ. Хотя римляне могли пріобрѣсть познаніе о Богѣ изъ разсматриванія окружающей ихъ природы и нѣкоторые дѣйствительно узнали Бога, но они не прославили и не возблагодарили Его. Напротивъ, покоривъ подъ свою власть всѣхъ народовъ древняго міра, они въ свой храмъ (Пантеонъ) собрали боговъ всѣхъ завоеванныхъ ими народовъ; здѣсь былъ Ваалъ вавилонскій, Астарта финикійская, Аписъ (быкъ), крокодилы египетскіе и пр. и пр. Объ этихъ-то богахъ апостолъ Павелъ и говоритъ римлянамъ. Къ спасительнымъ изображеніямъ истиннаго Бога, т. е. св. иконамъ, это мѣсто никакого отношенія не имѣетъ, ибо въ лицѣ Іисуса Христа слава Бога нетлѣннаго не измѣнена въ тлѣнный образъ: Колос. 1, 15. Евр. 1, 3. Онъ имѣлъ обликъ человѣка, испытывалъ всѣ потребности и нужды человѣческія: Мѳ, 13, 55—56. Фил. 2, 6—8, и отличался отъ тлѣннаго человѣка только отсутствіемъ грѣха: 1 Петр. 2, 22.

очищеніе грѣховъ нашихъ, возсѣлъ одесную (престола) величія на высотѣ.

Мѳ. 13, 55. Не плотниковъ ли Онъ сынъ? не Его ли Мать называется Марія, и братья Его Іаковъ и Іосій, и Симонъ и Іуда?
56. и сестры Его не всѣ ли между нами? откуда же у Него все это?

Филип. 2, 6. Онъ, будучи образомъ Божіимъ, не почиталъ хищеніемъ быть равнымъ Богу;
7. но уничижилъ Себя Самого, принявъ образъ раба, сдѣлавшись подобнымъ человѣкамъ и по виду ставъ, какъ человѣкъ;
8. смирилъ Себя, бывъ послушнымъ даже до смерти, и смерти крестной.

1 Петр. 2, 22. Онъ не сдѣлалъ никакого грѣха, и не было лести въ устахъ Его (Исаія 53, 9).

IX.

Псал. 113, 12. А ихъ идолы—серебро и золото, дѣло рукъ человѣческихъ.
13. Есть у нихъ уста, но не говорятъ; есть у нихъ глаза, но не видятъ;
14. есть у нихъ уши, но не слышатъ; есть у нихъ ноздри, но не обоняютъ;
15. есть у нихъ руки, но не осязаютъ; есть у нихъ ноги, но не ходятъ; и они не издаютъ голоса гортанью своею.
Срав. **Псал. 134,** 15—17.
Примѣч. Эти слова сектанты также приводятъ противъ возможности употребленія въ дѣлѣ религіи св. изображеній.

Эти мѣста неприложимы къ св. иконамъ, ибо въ нихъ со всею силою и ясностью, какъ бы съ непремѣнною цѣлью обличается лжетолкованіе сектантовъ, говорится объ идолахъ, кумирахъ, богахъ, которые изъ металла, камня и дерева дѣлали себѣ язычники. О православныхъ же, воздающихъ почитаніе св. иконамъ, при всемъ желаніи сектантовъ нельзя этого сказать. Помня приведенное въ п.п. VI и VII объясненіе и слова св. Василія Великаго; что честь изображенія переходитъ къ первообразу, православные почитаютъ иконы не ради иконъ, но ради тѣхъ, кого они изображаютъ, напримѣръ: Іоан. 14, 8. Лук. 1, 46—48, православные вполнѣ могутъ сказать сектантамъ, что они заблуждаются, извращая свящ. Писаніе къ собственной своей погибели (2 Петр. 3, 16).

Іоан. 14, 8. Филиппъ сказалъ Ему: Господи! покажи намъ Отца, и довольно для насъ.
9. Іисусъ сказалъ ему: столько времени Я съ вами, и ты не знаешь Меня, Филиппъ? Видѣвшій Меня видѣлъ Отца; какъ же ты говоришь: покажи намъ Отца?

Лук. 1, 46. И сказала Марія: величитъ душа Моя Господа,
47. и возрадовался духъ Мой о Богѣ, Спасителѣ Моемъ,
48. что призрѣлъ Онъ на смиреніе Рабы Своей; ибо отнынѣ будутъ ублажать Меня всѣ роды.

X.

Исх. 20, 3, Да не будетъ у тебя другихъ боговъ предъ лицемъ Моимъ.

Здѣсь высказывается запрещеніе покланяться кумирамъ или идоламъ, какой бы видъ они не имѣли—мужчины

Дѣян. 14, 11. Народъ же, увидѣвъ, что сдѣлалъ Павелъ, возвысилъ свой голосъ, го-

Лев. 26, 1. Не дѣлайте себѣ кумировъ и изваяній, и столбовъ не ставьте у себя, и камней съ изображеніями не кладите въ землѣ вашей, чтобы кланяться предъ ними; ибо Я Господь, Богъ вашъ.

Втор. 4, 15. Твердо держите въ душахъ вашихъ, что вы не видѣли никакого образа въ тотъ день, когда говорилъ къ вамъ Господь на (горѣ) Хоривѣ изъ среды огня.

Втор. 27, 15. Проклятъ, кто сдѣлаетъ изваянный или литый кумиръ, мерзость предъ Господомъ, произведеніе рукъ художника, и поставитъ его въ тайномъ мѣстѣ! Весь народъ возгласитъ и скажетъ: аминь.

Примѣч. Указанныя въ сихъ текстахъ запрещенія дѣлать кумиры сектанты по неразумѣнію своему относятъ и къ устройству изображеній истиннаго Бога и Его друзей.

ли: Дѣян. 14, 11—12, женщины: Дѣян. 19, 35, скота: Дѣян. 7, 41, птицы и гада (напр. Дѣян. 14, 41), небеснаго свѣтила (напр. Дѣян. 7, 42—43), и изъ какого бы матеріала и какимъ способомъ они ни были бы сдѣланы—вылитый изъ металла идолъ (напр. Исх. 32, 4), въ видѣ деревяннаго столба (напр. Іерем. 10, 2—5), кумиръ изъ камня: (напр. Аввак. 2, 18—19). Хотя св. икона также можетъ имѣть видъ вылитаго или чеканнаго изображенія мужчины (напр. Исх. 25, 18), и на ней можетъ находиться изображеніе постороннее (напр. Числ. 21, 8—9), однако поелику св. иконы суть не идолы, то приведенныя сектантами мѣста свящ. Писанія къ вопросу объ иконопочитаніи нисколько не относятся, а лишь обличаютъ сектантское невѣжественное обращеніе со словомъ Божіимъ,—смѣшеніе слова „икона“, что то же, подобія лица дѣйствительно существующаго, со словомъ „идолъ“, т. е. подобіе лица воображаемаго, а въ дѣйствительности не существующаго.

Вѣдь не называютъ же сектанты фотографіи близкихъ имъ лицъ идолами и кумирами, на какомъ же основаніи они допускаютъ такое кощунственное сравненіе св. иконъ Господа Бога и Его угодниковъ съ изображеніями языческихъ боговъ?

воря по ликаонски: боги въ образѣ человѣческомъ сошли къ намъ

12. И называли Варнаву Зевесомъ, а Павла Эрміемъ, потому что онъ начальствовалъ въ словѣ.

Дѣян. 19, 35. Блюститель же порядка, утишивъ народъ, сказалъ: мужи Ефесскіе! какой человѣкъ не знаетъ, что народъ Ефесъ есть служитель великой богини Артемиды и Діопета?

Дѣян. 7, 41. И сдѣлали въ тѣ дни тельца, и принесли жертву идолу, и веселились передъ дѣломъ рукъ своихъ.

19. Горе тому, кто говоритъ дереву: встань! и безсловесному камню: пробудись! Научитъ ли онъ чему нибудь? Вотъ, онъ обложенъ золотомъ и серебромъ; но дыханія въ немъ нѣтъ. См. Дѣян. 7, 43, п. VI. Исх. 25, 18, п. VI.

Числ. 21, 8. И сказалъ Господь Моисею: сдѣлай себѣ (мѣднаго) змѣя и выставь его на знамя, и (если ужалитъ змѣй кого либо человѣка) ужаленный взглянетъ на него, останется живъ.

XI.

Исаіи 2, 18. И идолы совсѣмъ исчезнутъ.

20. Въ тотъ день человѣкъ броситъ кротамъ и летучимъ мышамъ серебряныхъ своихъ идоловъ и золотыхъ своихъ идоловъ, которыхъ сдѣлалъ себѣ для поклоненія имъ.

Исаіи 17, 8. И не взглянетъ на жертвенники, на дѣло рукъ своихъ, и не посмотритъ на то, что сдѣлали персты его, на кумиры Астарты и Ваала. Сравн. Захар. 13, 2.

Примѣч. Пророчества эти о исчезновеніи идоловъ, сектанты силятся отнести и къ св. иконамъ.

Здѣсь говорится объ истребленіи „идоловъ“ и „кумировъ“. Девятьсотъ съ лишнимъ тому назадъ лѣтъ, у насъ въ русской землѣ такъ истреблены были идолы и кумиры при св. князѣ Владимірѣ, когда русскій народъ просвѣщенъ былъ св. православною вѣрою. Указанными мѣстами одобряется уничтоженіе вредныхъ изображеній языческихъ кумировъ и идоловъ, но не дается ни малѣйшаго права для истребленія добрыхъ изображеній священныхъ, которые не суть кумиры. Царь Ахазъ „неугодное въ очахъ Господа“ сдѣлалъ, когда снялъ и уничтожилъ даже не имѣвшіе священнаго значенія такія изображенія, какъ фигуры мѣдныхъ воловъ въ іерусалимскомъ храмѣ: см. 4 Цар. 16, 2. 17, ср. 2 Парал. 4, 2—4, 5, 14. Истребители св. иконъ (сектанты), въ этомъ случаѣ по-

4 Цар. 16, 2. Двадцати лѣтъ былъ Ахазъ, когда воцарился, и шестнадцать лѣтъ царствовалъ въ Іерусалимѣ, и не дѣлалъ угоднаго въ очахъ Господа Бога своего, какъ Давидъ, отецъ его.

17. И обломалъ Ахазъ ободки у подставъ и снялъ съ нихъ умывальницы, и море снялъ съ мѣдныхъ воловъ, которые были подъ нимъ, и поставилъ его на каменный полъ.

2 Парал. 4, 2. И сдѣлалъ море литое,—отъ края его до края его десять локтей, — все круглое, вышиною въ пять локтей; и снурокъ въ тридцать локтей обнималъ его кругомъ.

3. И *литыя* подобія во-

ступаютъ хуже Ахаза и совсѣмъ не могутъ быть сравниваемы съ истребителями идоловъ, ибо истребляютъ они изображенія не вымышленнаго бога, а истиннаго Творца неба и земли и Его слугъ.

в) *Чествованіе св. иконъ.*

XII.

Здѣсь говорится объ „образѣ" (по славян. иконѣ) *звѣря*, т. е. говорится объ изображеніи діавола, который предъ кончиной міра будетъ имѣть особенную власть и будетъ словами хулить Бога: Откр. 13, 2. 6. Употребленнымъ здѣсь названіемъ „образъ", „икона" не унижается достоинство нашихъ св. иконъ или образовъ такъ же, какъ примѣненіемъ къ капищу языческаго бога Молоха названія „скинія" не унижена та свящ. скинія, которая сдѣлана была Моисеемъ по повелѣнію Божію и по образу, Господомъ показанному: Дѣян. 7, 43, ср. ст. 44 (Исх. 25, 9), или какъ примѣненіемъ названія „чаша" къ трапезѣ бѣсовской не унижена чаша Господня: 1 Кор. 10, 21. Поэтому, приравнивающіе образъ звѣря къ св. образамъ Господа и святыхъ Его, страшно богохульствуютъ, ибо какая совмѣстимость образа звѣря-діавола съ образомъ истиннаго Бога, Матери Божіей и угодниковъ Божіихъ. Отсюда со всею ясностію исполняются слова св. апостола Петра, сказавшаго что „невѣжды и неутвержденные, къ собственной своей погибели, превращаютъ, какъ и прочія Писанія": 2 Петр. 3, 16.

XIII.

Въ этихъ словахъ сектанты находятъ оправданіе для себя въ истребленіи свящ. изображеній. Но здѣсь, какъ и во всѣхъ подобныхъ мѣстахъ говорится о кумирахъ и богахъ языческихъ, и къ св. иконахъ слова этого мѣста не могутъ относиться, тѣмъ болѣе, что благоговѣйное внесеніе св. иконъ въ домъ сопровождается благословеніемъ Божіимъ, еще и въ Ветхомъ Завѣтѣ: 2 Цар. 6, 11, а въ Новомъ Завѣтѣ и невозможно исчислить всѣхъ благодѣяній Божіихъ, явленныхъ чрезъ св. иконы (чит. Истор. Церкви).

XIV.

Истребленіе мѣднаго змія сдѣлано было не потому, что Господу неугодно

Откр. 13, 15. И дано ему было вложить духъ въ образъ звѣря, чтобы образъ звѣря и говорилъ и дѣйствовалъ такъ, чтобъ убиваемъ былъ всякій, кто не будетъ поклонятся образу звѣря.

Откр. 14, 9. И третій Ангелъ послѣдовалъ за ними, говоря громкимъ голосомъ: кто поклоняется звѣрю и образу его и принимаетъ начертаніе на чело свое или на руку свою.

11. И дымъ мученія ихъ будетъ восходить во вѣки вѣковъ, и не будутъ имѣть покоя ни днемъ, ни ночью поклоняющіеся звѣрю и образу его и принимающіе начертаніе имени его.

Примѣч. Образъ звѣря сектанты по своему невѣжеству сравниваютъ съ образомъ истиннаго Бога и Его слугъ.

Втор. 7, 25. Кумиры боговъ ихъ сожгите огнемъ; не пожелай взять себѣ серебра или золота, которое на нихъ, дабы это не было для тебя сѣтью.

4 Цар. 18, 4. Онъ (Езекія) отмѣнилъ высоты, разбилъ статуи, срубилъ

ловъ стояли подъ нимъ кругомъ со всѣхъ сторонъ; на десять локтей окружали море кругомъ два ряда воловъ, вылитыхъ однимъ литьемъ съ нимъ. Сравн. 2 Парал. 5, 14.

Откр. 13, 2. Звѣрь, котораго я видѣлъ, былъ подобенъ барсу; ноги у него, какъ у медвѣдя, а пасть у него, какъ пасть у льва; и далъ ему драконъ силу свою и престолъ свой и великую власть.

6. И отверзъ онъ уста свои для хулы на Бога, чтобы хулить имя Его и жилище Его и живущихъ на небѣ.

Дѣян. 7, 43. Вы приняли скинію Молохову и звѣзду бога вашего Ремфана, изображенія, которыя вы сдѣлали, чтобы поклоняться имъ.

44. Скинія свидѣтельства была у отцевъ вашихъ въ пустынѣ, какъ повелѣлъ Говорившій Моисею сдѣлать ее по образцу, имъ видѣнному.

1 Кор. 10, 21. Не можете пить чашу Господню и чашу бѣсовскую; не можете быть участниками въ трапезѣ Господней и въ трапезѣ бѣсовской.

2 Цар. 6, 11. И оставался ковчегъ Господень въ домѣ Аведдара Геѳянина три мѣсяца, и благословилъ Господь Аведдара и весь домъ его.

12. Когда донесли царю Давиду, говоря: Господь благословилъ домъ Аведдаря и все, что было у него, ради ковчега Божія, то пошелъ Давидъ, и съ торжествомъ перенесъ ковчегъ Божій изъ дома Аведдара въ городъ Давидовъ. См. Числ. 21, 8, п. X.

Исх. 30, 8. И когда Ааронъ зажигаетъ лампады вечеромъ, онъ бу-

дубраву и истребилъ мѣднаго змѣя, котораго сдѣлалъ Моисей, потому что до самыхъ тѣхъ дней сыны израилевы кадили ему и называли его Нехуштанъ.

Примѣч. По мнѣнію сектантовъ, ложно основанному на этомъ текстѣ, выходитъ, что и св. иконы должно истреблять.

было употребленіе и чествованіе фигурныхъ изображеній, тѣмъ болѣе, что змѣй сдѣланъ былъ по повелѣнію Божію (Числ. 21, 8—9) и по Его же повелѣнію было воскуреніе ѳиміама предъ изображеніями на занавеси и на крышкѣ ковчега: Исх. 30, 8. Изъ словъ разбираемаго мѣста видно, что сыны Израилевы кадили „ему", т. е. честь относили къ самому мѣдному изображенію, а не къ Тому, Кого прообразовала мѣдная фигура Ср. Іоанн. 3, 14, Премудр. Сол. 16, 7.

детъ курить имъ. Это всегдашнее куреніе предъ Господомъ въ роды ваши.

Іоан. 3, 14. И какъ Моисей вознесъ змію въ пустынѣ, такъ должно вознесену быть Сыну Человѣческому.

Премуд. 16, 7. Ибо обращавшійся исцѣлялся не тѣмъ, на что взиралъ, но Тобою, спасителемъ всѣхъ.

XV.

4 Цар. 17, 33. Господа они (Самаряне) чтили, и богамъ своимъ они служили по обычаю народовъ, изъ которыхъ выселили ихъ.

41. Народы сіи чтили Господа, но и истуканамъ своимъ служили. Да и дѣти ихъ и дѣти дѣтей ихъ до сего дня поступаютъ такъ же, какъ поступали отцы ихъ.

Примѣч. Эти слова, равно какъ и Іерем. 2, 27—28, сектанты относятъ къ православн. христіанамъ.

Совершенно нелѣпо дѣлается сектантами на основаніи приведеннаго мѣста—сопоставленіе православныхъ христіанъ съ самарянами: православные христіане покланяются Господу и чествуютъ истинныя изображенія Господа; самаряне же покланялись Господу и чествовали „боговъ" и „истукановъ", т. е. самаряне съ чествованіемъ Господа истиннаго соединяли чествованіе ложныхъ боговъ и ложныхъ изображеній. Представляемое здѣсь для сопоставленія Богопоклоненіе православное и самарянское имѣетъ такое же взаимное сходство, какое было между Богопоклоненіемъ царя Соломона во дни юности его, когда за чествованіе Бога истиннаго и истинныхъ изображеній онъ удостоенъ былъ особыхъ милостей Божіихъ, и между поклоненіемъ во дни его старости, когда съ поклоненіемъ Богу истинному Соломонъ соединилъ чествованіе ложныхъ „иныхъ боговъ", и этимъ навелъ на себя гнѣвъ Божій: 3 Цар. 6, 23. 35; 9, 3. Срав. 11, 4, 11. Православные же христіане за поклоненіе Богу чрезъ посредство свящ. изображеній получали и получаютъ не гнѣвъ, а благословеніе Божіе, свидѣтельствуемое множествомъ чудесъ.

3 Цар. 6, 23. И сдѣлалъ въ давирѣ двухъ херувимовъ изъ масличнаго дерева, вышиною въ десять локтей.

35. И вырѣзалъ на нихъ херувимовъ, и пальмы, и распускающіеся цвѣты, и обложилъ золотомъ по рѣзьбѣ.

3 Цар. 9, 3. Я освятилъ сей храмъ, который ты построилъ, чтобы пребывать имени Моему тамъ во вѣкъ; и будутъ очи Мои и сердце Мое тамъ во всѣ дни.

3 Цар. 11, 4. Во время старости Соломона, жены его склонили сердце его къ инымъ богамъ, и сердце его не было вполнѣ предано Господу Богу своему.

3 Цар. 11, 11. И сказалъ Господь Соломону: за то, что такъ у тебя дѣлается и ты не сохранилъ завѣта Моего и уставовъ Моихъ, которые Я заповѣдалъ тебѣ, Я отторгну отъ тебя царство, и отдамъ его рабу твоему.

XVI.

Іерем. 2, 27. Говоря дереву: „ты мой отецъ", и камню: „ты родилъ меня", ибо они оборотили ко Мнѣ спину, а не лице; а во время бѣдствія своего будутъ говорить: „встань, и спаси насъ".

28. Гдѣ же боги твои, которыхъ ты сдѣлалъ себѣ? Пусть они встанутъ, если могутъ спа-

Примѣненіе этихъ словъ къ православнымъ священникамъ, которые молятся предъ деревянными и каменными св. иконами, такъ же неосновательно, какъ неосновательно было бы примѣненіе этихъ словъ къ св. пророку Моисею, который передъ деревяннымъ ковчегомъ и золотыми изображеніями на немъ восклицалъ: „возстань, Господи", „возвратись, Господи": Числ. 10, 35—36. Въ разбираемомъ мѣстѣ говорится о „царяхъ,

Числ. 10, 35. Когда поднимался ковчегъ въ путь, Моисей говорилъ: возстань, Господи и разсыплются враги Твои, и побѣгутъ отъ лица Твоего ненавидящіе Тебя!

36. А когда останавливался ковчегъ, онъ говорилъ: возвратись, Господи, къ тысячамъ и тьмамъ Израилевымъ!

Примѣч. Какъ Моисей

сти тебя во время бѣдствія твоего? Ибо сколько у тебя городовъ, столько и боговъ у тебя, Іуда.

князьяхъ, священникахъ и пророкахъ дома Израилева", которые предавались грубому идолопоклонству, дерево и камень признавали за „боговъ", что видно изъ того же приведеннаго сектантами мѣста.

тѣлеснымъ языкомъ взывалъ къ ковчегу, а умомъ къ Богу, такъ священники видимо взываютъ и молятся предъ св. иконою, а всею душою обращаются къ Первоисточнику.

XVII.

Іезек. 6, 4. И жертвенники ваши будутъ опустошены, столбы ваши въ честь солнца будутъ разбиты, и повергну убитыхъ вашихъ передъ идолами вашими.

5. И положу трупы сыновъ Израилевыхъ передъ идолами ихъ, и разсыплю кости ваши вокругъ жертвенниковъ вашихъ.

Эти слова сектанты (штундисты) пытаются примѣнить къ св. мученикамъ, защитникамъ иконопочитанія. Примѣненіе это есть совершенное искаженіе смысла св. текста, такъ какъ въ словахъ пророка говорится не объ истинныхъ изображеніяхъ и ихъ поклонникахъ, а о „жертвенникахъ и столбахъ въ честь солнца", объ „идолахъ" и поклонникахъ ихъ. Пострадавшихъ за иконопочитаніе св. мучениковъ должно сравнивать со сражавшимися за „святыню" Маккавеями: 1 Макк. 3, 59; а указанныхъ здѣсь павшихъ идолопоклонниковъ должно сравнивать съ казненными чтителями золотого тельца: Исх. 32, 19. 28.

I Макк. 3, 59. Ибо лучше намъ умереть въ сраженіи, нежели видѣть бѣдствія нашего народа и святыни.

Исх. 32, 19. Когда же онъ приблизился къ стану, и увидѣлъ тельца и пляски: тогда онъ воспламенился гнѣвомъ и бросилъ изъ рукъ своихъ скрижали, и разбилъ ихъ подъ горою.

28. И сдѣлали сыны Левіины по слову Моисея: и пало въ тотъ день изъ народа около трехъ тысячъ человѣкъ.

XVIII.

Іезек. 8, 8. И сказалъ мнѣ: сынъ человѣческій! прокопай стѣну; и я прокопалъ стѣну, и вотъ какая-то дверь.

9. И сказалъ мнѣ: войди, и посмотри на отвратительныя мерзости, какія они дѣлаютъ здѣсь.

10. И вошелъ я, и вижу, и вотъ всякія изображенія пресмыкающихся и нечистыхъ животныхъ, и всякіе идолы дома Израилева, написанные по стѣнамъ кругомъ.

11. И семьдесятъ мужей изъ старѣйшинъ дома Израилева стоятъ передъ ними, и Іезанія, сынъ Сафановъ, среди нихъ; и у каждаго въ рукѣ свое кадило, и густое облако куреній возносится къ верху.

12. И сказалъ мнѣ: видишь ли, сынъ человѣческій, что дѣлаютъ старѣйшины дома Израилева въ темнотѣ, каждый въ расписанной своей комнатѣ? ибо говорятъ: „не видитъ насъ Господь, оставилъ Господь землю сію".

Въ приведенныхъ мѣстахъ сектанты стараются видѣть осужденіе всѣхъ изображеній, которыя встрѣчаются на стѣнахъ православныхъ храмовъ, но такое примѣненіе настолько же неосновательно, насколько оно неосновательно было бы къ храму, построенному Соломономъ: 3 Цар. 6, 23. 35. 8, 11, а также къ храму, видѣнному самимъ Іезекіилемъ: Іезек. 41, 17 — 19. 25. Въ разсматриваемомъ мѣстѣ, устами прор. Іезекіиля Господь осуждаетъ чествованіе „идоловъ" и „нечистыхъ животныхъ", которое „старѣйшины дома Израилева" производили въ языческихъ храмахъ и думали, что ничего этого „не видитъ Господь". Православные ни отъ кого не скрываются съ изображеніями истиннаго Бога, напротивъ, исторія намъ показываетъ цѣлый сонмъ мучениковъ, просіявшихъ открытымъ подвигомъ защиты иконопочитанія. Пусть докажутъ сектанты изъ исторіи хоть объ одномъ иконоборцѣ, прославившемся предъ Богомъ такъ, какъ прославились защитники иконопочитанія.

3 Цар. 6, 23. 35. См. выше п. XV.

3 Цар. 8, 11. И не могли священники стоять на служеніи по причинѣ облака, ибо слава Господня наполнила храмъ Господень.

Іезек. 41, 17. Отъ верха дверей храма, такъ и снаружи, и по всей стѣнѣ кругомъ, внутри и снаружи были рѣзныя изображенія.

18. Сдѣланы были херувимы и пальмы; пальма между двумя херувимами, и у каждаго херувима два лица.

19. Съ одной стороны къ пальмѣ обращено лицо человѣческое, а съ другой стороны къ пальмѣ лице львиное; такъ сдѣлано во всемъ храмѣ кругомъ.

25. И сдѣланы на нихъ, на дверяхъ храма, херувимы и пальмы такія же, какія сдѣланы по стѣнамъ; а передъ притворомъ снаружи былъ деревянный помостъ. Ср. 43, 5.

О КРЕСТНЫХЪ ХОДАХЪ и ХОРУГВЯХЪ.

I.

Православное ученіе о крестныхъ ходахъ и хоругвяхъ.

Что было въ древности установлено Самимъ Господомъ, то свято и ненарушимо соблюдается въ Церкви православной и понынѣ. Какъ въ древности народъ еврейскій, которому ввѣрена была величайшая святыня Кивота Завѣта Господня, призывая помощь Божію свыше, въ важнѣйшихъ случаяхъ совершалъ торжественныя процессіи съ Ковчегомъ Господнимъ, такъ и нынѣ христіане совершаютъ свои крестные ходы въ предпесеніи креста, хоругвей и иконъ и не только въ особые праздничные дни, но и во всякихъ особенно важныхъ обстоятельствахъ общественно-религіозной жизни, во дни бѣдствій и посѣщенія грознаго гнѣва Божія, каковы: войны, голодъ, болѣзни, засухи, безведріе, моръ скота, неурожай хлѣба и т. п. А такъ какъ эти крестные ходы проявляли видимую великую чудодѣйственную силу, то въ виду предносимой святыни, совершаются они съ особомъ величіемъ, пышностію и торжественностію.

Нынѣшніе крестные ходы ясно изображаютъ намъ самый первоначальный ходъ къ Голгоѳѣ (Іоан. 19, 16—18). Какъ тамъ Симонъ Киринейскій впереди всѣхъ несъ крестъ, — ему слѣдовали Самъ Іисусъ Христосъ и Матерь Его, преблагословенная Богородица, и съ нею шествовали многіе отъ святыхъ и ученики Христовы, Апостолы, также жены мироносицы и много другихъ, увѣровавшихъ во Христа,—такъ и у насъ нынѣ въ точности это исполняется при нашихъ крестныхъ ходахъ. У насъ не одинъ крестъ носятъ, но и священные образа,— образъ Спасителя, образъ Богородицы и образа многихъ святыхъ. Все это напоминаетъ тогдашній крестный ходъ: тамъ при несеніи креста были первообразы, а нынѣ при ношеніи креста носятся ихъ священные образа.

Какъ Кивотъ торжественно провожался съ трубнымъ гласомъ и пѣніемъ, такъ и святыня христіанская — крестъ и св. образа сопровождаются колокольнымъ звономъ, по примѣру трубнаго гласа (Псал. 10, 1—10) и умилительнымъ пѣніемъ священныхъ пѣснопѣній. Евангеліе предносится въ знаменіе того, что оно есть свѣтильникъ ногамъ и свѣтъ стезямъ нашимъ (Псал. 118, 105). Кажденіе, совершаемое во время крестнаго хода знаменуетъ, что *Христово благоуханіе* должно распространяться *во всякомъ мѣстѣ* (2 Кор. 2, 14—15).

Начало крестныхъ ходовъ, какъ прообраза, указано еще ветхозавѣтной Церковью:

Іис. Нав. 3, 3. И дали народу повелѣніе, говоря: когда увидите Ковчегъ Завѣта Господа Бога вашего и священниковъ (нашихъ и) левитовъ, несущихъ его, то и вы двиньтесь съ мѣста своего и идите за нимъ.

Прообразы крестныхъ ходовъ нашихъ совершали также благочестивые цари:

Давидъ: 3 Цар. 6, 1—3; 13, 15; 1 Пар. 13, 1 — 7. 15, 29 и Соломонъ: 3 Цар. 8, 1—5. Парал. 5, 2. 6.

Въ Новомъ Завѣтѣ установителемъ крестныхъ ходовъ былъ Самъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ:

Іоан. 19, 16. Тогда наконецъ онъ (Пилатъ) предалъ Его имъ на распятіе. И взяли Іисуса и повели.

17. И, неся крестъ Свой, Онъ вышелъ на мѣсто, называемое Лобное, по-еврейски Голгоѳа.

Продолжателемъ сего божественнаго установленія былъ Симонъ Киринейскій:

Мѳ. 27, 32. Выходя, они встрѣтили одного Киринеянина, по имени Симона; сего заставили нести крестъ Его.

Ср. Мар. 15, 21. Лук. 23, 26.

На крестоношеніе указываетъ и апостолъ, когда говоритъ:

Евр. 13, 13. И такъ выйдемъ къ Нему за станъ, нося Его поруганіе.

II.

Для миссіонерской полемики о крестныхъ ходахъ и хоругвяхъ.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.

Іерем. 10, 2. Такъ говоритъ Господь: не учитесь путямъ язычниковъ, и не страшитесь знаменій небесныхъ, которыхъ язычники страшатся.

3. Ибо уставы народовъ—пустота; вырубаютъ дерево въ лѣсу, обдѣлываютъ его руками плотника при помощи топора.

4. Покрываютъ серебромъ и золотомъ, прикрѣпляютъ гвоздями и молотомъ, чтобы не шаталось.

5. Они — какъ обточенный столпъ, и не говорятъ; ихъ носятъ, потому что ходить не могутъ. Не бойтесь ихъ, ибо они не могутъ причинить зла, но и добра дѣлать не въ силахъ.

Примѣч. Этимъ пророчествомъ сектанты силятся обличать православныхъ за ношеніе въ крестномъ ходу хоругвей.

Истинный смыслъ сихъ текстовъ.

I.

Здѣсь говорится объ идолахъ, кумирахъ, т. е. ложныхъ богахъ, которыхъ изъ металла и дерева дѣлали себѣ язычники. Поступая такимъ образомъ, послѣдніе считали за божество самый матеріалъ, изъ котораго сдѣланы были идолы: Исаіи 44, 17. Іерем. 2, 27. Церковныя же хоругви означаютъ то, что Церковь Христова на землѣ шествуетъ къ небу по пути крестному и воинствуетъ съ плотію, міромъ и діаволомъ подъ знаменемъ креста. Въ св. Писаніи хоругви именуются знаменами: Числ. 2, 2. 10, 14. Какъ ветхозавѣтныя хоругви находились при всякомъ колѣнѣ и племени сыновъ избраннаго народа Божія, какъ ополченія Его,—такъ и у насъ нынѣ при каждой приходской церкви и храмѣ имѣются хоругви. При видѣ торжественнаго крестнаго хода духъ христіанина невольно воспламеняется любовью къ Богу и возгорается готовностью служить одному Ему, подобно тому, какъ у воиновъ въ сраженіи при видѣ знамени возгорается съ большею силою храбрость и преданность царю и отечеству.

Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.

Исаіи 44, 17. А изъ остатковъ отъ того дерева дѣлаетъ бога, идола своего, покланяется ему, повергается предъ нимъ и молится ему, и говоритъ: «спаси меня, ибо ты богъ мой»

Іерем. 2, 27. Говоря дереву: „ты мой отецъ“, и камню: «ты родилъ меня», ибо они оборотили ко Мнѣ спину, а не лице; а во время бѣдствія своего будутъ говорить: «встань и спаси насъ».

Числ. 2, 2. Сыны Израилевы должны каждый ставить станъ свой при знамени своемъ, при знакахъ семействъ своихъ; предъ скиніею собранія вокругъ должны ставить станъ свой.

Числ. 10, 14. Поднято было во первыхъ знамя стана сыновъ Іудиныхъ по ополченіямъ ихъ. Надъ ополченіемъ ихъ Наассонъ, сынъ Аминадава.

III.

Заключеніе.

Какое высокое, глубоко-знаменательное зрѣлище представляетъ собою крестный ходъ! При блескѣ св. иконъ и хоругвей, при звонѣ колоколовъ, при громогласномъ и умилительномъ пѣніи, сонмъ вѣрующихъ изъ народа Божія, гдѣ служители алтаря и храма образуютъ собою особый родъ уготованныхъ на дѣло, представляетъ шествіе воинства Божія на землѣ молящихся. Кажется, что въ это время ликуетъ вся Церковь земная и небесная: мы, живущіе, съ радостнымъ сердцемъ идемъ по землѣ, а святые угодники парятъ надъ нами въ св. хоругвяхъ и образахъ, молятся съ нами и за насъ Всемогущему Богу!..

О КРЕСТѢ и КРЕСТНОМЪ ЗНАМЕНІИ.

I.

Православное ученіе о крестѣ.

Крестъ Христовъ искони былъ и всегда долженъ быть предметомъ всеобщаго вниманія и уваженія. Изъ исторіи христіанской Церкви мы, дѣйствительно и видимъ, что крестъ, какъ знаменіе нашего искупленія, какъ орудіе, которымъ совершилось наше спасеніе, съ самыхъ первыхъ вѣковъ христіанства свято почитался ради Распятаго и Пострадавшаго на немъ Спасителя. О всеобщемъ почитаніи креста Господня и его изображеніи ясно свидѣтельствуютъ и мужи апостольскіе, и писатели вѣковъ апостольскихъ, а равно также писатели послѣдующаго затѣмъ времени. Св. Игнатій Богоносецъ, мужъ апостольскій, писалъ о крестѣ: „мой духъ—въ прахъ предъ крестомъ". „Крестъ есть величайшій символъ силы и власти Христовой", свидѣтельствовалъ предъ язычниками Іустинъ Философъ (1-я аполог. гл. 72). Въ концѣ II и въ началѣ III вѣка чествованіе креста настолько было распространено, что объ этомъ уже знали язычники и издѣвались надъ христіанами, называя послѣднихъ крестопоклонниками. Христіанское ученіе не отвергало этого обвиненія, но только старалось выяснить настоящій смыслъ приписываемаго имъ культа (поклоненія). Тертулліанъ говорилъ, напр.: „Что касается до тѣхъ людей, которые обвиняютъ насъ въ поклоненіи кресту, то мы не стыдимся этого" (2-я апол. гл. 16, ср. Кирил. Іерус. 13-е огласительн. поучен. гл. 36, 41).

При этомъ названный апологетъ (ученый) замѣчаетъ, что если-бы христіане поклонялись кресту, какъ Богу, то ничѣмъ бы въ этомъ случаѣ они не отличались отъ язычниковъ, поклоняющихся также дереву. „Если кто изъ васъ считаетъ насъ крестопоклонниками, то онъ самъ вмѣстѣ съ нами принимаетъ участіе въ такомъ поклоненіи (ибо называетъ насъ почетнымъ именемъ".

Но особенно чествованіе креста Господня усилилось со временъ Константина Великаго, когда восторжествовало, наконецъ христіанство надъ язычествомъ. Уже самый переходъ Константина изъ язычества въ христіанство ознаменованъ былъ особымъ чудеснымъ видѣніемъ императору креста на небѣ. По свидѣтельству Евсевія, Константинъ предъ сраженіемъ съ Максентіемъ въ 312 году видѣлъ въ полдень явившееся на небѣ, въ свѣтозарныхъ лучахъ, знаменіе креста съ словами: „*Симъ побѣждай*". Въ слѣдующую ночь Константину явился Христосъ съ знаменіемъ креста и велѣлъ сдѣлать съ послѣдняго изображеніе, какъ знамя и защиту противъ враговъ. Константинъ на другой день призвалъ мастеровъ, описалъ имъ явившееся знаменіе и приказалъ по образцу его устроить знамя для своего войска. (Жизнь Констан. кн. 1 гл. 28—31). Съ помощію этого знамени св. Константинъ побѣдилъ Максентія, сдѣлался единодержавнымъ правителемъ римской имперіи и объявилъ вѣру христіанскую господствующею. Въ томъ же IV вѣкѣ совершилось новое событіе, столь прославившее христіанское почитаніе креста,—это обрѣтеніе въ Іерусалимѣ царицею Еленою, матерью царя Константина, того самого креста, на которомъ пострадалъ Господь Іисусъ Христосъ. Обрѣтеніе креста Господня сопровождалось чудомъ: по предложенію Макарія, еписк. Іерусалимскаго, принесены были кресты (ибо вмѣстѣ съ крестомъ Спасителя найдены и кресты

двухъ разбойниковъ). Когда принесенъ былъ третій крестъ, Господень, къ одной смертельно больной іерусалимской женщинѣ,—больная исцѣлилась. У Созомена рядомъ съ разсказомъ объ исцѣленіи смертельно больной женщины сообщается также, что древомъ крестнымъ воскрешенъ былъ одинъ мертвый, вслѣдствіи чего и узнали, который изъ трехъ найденныхъ крестовъ—крестъ Господень. Со времени обрѣтенія креста Господня, изображеніе св. креста торжественно предносилось при церковныхъ ходахъ и чествовалось въ храмахъ и домахъ, а со времени 6 вселенскаго собора почитаніе креста опредѣлено особымъ постановленіемъ: „поелику животворящій крестъ явилъ намъ спасеніе, то подобаетъ намъ всякое тщаніе употреблять, да будетъ воздаваема честь тому, чрезъ что мы спасены отъ древняго грѣхопаденія" (Прав. 73). Къ основанію чествованія креста Господня служитъ еще слѣдующее соображеніе: Какъ въ обыкновенномъ войскѣ, посредствомъ чествованія знамени чествуется государь, собравшій воиновъ и самъ давшій имъ знамя,—такъ при чествованіи св. креста мы чествуемъ Самого Господа Христа, давшаго намъ крестъ Свой въ знамя. Разумѣется, какъ въ знамени царскомъ, такъ и въ крестѣ, знамени Христовомъ, чествуется не дерево, не металлъ, не краски и не линіи, а та св. Личность и то священное дѣло, которыя съ крестомъ связаны. Итакъ, благочестивый обычай православныхъ христіанъ, почитаніе креста Господня, имѣя твердое для себя основаніе въ св. Преданіи, ни сколько не противорѣчитъ и св. Писанію, напротивъ, находитъ въ послѣднемъ для себя подтвержденіе. (Оболенскій, стр. 353).

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о крестѣ и крестномъ знаменіи.

Крестъ — древо, знамя.

Св. крестъ, какъ орудіе нашего спасенія прообразованъ былъ различными способами еще въ Ветх. Завѣтѣ. Патріархъ Іаковъ крестообразнымъ сложеніемъ рукъ при благословеніи дѣтей Іосифа прообразовалъ форму креста:

Быт. 48, 13. И взялъ Іосифъ обоихъ (сыновей своихъ), Ефрема въ правую свою руку противъ лѣвой Израиля (Іакова), а Манасію въ лѣвую противъ правой Израиля, и подвелъ къ нему.

14. Но Израиль простеръ правую руку свою и положилъ на голову Ефрему, хотя сей былъ меньшій, а лѣвую на голову Манасіи. Съ намѣреніемъ положилъ онъ такъ руки свои, хотя Манасія былъ первенецъ.

15. И благословилъ Іосифа и сказалъ: Богъ, предъ Которымъ ходили отцы мои, Авраамъ и Исаакъ, Богъ, пасущій меня съ тѣхъ поръ, какъ я существую до сего дня.

Пророкъ Исаія словами своими предсказалъ о древесномъ составѣ „подножія ногъ" Божіихъ — вещественное устройство креста:

Исаіи 60, 13. Слава Ливана пріидетъ къ тебѣ, кипарисъ и певгъ и вмѣстѣ кедръ, чтобъ украсить мѣсто святилища Моего, и Я прославлю подножіе *ногъ Моихъ.*

14. И пріидутъ къ тебѣ съ покорностію сыновья угнетавшихъ тебя, и падутъ къ стопамъ ногъ твоихъ всѣ, презиравшіе тебя, и назовутъ тебя городомъ Господа, Сіономъ Святаго Израилева.

Когда Израильтяне гибли въ пустынѣ отъ смертнаго укушенія посланныхъ отъ Бога въ наказаніе имъ змѣй, Моисей, по повелѣнію Божію, поставилъ среди поля мѣднаго змѣя, и всякій, взиравшій на него, исцѣлялся:

Числ. 21, 8. И сказалъ Господь Моисею: сдѣлай себѣ (мѣднаго) змѣя и выставь его на знамя, и (если ужалитъ змѣй какого либо человѣка), ужаленный, взглянувъ на него, останется живъ.

9. И сдѣлалъ Моисей мѣднаго змѣя и выставилъ его на знамя, и когда змѣй ужалилъ человѣка, онъ, взглянувъ на мѣднаго змѣя, оставался живъ.

Но этотъ мѣдный змій, по свидѣтельству Самого Христа, былъ прообразомъ Сына человѣческаго, вознесшагося на крестъ за грѣхи людскіе:

Іоанн. 3, 14. И какъ Моисей вознесъ змію въ пустынѣ, такъ должно вознесену быть Сыну человѣческому.

15. Дабы всякій, вѣрующій въ Него, не погибъ, но имѣлъ *жизнь* вѣчную.

Іоанн. 12, 32. И когда Я вознесенъ буду отъ земли, всѣхъ привлеку къ Себѣ.

И если змѣй мѣдный предуказывалъ собою Распятаго Христа, то вещественное „знамя“ змѣево предуказывало собою вещественный крестъ Христовъ. См. Числ. 21, 8—9; сравн. Іоан. 3, 14.

Самое древо крестное въ Словѣ Божіемъ признается средствомъ для достиженія правды.

Премудр. Сол. 14. 7. Благословенно дерево, чрезъ которое бываетъ правда!

І Петр. 2, 24. Онъ (Іисусъ Христосъ) грѣхи наши Самъ вознесъ тѣломъ Своимъ на древо, дабы мы, избавившись отъ грѣховъ, жили для правды: ранами Его вы исцѣлились.

Крестъ служитъ средствомъ для уничтоженія вражды и для примиренія человѣка съ Богомъ:

Ефес. 2, 16. И въ одномъ тѣлѣ примирить обоихъ съ Богомъ посредствомъ креста, убивъ вражду на немъ.

Какъ чрезъ вещественное древо произошло паденіе человѣка, такъ чрезъ вещественное древо совершено и его спасеніе:

Быт. 3, 17. Адаму же сказалъ: за то, что ты послушалъ голоса жены твоей, и ѣлъ отъ дерева, о которомъ Я заповѣдалъ тебѣ, сказавъ: не ѣшь отъ него, проклята земля за тебя; со скорбію будешь питаться отъ нея во всѣ дни жизни твоей. (Сравн. 1 Петр. 2, 24).

Слово Божіе отъ насъ требуетъ вѣры во „Христа распятаго“, но какъ можно представить себѣ распятаго безъ орудія креста?

І Коринѳ. І, 23. А мы проповѣдуемъ Христа распятаго, для Іудеевъ соблазнъ, а для Еллиновъ безуміе.

І Коринѳ. 2, 2. Ибо я разсудилъ быть у васъ незнающимъ ничего, кромѣ Іисуса Христа, и притомъ распятаго.

Самъ Господь Іисусъ Христосъ смотрѣлъ на крестъ, какъ на орудіе, посредствомъ котораго Онъ привлекалъ всѣхъ къ Себѣ:

Іоан. 2, 32. И когда Я вознесенъ буду отъ земли, всѣхъ привлеку къ Себѣ.

33. Сіе говорилъ Онъ, давая разумѣть, какою смертію Онъ умретъ. (Срав. Іоанн. 3, 14).

Онъ же говорилъ при жизни, что второму пришествію Его на землю будетъ предшествовать знаменіе Сына человѣческаго—крестъ:

Мѳ. 24, 30. Тогда явится знаменіе Сына человѣческаго на небѣ; и тогда восплачутся всѣ племена земныя, и увидятъ Сына человѣческаго, грядущаго на облакахъ небесныхъ съ силою и славою великою.

По слову прор. Давида, не иное „знамя“ должны вѣрующіе поднять ради истины, какъ крестъ вещественный:

Псал. 59, 6. Даруй боящимся Тебя знамя, чтобы они подняли его ради истины.

Тѣмъ же самымъ знаменемъ крестнымъ для единенія въ вѣрѣ собраны разсѣянные іудеи и язычники:

Исаіи ІІ, 12. И подниметъ знамя язычникамъ и соберетъ изгнанниковъ Израиля, и разсѣянныхъ Іудеевъ созоветъ отъ четырехъ концовъ земли.

То же знамя несомнѣнно имѣетъ явиться на небѣ при кончинѣ міра: см. выше Мѳ. 24, 30.

Отсюда для всего христіанскаго міра крестъ сталъ общимъ знаменемъ вѣры христіанской.

б) *Чествованіе св. креста.*

Крестъ Христовъ, будучи орудіемъ искупительныхъ страданій Богочеловѣка, явился жертвенникомъ, на которомъ Самъ Господь Іисусъ Христосъ добровольно принесъ Себя въ жертву и сталъ орудіемъ спасенія всѣхъ людей:

2 Коринѳ. 5, 21. Ибо незнавшаго грѣха Онъ Богъ сдѣлалъ для насъ *жертвою* за грѣхъ, чтобы мы въ Немъ сдѣлались праведными предъ Богомъ.

Ефес. 5, 2. И живите въ любви, какъ и Христосъ возлюбилъ насъ и предалъ Себя за насъ въ приношеніе и жертву Богу, въ благоуханіе пріятное.

Евр. 9, 28. Такъ и Христосъ, однажды принесши Себя въ жертву, чтобы подъять грѣхи многихъ, во второй разъ явится *не для очищенія* грѣха, а для ожидающихъ Его во спасеніе.

Колос. І, 20. И чтобы посредствомъ Его примирить съ Собою все, умиротворивъ чрезъ Него, кровію креста Его, и земное и небесное. Сравн. Іоан. 12, 32—33. 1 Петр. 2, 24. См. выше.

Крестъ явился знаменемъ нашей вѣры: Числ. 21, 8; Іоан. 3, 14; Псал. 59, 6. См. выше.

Крестъ былъ какъ бы жертвенникомъ для І. Христа, а нарочитая честь всегда подобаетъ жертвеннику:

Мѳ. 23, 19. Безумные и слѣпые! что больше, даръ, или жертвенникъ, освящающій даръ?

20. И такъ клянущійся жертвенникомъ клянется имъ и всѣмъ, что на немъ.

Въ Ветхомъ Завѣтѣ удѣлялась честь даже орудію, послужившему на добро:

І Цар. 2І, 9. И сказалъ священникъ: вотъ мечъ Голіаѳа филистимлянина, котораго ты поразилъ въ долинѣ дуба, завернутый въ одежду, позади ефода.

2 Макк. І5, 15. Тогда Іеремія, простерши правую руку, далъ Іудѣ золотой мечъ, и подавая его, сказалъ:

16. «Возьми этотъ святый мечъ, даръ отъ Бога, которымъ ты сокрушишь враговъ».

Посему особенная честь подобаетъ и св. кресту Христову, который въ себѣ совмѣщаетъ всѣ сіи свойства. Дѣйствительно, крестъ Христовъ пророки называютъ „благословеннымъ“ древомъ (Премуд. Сол. 14, 7: „Благословенно древо, чрезъ которое бываетъ правда“), прославленнымъ подножіемъ ногъ Господнихъ (Исаіи 60 13).

Слово о крестѣ считаютъ „силою Божіей“ и „благовѣствованіемъ Христовымъ“:

I Коринө. 1, 18. Ибо слово о крестѣ для погибающихъ юродство есть, для насъ спасаемыхъ сила Божія.

Апостолы „хвалятся“ крестомъ Христовымъ:

Галат. 6, 14. А я не желаю хвалиться, развѣ только крестомъ Господа нашего Іисуса Христа, которымъ для меня міръ распятъ, и я для міра.

Злыхъ же людей считаютъ врагами креста Христова:

Филип. 3, 18. Ибо многіе, о которыхъ я часто говорилъ вамъ, а теперь даже со слезами говорю, поступаютъ, какъ враги креста Христова.

О крестномъ знаменіи.

Такъ какъ крестъ есть священное орудіе и знамя нашей вѣры, то всяческое употребленіе его спасительно для насъ. Во время молитвы мы на себя рукою полагаемъ крестное знаменіе въ знакъ того, что не стыдимся исповѣдывать нашу вѣру въ Распятаго:

I Коринө. 2. 2 Ибо я разсудилъ быть у васъ не знающимъ ничего, кромѣ Іисуса Христа, и притомъ распятаго.

2. Тимоө. 1, 8. Итакъ не стыдись свидѣтельства Господа нашего Іисуса Христа, ни меня, узника Его: но страдай съ благовѣстіемъ Христовымъ силою Бога.

И что мы надѣемся быть услышанными Богомъ только въ силу крестныхъ заслугъ Іисуса Христа:

Іоан. 16, 23. И въ тотъ день вы не спросите Меня ни о чемъ. Истинно, истинно говорю вамъ: о чемъ ни попросите Отца во имя Мое, дастъ вамъ.

Крестное знаменіе прямо предполагается въ наставленіи апостола „воздѣвать руки“ во время молитвы:

I Тимоө. 2. 8. Итакъ желаю, чтобы на всякомъ мѣстѣ произносили молитвы мужи, воздѣвая чистыя руки безъ гнѣва и сомнѣнія.

Носимъ знакъ „поруганія“ Христа:

Евр. 13, 13. Итакъ выйдемъ къ Нему за станъ, нося Его поруганіе.

Сохраняемъ „печать Бога живаго на челѣ“ своемъ:

Откр. 7, 2. И видѣлъ я иного Ангела, восходящаго отъ востока солнца и имѣющаго печать Бога живаго. И воскликнулъ онъ громкимъ голосомъ къ четыремъ Ангеламъ, которымъ дано вредить землѣ и морю, говоря:

3. Не дѣлайте вреда ни землѣ, ни морю, ни деревамъ, доколѣ не положимъ печати на челахъ рабовъ Бога нашего.

9, 4. И сказано было ей, чтобы не дѣлала вреда травѣ земной, и никакому дереву, а только однимъ людямъ, которые не имѣютъ печати Божіей на челахъ своихъ.

III.

Возраженія заблудшаго и отвѣты православнаго сына Церкви о крестѣ и крестномъ знаменіи.

Заблудшій: Крестъ есть позорная шибеница или плаха, придуманная для казни злодѣевъ, а потому чествовать плаху неумѣстно и смѣшно.

Православный: Плаха и мечъ являются непріятнымъ и ненавистнымъ орудіемъ только для злодѣя, на котораго, за его собственныя преступленія, эти орудія обрушиваются своимъ разрушительнымъ дѣйствіемъ; для невинныхъ гражданъ эти орудія, напротивъ, служатъ охраной и защитою. Притомъ крестъ, который послужилъ дѣлу спасенія всего рода человѣческаго, есть не простое, но особенное орудіе; поэтому крестъ, какъ орудіе ставить рядомъ съ обыкновенными орудіями невозможно. А потому, что неумѣстно по отношенію къ обыкновенной плахѣ, то можетъ быть умѣстнымъ по отношенію къ особенной плахѣ—Христовой. Для блага человѣчества божественный Промыслъ неоднократно избиралъ средствами и знаками божественной милости Своей именно такіе предметы,

которые въ обыкновенномъ мнѣніи людей считаются мерзкими и презрѣнными, напр. „мѣдная гадина“ (Числ. 21, 8), крайняя плоть (Быт. 17, 11). Поэтому мы не должны удивляться, если для св. дѣла искупленія человѣчества божественная Премудрость избрала позорное орудіе —крестъ. „Благоугодно было Богу юродствомъ проповѣди (относительно креста) спасти вѣрующихъ (1 Корин. 1, 21—25).

Какъ въ ветхозавѣтной жизни получили благодать Божію и спасеніе только тѣ люди, которые приняли юродство проповѣди объ обрѣзаніи, мѣдномъ змѣѣ и др., такъ и въ новозавѣтной жизни спасеніе могутъ получать только принявшіе юродство проповѣди относительно чествованія креста Христова.

Заблудшій: Крестъ есть та позорная шибеница, на которой враги безчестно убили Господа Христа. Какъ нельзя чествовать плахи, на которой злодѣи убили моего отца или благодѣтеля, такъ нельзя чествовать креста, на которомъ враги убили Христа. Крестъ за служиваетъ не чествованія, а поруганія.

Православный: Настоящее возраженіе покоится на извращенномъ пониманіи самыхъ искупительныхъ страданій Богочеловѣка.

Самое распятіе Спасителя представляетъ славу, затмившую собою всякое безчестіе: Свои страданія Самъ Іисусъ Христосъ неоднократно называлъ прославленіемъ (см. Іоан. 7, 39, 12, 23—28. 13, 31. 17, 1), такъ какъ вслѣдствіе искупительныхъ страданій Своихъ Іисусъ Христосъ вошелъ въ славу, возсѣлъ одесную Бога Отца (Лук. 24, 26. Фил. 2, 8. 9. Евр. 12, 2), и такъ какъ впослѣдствіи на подвигъ души Своей Онъ смотрѣлъ только съ довольствомъ (Исаіи 53, 11). Посему сектанты сожалѣющіе о святыхъ страданіяхъ Спасителя и считающіе крестъ зломъ, думаютъ не о томъ, что Божіе, но о томъ, что человѣческое, и всецѣло навлекаютъ на себя высказанное Господомъ ап. Петру негодованіе (см. Мѳ. 16, 21—28). Послѣ этого совершенно не умѣстно сопоставлять смерть обыкновеннаго человѣка на обыковенной плахѣ со смертью Богочеловѣка на крестѣ. Кромѣ того, разница между обыкновенною плахою и крестомъ Христовымъ обнаруживается еще изъ слѣдующаго: обыкновенный человѣкъ всегда принимаетъ смерть не добровольно, а за преступленія; своими муками и смертью—близкимъ доставляетъ онъ одну печаль и безчестіе, также и себѣ принимаетъ одно безчестіе и страданія. Напротивъ, Богочеловѣкъ принялъ страданія совершенно добровольно и невинно, Своими страданіями и смертію Онъ доставилъ всѣмъ людямъ избавленіе отъ грѣха, проклятія и смерти, а Себѣ при непродолжительныхъ страданіяхъ увеличилъ вѣчную славу, такъ какъ искупленные люди послѣ этого стали прославлять въ Богочеловѣкѣ не только Творца и Промыслителя, но также Искупителя міра.

Такимъ образомъ, крестъ есть орудіе не позора и не зла, а есть орудіе чести и величайшаго добра для всего человѣчества (Ефес. 2, 16), а потому и подобаетъ ему чествованіе.

Заблудшій: Если крестъ есть орудіе спасенія, то всетаки честь не ему подобаетъ, а Христу.

Когда ружьемъ убьютъ напавшаго на меня врага, то неужели я долженъ благодарить ружье, а не дѣйствовавшаго этимъ ружьемъ и спасшаго меня человѣка?

Православный: Опять должно напомнить сектантамъ, что дѣло спасенія, орудіе и Самого Богочеловѣка—Спасителя нельзя сравнивать съ дѣломъ защиты, орудіемъ и самимъ защитникомъ-спасителемъ изъ обыкновенныхъ людей. Разумѣется, за дѣло спасенія мы постоянно должны благодарить и прославлять Господа—Спасителя, однако должны чествовать и орудіе спасенія. Посредствомъ креста Господь убилъ вражду (Ефес. 2, 16), это орудіе Самъ Господь обагрилъ Своею честною Кровію („Кровію креста Его“)— (Колосс. 1, 20). Своимъ употребленіемъ освятилъ его (ср. Числ. 17, 8—10), почтилъ прообразами еще въ Ветхомъ Завѣтѣ (см. Числ. 21, 8. 9). Если Давидово оружіе пораженія Голіаѳа съ честію сохранялось въ св. скиніи („завернутый въ одежду, позади Ефода“—1 Цар. 21, 9), если мечъ пророка Іереміи называется святымъ даромъ отъ Бога (2 Макк. 15, 15, 16), то тѣмъ большей чести заслуживаетъ орудіе Христово, т. е. св. крестъ.

Заблудшій: Орудіями страданій Спасителя а также орудіями для спасенія, одинаково были—крестъ, гвозди, молотокъ, воины; всѣ они навѣрное были обагрены честною Кровью Господа. Поэтому, по православному выходитъ, что одинаково должно чествовать, крестъ, молотокъ, римскихъ воиновъ.

Православный: Въ отвѣтъ на это слѣдуетъ сказать сектантамъ, что если-бы въ словѣ Божіемъ было высказано, что всѣ эти предметы суть священные, то мы, конечно, должны были бы чтить ихъ. Однако въ словѣ Божіемъ сказано, что Господь умиротворилъ „Кровью креста Его" (Колосс. 1, 20), что человѣка съ Богомъ примирилъ „посредствомъ креста" (Ефес. 2, 16), что „Слово о крестѣ есть сила Божія" (1 Корин. 1, 18); но ничего не сказано объ умиротвореніи „кровію молотка", о примиреніи „посредствомъ воина", не сказано, что „слово о воинѣ есть сила Божія". Поэтому мы чтимъ крестъ Христовъ, но не чтимъ другихъ орудій. Такъ разсуждать по-сектантски и значитъ — мудрствовать сверхъ написаннаго (ср. 1 Корин. 4, 6).

Заблудшій: Если честь подобаетъ кресту Христову, то всетаки подобаетъ непосредственно тому самому кресту, на которомъ Господь лично пострадалъ, а не всѣмъ тѣмъ крестамъ, которые никогда не бывали на Голгоѳѣ, и которыхъ никогда не касались ноги Господа Христа.

Православный: Разсуждающій такимъ образомъ сектантъ какъ бы такъ говоритъ: „читать и уважать слѣдуетъ только тѣ книги евангелія и посланій, которыя собственноручно написаны самими св. апостолами, а переписанныхъ и перепечатанныхъ другими людьми св. книгъ не стоитъ ни читать, ни уважать". Въ своемъ неразуміи сектантъ упускаетъ изъ виду, что назиданіе одинаково можно получать какъ отъ подлинной евангельской рукописи и крестнаго древа, такъ и отъ копій съ подлиннаго евангелія и креста. Разумѣется, особенная честь подобаетъ настоящему древу креста Христова, но надлежащая честь слѣдуетъ и подобію сего священнаго древа.

Заблудшій: Православные открещиваются рукою и отъ Церкви, и отъ бѣса; да и что ему (православному) поможетъ, когда онъ машетъ рукою.

Православный: Вмѣсто отвѣта, слова сектанта можно перефразировать такъ: „сектантъ отмаливается языкомъ и отъ Бога, когда, напр., берется за евангеліе, и отъ бѣса, когда съ нимъ случается что-нибудь страшное и неладное. Да и что ему (сектанту) поможетъ, когда онъ дѣйствуетъ языкомъ?" Настоящее сектантское мудрованіе отъ своей головы ясно осуждается прямо выраженнымъ требованіемъ апостола, чтобы мы воздѣвали руки во время молитвы (1 Тимоѳ. 2, 8). Надлежащая полная молитва представляетъ собою лучшее утѣшеніе и успокоеніе во всѣхъ жизненныхъ обстоятельствахъ. (Ефес. 6, 18). (Ольшевскій, стр. 108—112).

IV.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о крестѣ и крестномъ знаменіи.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудровніе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе
	а) Св. крестъ — древо, знамя.	
	I.	
Мѳ. 10, 38. И кто не беретъ креста своего и слѣдуетъ за Мною, тотъ не достоинъ Меня. **Мрк. 8, 34.** И подозвавъ народъ съ учениками Своими, сказалъ имъ: кто хочетъ идти за	Этими текстами сектанты утверждаютъ, что подъ крестомъ нужно понимать не изъ матеріала сдѣланный крестъ, а терпѣніе и страданія, которыя несъ на Себѣ Господь нашъ Іисусъ Христосъ. Дѣйствительно, въ означенныхъ мѣстахъ слово	**Іоан. 19, 16.** Тогда наконецъ онъ (Пилатъ) предалъ Его имъ на распятіе. И взяли Іисуса, и повели. **17.** И, неся крестъ Свой, Онъ вышелъ на мѣсто, называемое лоб-

Мною, отвергнись себя, и возьми крестъ свой, и слѣдуй за Мною.

Лук. 9, 23. Ко всѣмъ же сказалъ: если кто хочетъ идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крестъ свой, и слѣдуй за Мною. (Сравн. Мѳ. 16, 24; Луки 14, 27; и Мрк. 10, 21).

„крестъ“ употреблено въ переносномъ смыслѣ, въ смыслѣ тѣхъ страданій, которыя нерѣдко въ жизни выпадаютъ на долю человѣка и которыя христіанинъ долженъ переносить твердо и безропотно, помня страданія за насъ Господа. Но что на основаніи этихъ мѣстъ нельзя вездѣ въ св. Писаніи подъ словомъ „крестъ“ подразумѣвать страданій и терпѣнія, то для этого достаточно сослаться на исторію распятія Спасителя: Іоан. 19, 16—19. Изъ сопоставленія Мѳ. 27, 32 и Мрк. 15, 21, можно видить, что древо креста несъ на себѣ Симонъ Киринеянинъ и Самъ Іисусъ Христосъ. Своимъ примѣромъ Господь заповѣдалъ и намъ не чуждаться ни креста страданій (Мрк. 8, 34), ни креста вещественнаго, на которомъ пострадалъ Господь: Евр. 13, 13.

ное, по-еврейски Голгоѳа.

18. Тамъ распяли Его и съ Нимъ двухъ другихъ, по ту и по другую сторону, а посреди Іисуса.

19. Пилатъ же написалъ и надпись, и оставилъ на крестѣ. Написано было: Іисусъ Назорей, Царь Іудейскій.

Мѳ. 27, 32. Выходя, они встрѣтили одного Киринеянина, по имени Симона; сего заставили нести крестъ Его.

Мрк. 15, 21. И заставили проходящаго нѣкоего Киринеянина Симона, отца Александрова и Руфова, идущаго съ поля, нести крестъ Его.

Евр. 13, 13. Итакъ выйдемъ къ Нему за станъ, нося Его поруганіе.

б) Чествованіе св. креста.

1 Петр. 2, 24 Онъ (Іисусъ Христосъ) грѣхи наши Самъ вознесъ тѣломъ Своимъ на древо, дабы мы, избавившись отъ грѣховъ, жили для правды: ранами Его вы исцѣлились.

Кол. 2, 14. Истребивъ ученіемъ бывшее о насъ рукописаніе, которое было противъ насъ, Онъ взялъ его отъ среды и пригвоздилъ ко кресту.

На основаніи этихъ мѣстъ сектанты утверждаютъ, что крестъ Христовъ оскверненъ вознесенными на него грѣхами и рукописаніемъ о насъ, которыя, по мнѣнію сектантовъ на крестѣ же и остались. Неразумность этой мысли ясно видна изъ слѣдующаго: грѣхи наши на древо Самъ Господь вознесъ „Тѣломъ Своимъ“ (1 Петр. 2, 24), бывшее о насъ рукописаніе Онъ истребилъ какъ „ученіемъ“ Своимъ, такъ и „пригвожденіемъ ко кресту“ (Колос. 2, 14, срав. Ефес. 2, 16). Если принятіемъ на Себя людскихъ грѣховъ пречистый Господь не осквернился: 1 Іоан. 3, 5, и если истребленіемъ рукописанія не осквернено ученіе Христово или Евангеліе, то не осквернился и крестъ Христовъ, которымъ уничтожено грѣховное рукописаніе и убита вражда. Поелику на крестъ Господь вознесъ грѣхи и рукописаніе Тѣломъ Своихъ, то Святость Тѣла Христова предвозмогла все нечистое, уничтожила на крестѣ грѣхи и рукописаніе (срав. Ефес. 2, 16), а самый крестъ честною кровію Господа освятился. (Колос. 1, 19, 20). Крестомъ Христовымъ апостолъ даже хвалится: Галат. 6, 14, а сектанты смущаются: 1 Кор. 1, 18.

Ефес. 2, 16. И въ одномъ тѣлѣ примирить обоихъ съ Богомъ посредствомъ креста, убивъ вражду на немъ.

1 Іоан. 3, 5. И вы знаете, что Онъ (Іисусъ Христосъ) явился для того. чтобы взять грѣхи наши, и что въ Немъ нѣтъ грѣха.

Колос. 1, 19. Ибо благоугодно было *Отцу*, чтобы въ Немъ обитала всякая полнота.

20. И чтобы посредствомъ Его примирить съ Собою все, умиротворивъ чрезъ Него, кровію креста Его, и земное и небесное.

Гал. 6, 14. А я не желаю хвалиться, развѣ только крестомъ Господа нашего Іисуса Христа, которымъ для меня міръ распятъ, и я для міра.

1 Коринѳ. 1, 18. Ибо слово о крестѣ для погибающихъ есть безуміе.

III.

Гал. 3, 13. Христосъ искупилъ насъ отъ клятвы закона, сдѣлавшись за насъ клятвою (ибо написано: проклятъ всякъ, висящій на древѣ). (Второз. 21, 23).

Второз. 21, 22. Если въ комъ найдется преступленіе, достойное смерти, и онъ будетъ умерщвленъ, и ты повѣсишь его на деревѣ:

23. То тѣло его не должно ночевать на деревѣ, но погреби его въ тотъ же день; ибо проклятъ предъ Богомъ (всякій) повѣшенный (на деревѣ).

Примѣч. Проклятіе, тяготѣвшее надъ висящимъ на древѣ ветхозавѣтнымъ преступникомъ, сектанты по невѣжеству относятъ и къ орудію нашего спасенія—кресту.

Указываемое сектантами въ этихъ мѣстахъ „проклятіе" касается не креста, а висѣвшаго („всякій висящій") на древѣ крестномъ преступника, но на томъ крестѣ, который мы почитаемъ, висѣлъ не преступникъ, а Спаситель всего міра, Который Своимъ прикосновеніемъ освятилъ крестъ. Самая причина сего проклятія опять заключается не въ крестѣ, а людяхъ и грѣхахъ людскихъ, вызвавшихъ крестныя страданія Господа: I Іоан. 3, 5. Исаіи 53, 5. Поэтому негодованіе вслѣдствіе этого проклятія сектанты должны направить не на крестъ, а скорѣе на людей; но поелику Господь заповѣдалъ любить ближнихъ людей: Іоанн. 13, 34. 35,—то все негодованіе сектанты должны направить на самихъ себя за невѣжественное истолкованіе слова Божія: 2 Петр. 3, 16. Въ отношеніи креста Христова должно помнить и держаться слѣдующаго правила: „что Богъ очистилъ, того ты не почитай нечистымъ": Дѣян. 10, 15.

Исаія 53, 5. Но Онъ изъязвленъ былъ за грѣхи наши, и мучимъ за беззаконія наши; наказаніе міра нашего было на Немъ, и ранами Его мы исцѣлились.

I Іоан. 3, 5. См. п. II.

Іоан. 13, 34. Заповѣдь новую даю вамъ, да любите другъ друга: какъ Я возлюбилъ васъ, такъ и вы да любите другъ друга.

35. По тому узнаютъ всѣ, что вы Мои ученики, если будете имѣть любовь между собою.

2 Петръ 3, 16. что невѣжды и неутвержденные, къ собственной своей погибели, превращаютъ, какъ и прочія Писанія.

Дѣян. 10, 15. Тогда въ другой разъ былъ гласъ къ нему: что Богъ очистилъ, того ты не почитай нечистымъ.

IV.

Премудр. Солом. 14, 8. А это рукотворенное проклято и само, и сдѣлавшій его—за то, что сдѣлалъ; а это тлѣнное названо богомъ.

Примѣч. Эти слова, относящіяся къ идоламъ рукотвореннымъ, сектанты относятъ и ко кресту Христову.

Здѣсь проклинается то рукотворенное древо, которое названо „богомъ", т. е. проклинаются идолы, которыхъ язычники признавали за боговъ. Чрезъ крестъ же явилась правда: ст. 7. Но богомъ онъ никогда не называется, и потому ко кресту сіи слова не имѣютъ отношенія. Здѣсь-то и сбываются слова апостола надъ сектантами во всей своей силѣ: 1 Кор. 1, 18.

Премудр. Солом. 14, 7. Благословенно древо, чрезъ которое бываетъ правда.

I Кор. 1, 18. Ибо слово о крестѣ для погибающихъ есть безуміе, а для насъ спасаемыхъ сила Божія.

V.

Ієрем. 10, 3. Ибо уставы народовъ—пустота: вырубаютъ дерево въ лѣсу, обдѣлываютъ его руками плотника при помощи топора.

4. Покрываютъ серебромъ и золотомъ, прикрѣпляютъ гвоздями и молотомъ, чтобы не шаталось.

Примѣч. Приведенныя слова сектанты относятъ къ кресту Христову и его украшеніямъ

Этимъ мѣстомъ осуждается то обдѣланное дерево (обточенный столпъ), которое для религіозныхъ цѣлей употребляемо было „язычниками" (ст. 2), т. е. осуждаются идолы; но этимъ осуждается не всякое религіозное употребленіе обдѣланнаго столпа, напр., не осуждается употребленіе придорожныхъ и намогильныхъ крестовъ, что уже достаточно видно изъ религіознаго употребленія обдѣланнаго столпа („знамя"). Моисеемъ: Числ. 21, 8. 9. (Сравн. Евр. 13, 13).

Числ. 21, 8. И сказалъ Господь Моисею: сдѣлай себѣ (мѣднаго) змѣя и выставь его на знамя, и (если ужалитъ змѣй какого либо человѣка) ужаленный, взглянувъ на него, останется живъ.

9. И сдѣлалъ Моисей мѣднаго змѣя и выставилъ его на знамя, и когда змѣй ужалилъ человѣка, онъ, взглянувъ на мѣднаго змѣя, оставался живъ.

VI.

Мѳ. 5, 35. Не клянись ни землею, потому что она подножіе ногъ Его; ни Іерусалимомъ, потому что онъ городъ великаго Царя.

На основаніи этого мѣста, сектанты подъ словомъ „подножіе" въ св. Писаніи вездѣ разумѣютъ землю, дабы тѣмъ ослабить значеніе подножія креста Христова. Дѣйствительно, въ разныхъ мѣстахъ св. Писанія словомъ „подножіе" отмѣчена земля, но есть подножіе изъ дерева: Исаіи 60, 13, и подножіе, поправшее враговъ Божіихъ: Дѣян. 2, 35. О прославленіи подножія земли ничего не сказано; прославленіе же подножія древеснаго ясно указано („прославлю"—Исаіи 60, 13). Подножіе, сокрушившее враговъ, также обнаружило силу (см. Дѣян. 2, 35, 36). Крестъ Господень былъ подножіемъ ногъ Его: Мѳ. 27, 42, подножіемъ древеснымъ: Дѣян. 5, 30. Онъ былъ причиною особенной славы Господа Христа: Лук. 24. 26. (Евр. 12, 2). Посредствомъ креста Христова и подъ крестомъ—подножіемъ попраны враги Божіи и человѣчества—діаволъ, грѣхъ, смерть: 1 Кор. 15, 26—27; (Ефес. 2, 16. п. 11). Евр. 10, 13). На семъ основаніи св. крестъ мы должны признавать прославленнымъ и могущественнымъ подножіемъ ногъ Господнихъ. Посему, какъ видно и изъ Псал. 98, 5, подъ „подножіемъ" должно разумѣть не землю, которая для Господа и для нашего спасенія ничего не сдѣлала (ср. „проклята земля"—Быт. 3, 17), а св. крестъ Господень, коему, на основаніи сихъ мѣстъ, должно воздавать „поклоненіе" и „прославленіе". Что не всегда можно подъ „подножіемъ ногъ Господнихъ" разумѣть землю, видно еще изъ слѣдующихъ соображеній: Слово Божіе (Псал. 98, 5; Псал. 131, 7) повелѣваетъ „*поклоняться*" подножію Божію; если бы здѣсь разумѣть землю, то непонятно было бы, почему псалмопѣвецъ зоветъ для *поклоненія этой землѣ* въ жилище Божіе, т. е. храмъ: Псал. 131, 13—14, вѣдь *поклоняться землѣ* можно вездѣ, на всякомъ мѣстѣ.

Исаія 60, 13. Слава Ливана прійдетъ къ тебѣ, кипарисъ и певгъ и вмѣстѣ кедръ, чтобъ украсить мѣсто святилища Моего,—и Я прославлю подножіе ногъ Моихъ.

Дѣян. 2, 35. доколѣ положу враговъ Твоихъ въ подножіе ногъ Твоихъ (Псал. 109, 1).

Мѳ. 27, 42. Другихъ спасалъ, а Себя Самого не можетъ спасти. Если Онъ Царь Израилевъ, пусть теперь *сойдетъ съ креста*, и увѣруемъ въ Него.

Дѣян. 5, 30. Богъ отцовъ нашихъ воскресилъ Іисуса, Котораго вы умертвили, повѣсивши на древѣ.

Лук. 24, 26. Не такъ ли надлежало пострадать Христу, и войти въ славу Свою?

I Кор. 15, 26. Послѣдній же врагъ истребится—смерть,

27. Потому что все покорилъ подъ ноги Его.

Евр. 10, 13. Ожидая затѣмъ, доколѣ враги Его будутъ положены въ подножіе ногъ Его. (Пс. 2, 8).

Псал. 98, 5. Превозносите Господа Бога нашего и покланяйтесь подножію Его: свято оно!

Псал. 131, 7. Пойдемъ къ жилищу Его, поклонимся подножію ногъ Его.

Псал. 113, 13—14. Избралъ Господь Сіонъ, возжелалъ его въ жилище Себѣ. Это—покой Мой на вѣки; здѣсь вселюсь, ибо Я возжелалъ Его.

VII.

Дѣян. 17, 24. Богъ, сотворившій міръ и все, что въ немъ, Онъ, будучи Господомъ неба и земли, не въ рукотворенныхъ храмахъ живетъ.

Служенія рукъ человѣческихъ бываютъ различнаго достоинства, напр.: когда мы служимъ Богу посредствомъ подачи своими руками милостыни нуждающемуся: Мѳ. 6, 3, когда мы воздѣваемъ чистыя руки во время молитвы: 1 Тимѳ.

Мѳ. 6, 3. У тебя же, когда творишь милостыню, пусть лѣвая рука твоя не знаетъ, что дѣлаетъ правая.

I Тимѳ. 2, 8. И такъ желаю, чтобы на вся-

25. И не требуетъ служенія рукъ человѣческихъ, какъ бы имѣющій въ чемъ либо нужду, Самъ дая всему жизнь и дыханіе и все.

Примѣч. Эти слова сектанты приводятъ, отрицая пользу отъ крестнаго знаменія.

2, 8, то неужели такого служенія Господь не пріемлетъ? Богъ не требуетъ именно такого служенія рукъ человѣческихъ, которое непремѣнно предполагаетъ, что Богъ „какъ бы имѣетъ въ чемъ либо нужду“, которое (служеніе) разсчитываетъ сдѣлать для Бога услугу въ томъ, въ чемъ будто бы Онъ нуждается. Такія услуги язычники дѣлали богамъ своимъ, когда пищею и питіемъ разсчитывали удовлетворить голодъ и жажду боговъ своихъ, напр., Даніил. 14, 3. 6. Полагая на себѣ крестное знаменіе руками, мы совсѣмъ не думаемъ сдѣлать услугу Богу, но напротивъ — къ себѣ стараемся приблизить силу Божію: Исх. 17, 11. Кромѣ того и сами сектанты во время молитвы нарочито складываютъ руки особеннымъ образомъ; слѣдовательно, вышеуказанный текстъ должны обращать они и противъ самихъ себя, если только не откажутся отъ подобнаго кривотолка.

комъ мѣстѣ произносили молитвы мужи, воздѣвая чистыя руки безъ гнѣва и сомнѣнія.

Данія. 14, 3. Былъ у Вавилонянъ идолъ, по имени Вилъ, и издерживали на него каждый день двадцать большихъ мѣръ пшеничной муки, сорокъ овецъ и вина шесть мѣръ.

6. Царь сказалъ: «не думаешь ли ты, что Вилъ не живой богъ? не видишь ли, сколько онъ ѣстъ и пьетъ каждый день?

Исх. 17, 11. И когда Моисей поднималъ руки свои, одолѣвалъ Израиль, а когда опускалъ руки свои, одолѣвалъ Амаликъ.

VIII.

Евр. 6, 6. И отпадшихъ опять обновлять покаяніемъ; когда они снова распинаютъ въ себѣ Сына Божія и ругаются Ему.

Примѣч. По мнѣнію сектантовъ, основанному на этомъ текстѣ, выходитъ, что православные, творя крестное знаменіе, эти самымъ распинаютъ Сына Божія.

Здѣсь говорится объ „отпадшихъ“, которые въ „себѣ“ распинаютъ Сына Божія и „ругаются Ему“. Такое распинаніе внутри себя и ругательство надъ Сыномъ Божіимъ совершаютъ отпадшіе отъ истинной православной вѣры сектанты, люди, совсѣмъ не вѣрующіе во Христа (напр. евреи), а также вообще злые люди посредствомъ худыхъ мыслей и худыхъ дѣлъ. Къ христіанскому крестному знаменію, которое мы производимъ не въ себѣ, а „на себѣ“, это мѣсто не можетъ относиться еще потому, что при совершеніи крестнаго знамени мы не бранимъ Сына Божія, но *почтительно* воспоминаемъ Его и кланяемся Ему, каковое почтительное воспоминаніе распятія для насъ спасительно: Гал. 2, 19. 20. 3, 1. Кромѣ того въ крестномъ знаменіи мы наглядно выражаемъ готовность распять не Господа, а себя: Гал. 5, 24. И этого крестнаго знаменія мы не должны гнушаться, какъ то дѣлаютъ сектанты, а должны вмѣстѣ съ ап. Павломъ хвалиться: Гал. 6, 14.

Гал. 2, 19. Закономъ я умеръ для закона, чтобы жить для Бога. Я сораспялся Христу.

20. И уже не я живу, но живетъ во мнѣ Христосъ. А что нынѣ живу во плоти, то живу вѣрою въ Сына Божія, возлюбившаго меня и предавшаго Себя за меня.

Гал. 3, 1. О несмысленные Галаты! кто прельстилъ васъ не покоряться истинѣ, васъ, у которыхъ предъ глазами предначертанъ былъ Іисусъ Христосъ, какъ бы у васъ распятый?

Гал. 5, 24. Но тѣ, которые Христовы, распяли плоть со страстями и похотями.

Гал. 6, 14. А я не желаю хвалиться, развѣ только крестомъ Господа нашего Іисуса Христа, Которымъ для меня міръ распятъ, и я для міра.

IX.

Откр. 13, 16. И онъ сдѣлаетъ то, что всѣмъ малымъ и великимъ, бо-

Здѣсь говорится о „начертаніи имени или числа имени звѣря“ (т. е. діавола):

Откр. 13, 2. Звѣрь, котораго я видѣлъ, былъ подобенъ барсу; ноги у

гатымъ и нищимъ, свободнымъ и рабамъ, положено будетъ начертаніе на правую руку ихъ, или на чело ихъ;

17. И что никому нельзя будетъ ни покупать, ни продавать, кромѣ того, кто имѣетъ это начертаніе, или имя звѣря, или число имени его.

Откр. 14, 9. И третій Ангелъ послѣдовалъ за ними, говоря громкимъ голосомъ: кто покланяется звѣрю и образу его, и принимаетъ начертаніе на чело свое, или на руку свою;

Откр. 14, 11. И дымъ мученія ихъ будетъ восходить во вѣки вѣковъ, и не будутъ имѣть покоя ни днемъ, ни ночью покланяющіеся звѣрю и образу его и принимающіе начертаніе имени его.

Примѣч. Начертаніе звѣря на правой рукѣ сектанты отождествляютъ съ крестнымъ знаменіемъ.

Откр. 13, 2. 6, которое примутъ на чело свое и на руку свою несчастные люди, имѣющіе поклониться діаволу и признать его своимъ богомъ: Откр. 13, 4. 8. Все это имѣетъ произойти при кончинѣ міра, когда діаволъ получитъ на землѣ полную власть, и когда даже купли и продажи не будетъ дозволено производить тому, кто на своемъ челѣ или на рукѣ не имѣетъ начертанія или числа звѣря: Откр. 13, 17. Теперь же безпрепятственно производитъ куплю и продажу всякій, какъ православный, такъ и сектантъ. Слова разбираемыхъ мѣстъ невозможно относить къ крестному знаменію, такъ какъ оно со временъ апостольскихъ употребляется тѣми людьми, которые покланяются Іисусу Христу и Его признаютъ Богомъ. При именословномъ священническомъ благословеніи вытянутый указательный палецъ принимаетъ форму буквы І, согнутый средній форму *С*, большой, скрещенный съ безымяннымъ форму *Х*, согнутый мизинецъ форму *С*; такимъ образомъ при благословеніи производится начертаніе креста именемъ Господа нашего Іисуса Христа: Сирах. 45, 19. Посему, кто благословеніе христіанскаго священника или крестное знаменіе приравниваетъ къ начертанію діавольскаго имени, тотъ страшно богохульствуетъ и, какъ отступникъ отъ вѣры, уклоняется въ пустословіе: 1 Тим. 1, 6. 7.

него, какъ у медвѣдя, а пасть у него, какъ пасть у льва; и далъ ему драконъ силу свою и престолъ свой и великую власть.

Откр. 13, 6. И отверзъ онъ (звѣрь) уста свои для хулы на Бога, чтобы хулить имя Его, и жилище Его, и живущихъ на небѣ.

Откр. 13, 4. И поклонились звѣрю, говоря: кто подобенъ звѣрю сему? и кто можетъ сразиться съ нимъ?

8. И поклонятся ему всѣ живущіе на землѣ, которыхъ имена не написаны въ книгѣ жизни у Агнца, закланнаго отъ созданія міра.

Сир. 45, 19. Ему постановлено въ вѣчный завѣтъ и сѣмени его на дни неба, чтобъ они служили Ему, и вмѣстѣ священнодѣйствовали, и благословляли народъ Его именемъ Его.

1 Тим. 6. Отъ чего отступивъ, нѣкоторые уклонились въ пустословіе.

7. Желая быть законоучителями, но не разумѣя ни того, о чемъ говорятъ, ни того, что утверждаютъ.

X.

Исаія 44, 20. Онъ (язычникъ) гоняется за пылью; обманутое сердце ввело его въ заблужденіе, и онъ не можетъ освободить души своей и сказать: не обманъ ли въ правой рукѣ моей?

Примѣч. Эти слова сектанты также относятъ къ крестному знаменію.

Подъ „обманомъ" въ правой рукѣ разумѣется кусокъ дерева, изъ котораго язычникъ правою рукою дѣлаетъ себѣ идола или ложнаго бога, срав. 44, 19. Слова этого мѣста къ совершенію крестнаго знаменія правою рукою не могутъ относиться точно также, какъ не могутъ отнестись они и къ совершенію милостыни тою же рукою, ибо послѣдняя, по слову Спасителя, должна дѣлаться тоже правою рукою (Мѳ. 6, 3).

Исаія 44, 19. И не возьметъ онъ (язычникъ) этого къ своему сердцу, и нѣтъ у него столько знанія и смысла, чтобы сказать: «половину его я сжегъ въ огнѣ, и на угольяхъ его испекъ хлѣбъ, изжарилъ мясо, и съѣлъ: а изъ остатка его сдѣлаю ли я мерзость? буду ли покланяться куску дерева?

Мѳ. 6, 3 См. выше.

О ПОВИНОВЕНІИ ВЛАСТЯМЪ.

I.

Православное ученіе о царской власти и о повиновеніи Богомъ установленнымъ властямъ.

Для непрерывнаго единоначалія, Богъ въ народѣ Своемъ поставилъ *царя*. И такіе благочестивые цари, какъ Давидъ, Іосафатъ, Езекія, Іосія, представляютъ образцы того, какъ успѣшно *самодержавный* государь можетъ и долженъ служить къ прославленію Царя небеснаго, въ земномъ царствѣ человѣческомъ и вмѣстѣ съ тѣмъ утвержденію и охраненію истиннаго благоденствія въ народѣ своемъ.

Царская *наслѣдственная* власть есть высокій *даръ Божій* избранному Богомъ лицу и народу, какъ объ этомъ свидѣтельствуетъ божественное обѣщаніе сего дара съ клятвою: „клялся Господь Давиду истиною и *не отречется ея: отъ плода чрева твоего посажу на престолѣ твоемъ* (Псал. 131, 11); *вознесохъ избраннаго* отъ людей Моихъ“ (Псал. 88, 20).

„*Да будетъ благословенно имя Господне* отъ всѣхъ россіянъ, что эти благотворные и счастливѣйшіе для отечества дары Божіи—*самодержавіе* и *наслѣдственность царской власти*, дарованные Россіи при самомъ возникновеніи и призваніи ея къ исторической жизни, свято, иногда и чудесно были охраняемы въ теченіе истекшаго цѣлаго тысячелѣтія ея исторической жизни и неизмѣнно переданы въ *священное наслѣдіе* нашимъ временамъ и поколѣніямъ! Будемъ внимательны, и не будемъ безпечны! Когда темнѣетъ на дворѣ, усиливаютъ свѣтъ въ домѣ. Береги же, Россія, и возжигай сильнѣе твой внутренній, домашній свѣтъ, потому что за предѣлами твоими, по слову пророческому, *тьма покрываетъ землю и мракъ на языки* (Исх. 60, 2); *шаташася языцы и людіе поучашася тщетнымъ* (Пс. 2, 1). „*Съ нами Богъ*“! Съ нами Богъ благодатію православныя вѣры и благодатнымъ даромъ благословеннаго *наслѣдственнаго самодержавія*!..“ (*М. Филаретъ*).

Послѣ царской власти слѣдуютъ и другія, Богомъ установленныя на землѣ начальства и власти, о повиновеніи которымъ ап. Павелъ учитъ:

„Воздавайте всякому должное: кому подать, подать; кому оброкъ, оброкъ; кому страхъ, страхъ; кому честь, честь“ (Римл 13, 7).

„Апостолъ повелѣваетъ въ дань начальникамъ приносить не только деньги, но честь и страхъ. Подъ страхомъ разумѣетъ высшую степень почтенія, а не страхъ, происходящій отъ худой совѣсти. Онъ не сказалъ: дайте, но *воздавайте*, и присовокупилъ—должное. Ибо исполненіе этого не есть даръ, но долгъ, и не выполнившій его будетъ наказанъ, какъ неблагодарный. Не думай, что унизится и потерпитъ ущербъ честь твоего любомудрія, если въ присутствіи начальника встанешь или откроешь голову. Ибо если Апостолъ такъ узаконилъ, когда начальниками были язычники, то тѣмъ болѣе надлежитъ наблюдать это нынѣ, когда мы имѣемъ начальниками христіанъ. Такъ угодно Богу, чтобы пріявшіе отъ него почесть власти—начальники имѣли свою силу“ [1]).

„Итакъ покоримся Богу, другъ другу и начальствующимъ на землѣ, учитъ св. Григорій Богословъ. Богу — по всѣмъ причинамъ, другъ другу—для братолюбія; начальствующимъ для благоустройства и тѣмъ въ большей мѣрѣ, чѣмъ болѣе они кротки и снисходительны. Опасно истощать милосердіе начальниковъ, надѣясь на частое прощеніе; ибо,

---

[1]) Св. Іоан. Златоуст. Бес. на посл. Рим. 552—572.

истощивъ, за ихъ строгость подвергнемся отвѣтственности мы сами, которые нарушаемъ тишину вѣтромъ, наводимъ на свѣтъ мракъ, а къ меду примѣшиваемъ полынь. И между нашими законами есть одинъ законъ, похвальный и прекрасно постановленный Духомъ. По сему закону какъ рабы должны быть послушны господамъ, жены—мужьямъ, Церковь—Господу, ученики—пастырямъ и учителямъ, такъ и всѣ обязанные давать дань — обязаны также повиноваться всѣмъ властямъ предержащимъ, не токмо за гнѣвъ, но и за совѣсть, и не дѣлать закона ненавистнымъ, дѣлая зло, не доводить себя до меча, но, очищаясь страхомъ, заслуживать похвалу отъ власти" [1]).

Если въ словѣ Божіемъ сказано, что „противящійся власти противится установленію Божію (Рим. 13, 2), то мы непремѣнно должны почитать всякую власть, свѣтскую и духовную; отказываясь же повиноваться этой власти, мы выказываемъ неповиновеніе власти Божіей; возмущаясь противъ власти земной, мы возмущаемся противъ Самого Бога. „Слушающій васъ, сказалъ Господь ученикамъ Своимъ,—Меня слушаетъ, и отвергающійся васъ Меня отвергается" (Лук. 10, 16). Изъ этого слѣдуетъ, что всѣ поступки наши, хорошіе или дурные, по отношенію къ тѣмъ, кто имѣетъ право повелѣвать нами, относятся прямо къ Богу, Который наказываетъ непокорныхъ и награждаетъ смиренныхъ и послушныхъ.

Пророкъ Самуилъ высоко ставитъ покорность, говоря, что „Богъ предпочитаетъ ее всякимъ другимъ жертвамъ, что послушаніе лучше жертвы и повиновеніе лучше тука овновъ, ибо непокорность есть такой же грѣхъ, какъ и волшебство, и противленіе власти также противно Богу, какъ противно идолопоклонство" (1 Цар. 15, 17).

[1]) Св. Григорій Богословъ. Твор. ч. II, стр. 77.

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о царской власти и повиновеніи всѣмъ Богомъ установленнымъ властямъ.

Богомъ цари царствуютъ и правители правятъ:

Притч. Сол. 8, 15. Мною цари царствуютъ, и повелители узаконяютъ правду.

16. Мною начальствуютъ начальники и вельможи, и всѣ судьи земли.

Притч. Сол. 21, 1. Сердце царя въ рукѣ Господа, какъ потоки водъ: куда захочетъ, Онъ направляетъ его.

Царя бойся, чти его, будь ему вѣренъ и тайну его храни:

Товит. 12, 7. Тайну цареву прилично хранить, а о дѣлахъ Божіихъ объявлять похвально. Дѣлайте добро, и зло не постигнетъ васъ.

Притч. Сол. 24, 21. Бойся, сынъ мой, Господа и царя; съ мятежниками не сообщайся.

I Петр. 2, 17. Всѣхъ почитайте, братство любите, Бога бойтесь, царя чтите.

Даже и нечестиваго царя должно почитать:

Варух. I, 11. И молитесь о жизни Навуходоносора, царя Вавилонскаго, и о жизни Валтасара, сына его, чтобы дни ихъ были, какъ дни неба, на землѣ.

I Цар. 31, 11. И услышали жители Іависа Галаадскаго о томъ, какъ поступили филистимляне съ Сауломъ.

12. И поднялись всѣ люди сильные, и шли всю ночь, и взяли тѣло Саула и тѣла сыновей его со стѣны Беѳсана, и пришли въ Іависъ и сожгли ихъ тамъ.

13. И взяли кости ихъ, и погребли подъ дубомъ въ Іависѣ, и постились семь дней.

4 Цар. 9, 34. И пришелъ Іиуй, и ѣлъ, пилъ, и сказалъ: отыщите эту проклятую, и похороните ее, такъ какъ царская дочь она.

Мѳ. 22, Тогда говоритъ имъ: и такъ отдавайте Кесарево Кесарю, а Божіе Богу.

Помазанникъ, царь — неприкосновененъ:

2 Цар. I, 14. Тогда Давидъ сказалъ ему: какъ не побоялся ты поднять руку, чтобъ убить помазанника Господня?

15. И призвалъ Давидъ одного изъ отроковъ, и сказалъ ему: подойди, убей его.

Псал. 104, 15. Не прикасайтесь къ помазаннымъ Моимъ, и пророкамъ Моимъ не дѣлайте зла.

За царя и начальниковъ должно молиться:

I Тим. 2, 1. Итакъ прежде всего прошу совершать молитвы, прошенія, моленія, благодаренія за всѣхъ человѣковъ,

2. За царей, и за всѣхъ начальствующихъ, дабы проводить намъ жизнь тихую и безмятежную во всякомъ благочестіи и чистотѣ;

3. Ибо это хорошо и угодно Спасителю нашему Богу,

4. Который хочетъ, чтобы всѣ люди спаслись, и достигли познанія истины.

Царю и правител. должно повиноваться:

Римл. 13, 2. Всякая душа да будетъ покорна высшимъ властямъ: ибо нѣтъ власти не отъ Бога; существующія же власти отъ Бога установлены.

2. Посему противящійся власти противится Божію установленію. А противящіеся сами навлекутъ на себя осужденіе.

3. Ибо начальствующіе страшны не для добрыхъ дѣлъ, но для злыхъ. Хочешь ли не бояться власти? Дѣлай добро и получишь похвалу отъ нея:

4. Ибо *начальникъ* есть Божій слуга, тебѣ на добро. Если же дѣлаешь зло, бойся: ибо онъ не напрасно носитъ мечъ; онъ Божій слуга, отмститель въ наказаніе дѣлающему злое.

5. И потому надобно повиноваться не только изъ *страха* наказанія, но и по совѣсти. Сравн. Тит. 3, 1—2.

Только злые не уважаютъ царей и начальство:

2 Петр. 2, 9. То, конечно, знаетъ Господь, какъ избавлять благочестивыхъ отъ искушенія, а беззаконниковъ соблюдать ко дню суда, для наказанія.

10. А наипаче тѣхъ, которые идутъ въ слѣдъ скверныхъ похотей плоти, презираютъ начальства, дерзки, своевольны, и не страшатся злословить высшихъ.

Но за это они и осуждаются строго:

Іуд. 1, 7. Какъ Содомъ и Гоморра и окрестные города, подобно имъ блудодѣйствовавшіе и ходившіе за иною плотію, подвергшись казни огня вѣчнаго, поставлены въ примѣръ:

8. Такъ точно будетъ и съ сими мечтателями, которые оскверняютъ плоть, отвергаютъ начальства, и злословятъ высокія власти. Сравн. Римл. 13, 4.

Для насъ, христіанъ православныхъ, да будутъ непреложны наставленія св. апостоловъ:

I Петр. 2, 13. Итакъ будьте покорны всякому человѣческому начальству, для Господа: царю ли, какъ верховной власти.

Тит. 3, 1. Напоминай имъ повиноваться и покоряться начальству и властямъ, быть готовыми на всякое доброе дѣло.

2. Никого не злословить, быть не сварливыми, но тихими, и оказывать всякую кротость ко всѣмъ человѣкамъ.

III.

Возраженія заблудшаго и отвѣты православнаго сына Церкви о повиновеніи властямъ.

Заблудшій: Апостолы Петръ и Іоаннъ сказали начальникамъ и первосвященникамъ іудейскимъ: «справедливо-ли предъ Богомъ слушать васъ болѣе, нежели Бога»? (Дѣян. 4, 19).

Православный: Разсуди: еврейскіе начальники и христіанскіе—одно-ли и то-же? Нѣтъ: тѣ стояли противъ Христа, а эти—за Христа. Тѣ запрещали проповѣдывать объ имени Іисуса, а христіанскіе—напротивъ: сами посылаютъ проповѣдывать.

Заблудшій: Бога нужно больше слушаться, а не властей.

Православный: А сердце царя развѣ не въ рукахъ Божіихъ? Не Богомъ развѣ царствуютъ и управляютъ цари? (Притч. Сол. 8, 15; Дан. 2, 21; 4, 14). Стало быть, царя, какъ Богомъ установленную верховную власть, нужно слушать и его велѣнія исполнять (Тит. 3, 1; 1 Петр. 2, 13—16).

Заблудшій: По слову Божію всѣ мы равны. почему-же другіе должны считаться властями,

Православный: Вы, говоря такъ, основываетесь на слѣдующихъ словахъ Христа: князья народовъ господствуютъ надъ ними, и вельможи властвуютъ ими; но *между вами* да не будетъ такъ (Мѳ. 20, 25—26). Но о чемъ здѣсь рѣчь,—развѣ о томъ, чтобы князей и вельможъ не было? Вовсе не о томъ; а о томъ, что у христіанъ князья и вельможи (кто хочетъ быть первымъ) должны охотно служить остальнымъ, управляемымъ, а не властвовать только ими. Не то-ли мы и видимъ, что у насъ Царь и начальствующіе трудятся больше всѣхъ, низшихъ. Это во 1-хъ; во 2-хъ, рѣчь Христа собственно относится къ Церкви и Апостоламъ, а не къ государству и не къ царямъ. Цари-же здѣсь лишь приводятся въ сравненіе. Посмотри на нашихъ архипастырей и пастырей, — они дѣйствительно слуги и рабы остальнымъ, часто терпя отъ нихъ поношеніе и упреки. Такимъ образомъ просьба сыновей Зеведеевыхъ къ І. Христу только о власти надъ людьми была неосновательно, какъ неосновательно и твое сужденіе о приведенномъ мѣстѣ. „Братья" не значитъ—„равны". Мы братья по *одной* вѣрѣ, но не по служебному достоинству; по службѣ-же должны быть и большіе. (Мѳ. 23),

IV.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о повиновеніи властямъ.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
Іерем. 13, 18. Скажи царю и царицѣ: смиритесь, сядьте пониже, ибо упалъ съ головы вашей вѣнецъ славы вашей. 19. Южные города заперты, и некому отворять ихъ; Іуда весь отводится въ плѣнъ, отводится въ плѣнъ весь совершенно. *Примѣч.* Это пророчество сектанты относятъ и къ нынѣшней царской власти.	Въ ст. 18 подъ царемъ и царицей разумѣется предпослѣдній царь іудейскій Іехонія и его мать, которыхъ Господь опредѣлилъ лишить царскаго достоинства и предать царю вавилонскому. Въ ст. 19 разумѣются города колѣна Іудина и главнымъ образомъ Іерусалимъ: ст. 9 и 10. Для всякаго очевидно, что здѣсь и намека нѣтъ на непочитаніе Богомъ же учрежденной власти: Римл. 13, 1—2. Здѣсь только говорится, что какъ народъ, такъ и представитель его за грѣхи свои могутъ быть наказаны Богомъ и дѣйствительно наказываются, если не исправляются нравственно. Напр. Содомъ и Гоморра.	**Іерем. 13, 9.** Такъ говоритъ Господь: такъ сокрушу Я гордость Іуды и великую гордость Іерусалима, 10. Этотъ негодный народъ, который не хочетъ слушать словъ Моихъ. **Рим. 13, 1.** Всякая душа да будетъ покорна высшимъ властямъ: ибо нѣтъ власти не отъ Бога; существующія же власти отъ Бога установлены. 2. Посему противящійся власти противится Божію установленію. А противящіеся сами навлекутъ на себя осужденіе.
	II.	
Мѳ. 17, 25. И когда вошелъ онъ въ домъ, то Іисусъ, предупредивъ его, сказалъ: какъ тебѣ кажется, Симонъ? цари земные съ кого берутъ пошлины, или подати? съ сыновъ ли своихъ, или съ постороннихъ? 26. Петръ говоритъ Ему: съ постороннихъ Іисусъ сказалъ ему: итакъ сыны свободны. *Примѣч.* Сектанты, считая сами себя сынами Божіими и основываясь на приведенныхъ словахъ, находятъ ненужнымъ платить подати на содержаніе начальства.	Ссылка на это мѣсто въ доказательство того, что сектанты не должны нести общественныхъ повинностей (податей) для содержанія начальствующихъ лицъ, показываетъ только жалкое невѣжество сектантовъ. Чтобы правильно понять это мѣсто, нужно знать, что со времени построенія храма Соломонова, на него ежегодно собиралась подать: 2 Парал. 24, 6. Эту подать платили всѣ, кромѣ собиравшихъ ее священниковъ и левитовъ. Спаситель, какъ Сынъ Божій, свободенъ былъ отъ уплаты дидрахмы, собираемой для Бога, Отца Его, Который обитаетъ въ храмѣ томъ. А о податяхъ общественныхъ для начальствующихъ говорится и въ Новомъ Завѣтѣ: Римл. 13, 4—6. Здѣсь же говорится и о томъ, что всякій начальникъ есть Божій слуга и что повиноваться имъ надо не только изъ страха, но и по совѣсти.	**2 Парал 24, 6.** И призвалъ царь Іодая, главу *ихъ*, и сказалъ ему: почему ты не требуешь отъ левитовъ, чтобъ они доставляли съ Іудеи и Іерусалима дань, *установленную* Моисеемъ, рабомъ Господнимъ, для скиніи собранія? **Рим. 13, 4.** Ибо *начальникъ* есть Божій слуга, тебѣ на добро. Если же дѣлаешь зло, бойся: ибо онъ не напрасно носитъ мечъ; онъ Божій слуга, отмститель въ наказаніе дѣлающему злое. 6. Для сего вы и подати платите: ибо они Божіи служители, симъ самымъ постоянно занятые.
	III.	
Гал. 2, 6. И въ знаменитыхъ чѣмъ-либо, какими бы ни были они когда либо, для мен-	Здѣсь подъ „знаменитыми“ нужно разумѣть старѣйшихъ апостоловъ, которымъ апостолъ Павелъ предлагалъ бла-	**Гал. 2, 1.** Потомъ чрезъ четырнадцать лѣтъ, опять ходилъ я въ Іерусалимъ съ Вар-

нѣтъ ничего особеннаго: Богъ не взираетъ на лице человѣка. И знаменитые не возложили на меня ничего болѣе.

Примѣч. Эти слова сектанты приводятъ въ подтвержденіе той мысли, что для нихъ, сектантовъ, ничего не значатъ власти, хотя бы и знаменитыя.

говѣствованіе, проповѣдуемое имъ среди язычниковъ: Галат. 2, 1—2. Дѣян. 15, 4. Смыслъ приводимаго мѣста будетъ такой: какъ бы важенъ ни былъ авторитетъ старшихъ, знаменитыхъ апостоловъ въ дѣлѣ ученія, для меня (ап. Павла) онъ не представляетъ ничего особеннаго, потому что я дѣйствую по откровенію Божію, а Богъ на лица не взираетъ; знаю только одно, что я ничему не научился отъ знаменитыхъ апостоловъ (Ѳеофилакт. толк. къ Галат, стр. 134—160); слѣдовательно, противъ покорности властямъ здѣсь ни слова не говорится, тогда какъ въ другихъ мѣстахъ тотъ же ап. говоритъ, что противящійся власти—противится Божію установленію: Рим. 13, 2.

навою, взявъ съ собою и Тита.

2. Ходилъ же по откровенію, и предложилъ тамъ, и особо знаменитѣйшимъ, благовѣствованіе, проповѣдуемое мною язычникамъ, не напрасно ли я подвизаюсь, или подвизался.

Дѣян. 15, 4. По прибытіи же въ Іерусалимъ, они были приняты церковію, Апостолами и пресвитерами, и возвѣстили все, что Богъ сотворилъ съ ними, и какъ отверзъ дверь вѣры язычникамъ.

IV.

Галат. 4, 29. Но какъ тогда рожденный по плоти гналъ *рожденнаго* по духу, такъ и нынѣ.

30. Что же говоритъ Писаніе? изгони рабу и сына ея: ибо сынъ рабы не будетъ наслѣдникомъ вмѣстѣ съ сыномъ свободной. (Быт. 21, 10).

31. Итакъ, братія, мы дѣти не рабы, но свободной.

Примѣч. Покоряющихся Богоустановленнымъ властямъ людей сектанты считаютъ „рожденными по плоти“ „рабами“, а себя „рожденными по духу“ и „свободными“ отъ покорности властямъ.

Для правильнаго пониманія этого мѣста нужно имѣть въ виду, что апостолъ убѣждаетъ галатовъ утверждаться въ принятомъ ими благовѣстіи Христовомъ: 5, 1, и не соблазняться распространяемымъ лжеучителями ученіемъ о законѣ Моисеевомъ. Сарра съ Исаакомъ, по сравненію апостола, означаетъ законъ благодати, вѣрующихъ, Агарь же съ Измаиломъ—законъ Моисея, подзаконниковъ. Агарь съ сыномъ, по наставленію Сарры, была удалена, такъ и законъ Моисеевъ долженъ уступить мѣсто закону благодати, а потому разбираемое мѣсто никоимъ образомъ не оправдываетъ сектантскаго лжетолкованія о томъ, что православные, будто „рожденные по плоти“, гонятъ сектантовъ, „якобы рожденныхъ по духу“. Напротивъ, православные желаютъ для всѣхъ единства вѣры: Ефес. 4, 3, 13, 14 и умоляютъ заблуждающихся быть для Господа покорными всякому человѣческому начальству: 1 Петр. 2, 13—14, а сектанты не только не выполняютъ этой апостольской заповѣди сами, но еще соблазняютъ и другихъ простодушныхъ людей, какъ бы забывая строгій приговоръ соблазнителямъ (Мѳ. 18, 6).

Галат. 5, 1. Итакъ стойте въ свободѣ, которую даровалъ намъ Христосъ, и не подвергайтесь опять игу рабства.

Ефес. 4, 3. Старайтесь сохранить единство духа въ союзѣ мира.

13. Доколѣ всѣ прійдемъ въ единство вѣры и познанія Сына Божія, въ мужа совершеннаго, въ мѣру полнаго возраста Христова;

14. Дабы мы не были болѣе младенцами, колеблющимися и увлекающимися всякимъ вѣтромъ ученія, по лукавству человѣковъ, по хитрому искусству обольщенія:

I Петр. 2, 13. Итакъ будьте покорны всякому человѣческому начальству, для Господа: царю ли, какъ церковной власти.

14. Правителямъ ли, какъ отъ него посылаемымъ для наказанія преступниковъ и для поощренія дѣлающихъ добро.

V.

I Корин. 7, 23. Вы куплены дорогою цѣною; не дѣлайтесь рабами человѣковъ.

Здѣсь говорится не объ обыкновенномъ рабствѣ, такъ какъ апостолъ только что сказалъ, чтобы призванный ко

I Корин. 7, 20. *Каждый оставайся въ томъ званіи, въ которомъ* призванъ.

Примѣч. Здѣсь сектанты находятъ для себя основаніе не дѣлаться покорными начальствующимъ.

Христу въ рабствѣ не смущался этимъ состояніемъ и оставался въ томъ званіи, въ какомъ призванъ: 20—22 ст. По объясненію Ѳеодорита, апостолъ здѣсь „повелѣваетъ не имѣть раболѣпнаго образа мыслей" (Ивановъ, стр. 206). Словами апостола: „каждый оставайся въ томъ званіи, въ которомъ призванъ" съ полною ясностію обличается сектантское мудрованіе.

21. Рабомъ ли ты призванъ, не смущайся: но если и можешь сдѣлаться свободнымъ, то лучшимъ воспользуйся.

22. Ибо рабъ, призванный въ Господѣ, есть свободный Господа; равно и призванный свободный есть рабъ Христовъ.

VI.

Колос. 2, 15. Отнявъ силу у начальствъ и властей, властно подвергъ ихъ позору, восторжествовавъ надъ ними Собою.

Примѣч. Эти слова, сказанныя апост. по отношенію къ сатанинскимъ властямъ, сектанты относятъ и къ богоустановленнымъ начальникамъ.

Апостолъ говоритъ здѣсь не о государственной или гражданской власти, а о томъ князѣ міра, который осужденъ и изгнанъ чрезъ страданія и прославленіе Христа: Іоанн. 12, 31, — о сатанѣ, котораго Самъ Господь созерцалъ, какъ молнію, съ небесъ спадшую: Лук. 10, 18, а по отношенію къ власти земной Онъ училъ воздавать каждому должное: Мѳ. 22, 21.

Іоанн. 12, 31. Нынѣ судъ міру сему; нынѣ князь міра сего изгнанъ будетъ вонъ.

Лук. 10, 18. Онъ же сказалъ имъ: Я видѣлъ сатану, спадшаго съ неба, какъ молнію.

Мѳ. 22, 21. Говорятъ Ему: Кесаревы. Тогда говоритъ имъ: итакъ отдавайте Кесарево Кесарю, а Божіе Богу.

О КЛЯТВѢ и ПРИСЯГѢ.

I.

Православное ученіе о клятвѣ и присягѣ.

Такъ какъ Богъ есть Истина, любитъ истину и ненавидитъ ложь, то клятва именемъ Божіимъ имѣетъ силу внушить тому, который произноситъ ее, говорить по правдѣ, истину, какъ истину Божію, въ той увѣренности, что Богъ, какъ вездѣсущій, невидимо присутствуетъ при семъ; какъ всевѣдущій, слышитъ и знаетъ, говоритъ-ли кто истину или ложь; какъ праведный, караетъ за ложь и обманъ. Тѣмъ же, которые снимаютъ клятву, она внушаетъ вѣрить словамъ клянущагося, ибо тутъ свидѣтель и поручитель за истину—Самъ Богъ, и надѣяться, что Онъ не попуститъ надругаться надъ Его именемъ. По такому своему характеру клятва въ чистомъ ся смыслѣ не заключаетъ въ себѣ ничего предосудительнаго и не только не опасна, но полезна и даже необходима для благоденствія общественнаго, и потому позволительна.

I. Она установлена и освящена Самимъ Богомъ для народа израильскаго. Господа Бога твоего да убоишися,—говоритъ Онъ чрезъ Моисея,—и Тому единому послужиши, и именемъ Его клянешися (Втор. 6, 13; Исаіи 22, 11; Іереміи 4, 2). Пророки предсказали, что во времена Мессіи и самые язычники будутъ клясться именемъ Бога истиннаго (Исаіи 19, 18; 65, 16).

II. Свящ. Писаніе ясно даетъ видѣть употребленіе клятвы и въ Ветхомъ, и въ Новомъ Завѣтѣ. Ею клянутся патріархи, пророки, благочестивые цари, апостолы; всѣ люди; ею клянутся всѣ ангелы, ею клянется Самъ Богъ (Евр. 6, 13—16;

Быт. 21, 23—24; 22, 16—18; Псал. 88, 4—5; Дан. 12, 7; Откр. 10, 5—6 и др.). Самъ Господь, будучи вопрошенъ первосвященникомъ іудейскимъ съ клятвою, уважилъ клятву и далъ ему прямой отвѣтъ о Божествѣ Своемъ (Матѳ. 26, 63—64).

III. Клятвы требуетъ благо общественное. Она есть наилучшее средство къ сохраненію порядка, вѣрности, правосудія и повиновенія между людьми и сопровождается самыми благодѣтельными послѣдствіями, какъ для частныхъ лицъ и семействъ, такъ и для цѣлыхъ обществъ. Она не нужна была бы только въ такомъ обществѣ, гдѣ господствуетъ совершенная святость, или гдѣ вовсе нѣтъ никакого благочестія и благоговѣнія предъ именемъ Божіимъ. А гдѣ нѣтъ еще владычества совершенной правды, но и не совсѣмъ еще ослабѣло благочестіе, тамъ въ важныхъ и необходимыхъ случаяхъ она составляетъ дѣйствительнѣйшее средство къ сохраненію взаимной вѣрности.

IV. Клятва, по самому духу и существу своему, совершенно согласна съ духомъ христіанской вѣры. Посредствомъ ея клянущійся исповѣдуетъ свою вѣру въ Бога всевѣдущаго, святаго, правосуднаго и всемогущаго, Который не оставляетъ лжи и обмана безъ наказанія, и истины и вѣрности безъ награды, и, слѣдовательно, она есть нѣкотораго рода исповѣданіе вѣры.

V. Что касается до словъ Христовыхъ: „Азъ же глаголю вамъ не клятися всяко" (Мѳ. 5, 37), то они частію направлены противъ клятвы произвольной, противъ предразсудковъ, суевѣрій и злоупотребленій іудейскихъ (Мѳ. 23, 16), частію внушаютъ только то, чтобы мы старались жить такъ свято и честно, чтобы намъ не имѣть нужды обращаться къ клятвѣ, а чтобы одному слову нашему всѣ вѣрили, зная нашу честность.

Въ такомъ же смыслѣ надо понимать и совѣты св. отцовъ и учителей Церкви. Когда они внушаютъ намъ избѣгать клятвы, они частію возстаютъ противъ *произвольной клятвы, безъ нужды употребляемой*, противъ *привычки* клясться, какъ дѣла излишняго, безъ котораго легко можно обойтись, противъ различныхъ *злоупотребленій* клятвою и противъ *ложной* клятвы; частію желаютъ, чтобы мы достигли такого совершенства, чтобы намъ вѣрили другіе и безъ клятвы [1]).

Итакъ, клятву мы должны употреблять только въ важнѣйшихъ и необходимыхъ случаяхъ, какъ послѣднее средство удостовѣрить истину (Сирах. 23, 8—11, Исх. 20, 7; Лев. 14, 12). И ненарушимо должны исполнять ее. Этого требуетъ благоговѣніе и любовь, которыя мы должны имѣть къ Богу; ибо клянущійся призываетъ во свидѣтели Бога, Судію и Мздовоздаятеля своихъ словъ и обѣщаній и, слѣдовательно, нарушая клятву, онъ показываетъ, что не имѣетъ любви и благоговѣнія къ Высочайшему Существу, предъ Которымъ клялся (1 Петр. 1, 15—19. Евр. 12, 28).

[1]) Уроки и примѣры христ. любви. Дьяченко. 1894 г. стр. 361.

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о клятвѣ и присягѣ.

Господь Іисусъ Христосъ Самъ признавалъ клятву на судѣ:

Мѳ. 26, 63. Іисусъ молчалъ. И первосвященникъ сказалъ Ему: заклинаю Тебя Богомъ живымъ, скажи намъ, Ты ли Христосъ, Сынъ Божій?

64. Іисусъ говоритъ ему: ты сказалъ; даже сказываю вамъ: отнынѣ узрите Сына человѣческаго, сидящаго одесную силы и грядущаго на облакахъ небесныхъ.

Евр. 6, 13. Богъ, давая обѣтованіе Аврааму, поелику не могъ никѣмъ высшимъ клясться, клялся Самимъ Собою.

Употребляли клятву въ важныхъ случаяхъ и св. Апостолы:

2 Кор. 1, 23. Бога призываю во свидѣтеля на душу мою, что, щадя васъ, я доселѣ не приходилъ въ Коринѳъ.

Ефес. 4, 17. Посему я говорю и заклинаю Господомъ, чтобы вы болѣе не поступали, какъ поступаютъ прочіе народы, по суетности ума своего.

Филип. I, 8. Богъ свидѣтель, что я люблю всѣхъ васъ любовію Іисуса Христа.

2 Тимо. 4, 1. Итакъ заклинаю тебя предъ Богомъ и Господомъ нашимъ Іисусомъ Христомъ, Который будетъ судить живыхъ и мертвыхъ въ явленіе Его и царствіе Его.

Евр. 6, 16. Люди клянутся высшимъ, и клятва во удостовѣреніе оканчиваетъ всякій споръ ихъ.

Клялся даже ангелъ:

Откр. 10, 5. И Ангелъ, котораго я видѣлъ стоящимъ на морѣ и на землѣ, поднялъ руку свою къ небу,

6. И клялся Живущимъ во вѣки вѣковъ, Который сотворилъ небо и все, что на немъ, землю и все, что на ней, и море и все, что въ немъ, что времени уже не будетъ.

Какъ отсюда (Откр. 10, 5—6), такъ и изъ Быт. 14, 22 видно, что клятва или присяга дается съ поднятою рукою.

Въ Ветхомъ Завѣтѣ, кромѣ вышеприведенныхъ мѣстъ, имѣется еще очень много примѣровъ употребленія клятвы, напр.:

Быт. 22, 16. И сказалъ: Мною клянусь, говоритъ Господь, что такъ какъ ты сдѣлалъ сіе дѣло, и не пожалѣлъ сына твоего, единственнаго твоего, (для Меня).

Быт. 24, 3. И клянись мнѣ Господомъ, Богомъ неба и Богомъ земли, что ты не возьмешь сыну моему (Исааку) жены изъ дочерей Хананеевъ, среди которыхъ я живу.

9. И положилъ рабъ руку свою подъ стегно Авраама, господина своего, и клялся ему въ семъ.

Быт. 25, 33. Іаковъ сказалъ (ему): поклянись мнѣ теперь же. Онъ поклялся ему, и продалъ (Исавъ) первородство свое Іакову.

Быт. 31, 53. Богъ Авраамовъ и Богъ Нахоровъ да судитъ между нами, Богъ отца ихъ. Іаковъ поклялся страхомъ отца своего Исаака.

Исх. 22, 11. Клятва предъ Господомъ да будетъ между обоими въ томъ, что *взявшій* не простретъ руки своей на собственность ближняго своего; и хозяинъ долженъ принять, а *тотъ* не будетъ платить.

Втор. 6, 13. Господа Бога твоего, бойся и Ему (одному) служи, (и къ Нему прилѣпись), и Его именемъ клянись. Ср. 10, 20.

Іерем. 4, 2. И будешь клясться: живъ Господь въ истинѣ, судѣ и правдѣ; и народы Имъ будутъ благословляться и Имъ хвалиться.

Псал. 14, 4. Тотъ, въ глазахъ котораго презрѣнъ отверженный, но который боящихся Господа славитъ; кто клянется, хотя бы злому, и не измѣняетъ.

Рим. 1, 9. Свидѣтель мнѣ Богъ, Которому служу духомъ моимъ въ благовѣствованіи Сына Его, что непрестанно воспоминаю о васъ.

Да и въ Новомъ Завѣтѣ, кромѣ тѣхъ мѣстъ, которыя выше приведены, немало еще и другихъ, указывающихъ на примѣры клятвы:

Рим. 9, 1. Истину говорю во Христѣ, не лгу, свидѣтельствуетъ мнѣ совѣсть моя въ Духѣ Святомъ.

I Өессал. 2, 5. Ибо никогда не было у насъ предъ вами ни словъ ласкательства, какъ вы знаете, ни видовъ корысти: Богъ свидѣтель!

10. Свидѣтели вы и Богъ, какъ свято и праведно и безукоризненно поступали мы предъ вами, вѣрующими.

Итакъ, прямыя и ясныя свидѣтельства свящ. Писанія Ветхаго Завѣта, личное отношеніе Христа Спасителя къ клятвѣ, употребленіе клятвы апостоломъ Павломъ, затѣмъ правила св. Апостоловъ и вселенскихъ соборовъ, ученіе св. Отцевъ и учителей Церкви, практика церковная и безпристрастный разборъ сектантскаго лжеученія о клятвѣ—приводятъ къ тому убѣжденію, что клятва и присяга имѣютъ божественное установленіе и обязательны для каждаго христіанина.

III.

Возраженія заблудшаго и отвѣты православнаго сына Церкви о клятвѣ и присягѣ.

Заблудшій. Клясться само слово Божіе запрещаетъ, а вы, православные, говорите, что клятвы необходимы?

Православный. Слово Божіе запрещаетъ клятвы безразсудныя (Мѳ. 23, 16—22), необходимая же клятва есть утвержденіе истины призываніемъ во свидѣтельство Бога. Если я утверждаю истину, свидѣтельствуясь Богомъ (самою истиною), притомъ съ дозволенія Божія, то гдѣ же тутъ грѣхъ? Грѣхъ былъ бы сказать при этомъ ложь. Господь именно негодовалъ тогда, когда клялись не Имъ, а другими богами (Іер. 5, 7), или клялись лживо (7, 9); но Онъ о клятвѣ истинной, клятвѣ Имъ Самимъ, даже Самъ предсказалъ: „работающимъ Мнѣ дается имя новое; они благословятъ Бога истиннаго, и *кленущіеся* на земли *клясться будутъ* Богомъ истиннымъ“ (Ис. 65, 16—17).

„Въ тотъ день будетъ 5 городовъ въ Египтѣ, клянущихся именемъ Господа Саваоѳа“ (Ис. 19, 28). „Если, Израиль, будешь клясться, — живъ Господь, въ истинѣ, судѣ и правдѣ“... (Іер. 4, 2), и кленущійся ближнему своему и не отметающійся (т. е. не отступающій отъ своихъ словъ) вселится во св. гору“ (Ис. 14, 4).

Заблудшій. Но зачѣмъ-же клясться если можно и безъ того говорить правду?

Православный. Похвалится всякъ, клянущійся Богомъ, чтобы *заградить уста* говорящимъ неправедное (лживое) — Ис. 62, 12. Далѣе, Ап. Павелъ говоритъ: „люди *клянутся* Высшимъ (Богомъ)“ и клятва въ удостовѣреніе *оканчиваетъ* всякій споръ (Евр. 6, 16).

Заблудшій. Христосъ сказалъ, чтобы вовсе не клясться (Мѳ. 5, 34; Іак. 5, 12).

Православный. Словами „но исполняй предъ Господомъ клятвы твои“ (Лев. 19, 12; Мѳ. 5, 33; Втор. 23, 21) указывается, что клятвы эти были частныя (личныя, и употреблялись евреями при даваніи ими какихъ-либо обѣщаній предъ Богомъ. Такъ какъ личная клятва, сдѣлавшись обыкновенною, часто не исполнялась ими (а это—страшный грѣхъ), вслѣдствіе того, что клялись не Богомъ, а Его твореніемъ, то Христосъ и совѣтуетъ имъ не клясться: ни небомъ, ни землею, ни Іерусалимомъ, ни головою, т. е. разнообразною и неправильною клятвою, но чтобы при этомъ только произносили: да, да; нѣтъ, нѣтъ, ибо и этого при обѣтахъ личныхъ достаточно. Почему же такъ? Обѣты давались Богу и предъ Богомъ, т. е. утвержденіе или отрицаніе обѣщанія свидѣтельствовались самимъ Богомъ (клятва Его именемъ); зачѣмъ же при этомъ клясться еще низшимъ? За тѣмъ, чтобы обманывать?! Да. А если такъ у нихъ бываетъ, то это—отъ лукаваго. Слѣдовательно, Господь въ данномъ случаѣ не отвергаетъ клятвы законной, даваемой въ важныхъ случаяхъ и съ тѣмъ, чтобы исполнять ее. Въ томъ-же смыслѣ говоритъ и Ап. Іаковъ. Чтобы еще лучше это понять, приведу приблизительный образецъ еврейской клятвы (въ древнее время). Обыкновенно приводящій къ присягѣ спрашивалъ приводимаго къ ней: утверждаетъ ли онъ именемъ Всемогущаго, что такое-то происшествіе происходило именно такъ? Послѣдній долженъ отвѣтить: „да“, если оно было такъ,—или „нѣтъ“, если оно было иначе. Было бы странно слышать послѣ этого отъ приводимаго къ присягѣ: „клянусь небомъ (или храмомъ и др.), что это было такъ“ (или не было). Равно, если я даю обѣтъ предъ Богомъ, наединѣ, не только не правильно, а даже не разумно говорить при этомъ, „клянусь я предъ Тобою, Боже, своею головою, или Твоимъ храмомъ“... Вотъ тебѣ настоящій образецъ еврейской клятвы въ то время: *заклинаю* Тебя *Богомъ* живымъ, сказалъ первосвященникъ Іисусу: скажи намъ, Ты ли Христосъ, Сынъ Божій? Іисусъ говоритъ ему: „ты сказалъ“ (т. е.—да) (Мѳ. 26, 63—64).

Заблудшій. А какъ же 3-я заповѣдь запрещаетъ брать имя Божіе всуе.

Православный. 3-я заповѣдь запрещаетъ клясться только *напрасно* (именно всуе).

Заблудшій. Почему же у васъ не такая присяга, въ которой употреблялось бы только да, да, нѣтъ, нѣтъ?

Православный. Это—отъ формы присяги: у насъ присягающій произноситъ слова за священникомъ такъ, какъ составленъ присяжный листъ: „обѣщаюсь и клянусь Всемогущимъ Богомъ“ и т. д. Эта присяга должна быть принимаема на вѣрность службы Царю и отечеству, при отправленіи разныхъ общественныхъ и государственныхъ обязанностей, и при свидѣтельствѣ на судѣ. Дабы не было обмана, форма эта по существу ничѣмъ не отступаетъ отъ установленной Словомъ Божіимъ клятвы.

Заблудшій. А если кто даетъ присягу ложную?

Православный. Что-же? за это его будетъ судить Богъ; но все-таки при этомъ каждый поостережется лгать или дѣлать неправду. Въ обыденныхъ-же случаяхъ и у насъ запрещена клятва и присяга и повелѣвается напрасно (зря, какъ попало) не божиться, а ограничиваться утвержденіемъ (да) или отрицаніемъ (нѣтъ).

---

[1]) Свящ. П. Тихвинскій. „Разговоръ православ. со штундистомъ“.

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о клятвѣ и присягѣ.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдывают свое мудрованіе.

Мѳ. 5, 34. А Я говорю вамъ: не клянись вовсе: ни небомъ, потому что оно престолъ Божій;

35. Ни землею, потому что она подножіе ногъ Его; ни Іерусалимомъ, потому что онъ городъ великаго царя;

36. Ни головою своею не клянись, потому что не можешь ни одного волоса сдѣлать бѣлымъ или чернымъ.

37. Но да будетъ слово ваше: да, да, нѣтъ, нѣтъ; а что сверхъ этого, то отъ лукаваго.

Мѳ. 23, 16. Горе вамъ, вожди слѣпые, которые говорите: если кто поклянется храмомъ, то ничего; а если кто поклянется золотомъ храма, то повиненъ.

17. Безумные и слѣпые! что больше, золото, или храмъ, освящающій золото?

18. Также: если кто поклянется жертвенникомъ, то ничего; если же кто поклянется даромъ, который на немъ, то повиненъ.

19. Безумные и слѣпые! что больше, даръ, или жертвенникъ, освящающій даръ?

20. И такъ клянущійся *жертвенникомъ клянется* имъ и всѣмъ, что на немъ.

21. И клянущійся храмомъ клянется имъ и живущимъ въ немъ.

22. И клянущійся небомъ клянется престоломъ Божіимъ и сидящимъ на немъ.

Іак. 5, 12. Прежде же всего, братія мои, не клянитесь ни небомъ, ни землею, и ни какою

Истинный смыслъ сихъ текстовъ.

I.

Эти мѣста сектанты выставляютъ противъ употребленія всякой клятвы или присяги. Разумѣется, блаженны были бы люди, если бы среди нихъ настолько царила правда, чтобы совершенно излишне было клятвенное увѣреніе истинности словъ; но пока этого нѣтъ, то въ потребныхъ случаяхъ клятва оказывается необходимой: Евр. 6, 13—17. При объясненіи мѣстъ, приведенныхъ сектантами, нужно принять во вниманіе, что іудеямъ предложено было не клясться именемъ Божіимъ во лжи: Лев. 19, 12. Чтобы не нарушать буквы закона, іудеи приняли за обычай клясться небомъ и землею, Іерусалимомъ, храмомъ и пр., даже и въ томъ случаѣ, когда клялись завѣдомо ложно (Мѳ. 23, 16—22). Обличая такой обычай, Господь повелѣваетъ не клясться во лжи вышеуказанными предметами, ибо все сотворено Богомъ: такой клятвой оскорбляется Сотворившій и нарушается святость самой клятвы, установленной еще въ Ветхомъ Завѣтѣ: Второз. 23, 21. Быт. 21, 23. 24. Да будетъ слово ваше: да, да; нѣтъ, нѣтъ"... это еще не значитъ, что христіанинъ всегда долженъ употреблять вмѣсто клятвы только одни эти слова, а значитъ, что онъ долженъ просто и прямо утверждать истину или отрицать ложь, говорить правду или отрицать неправду (Ѳеофилактъ). Запрещая клясться, Спаситель, очевидно, не подразумѣваетъ здѣсь клятвы законной, необходимой и въ частной общественной жизни, потому что Своимъ примѣромъ утвердилъ ее: Мѳ. 26, 63—64. Такимъ образомъ, должно полагать, что запрещена Господомъ только клятва въ частныхъ разговорахъ, клятва легкомысленная; серьезная же клятва или присяга въ дѣлахъ общественныхъ должна быть допустима: Галат. 1, 20. 2 Кор. 1, 23.

Такъ какъ Богъ есть истина, любитъ

Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.

Евр. 6, 13. Богъ, давая обѣтованіе Аврааму, какъ не могъ никѣмъ высшимъ клясться, клялся Самимъ Собою.

14. Говоря: истинно благословляя благословлю тебя, и размножая размножу тебя. (Быт. 22, 17).

16. Люди клянутся высшимъ, и клятва во удостовѣреніе оканчиваетъ всякій споръ ихъ.

17. Посему и Богъ, желая преимущественнѣе показать наслѣдникамъ обѣтованія непреложность Своей воли, употребилъ въ посредство клятву.

Лев. 19, 12. Не клянитесь именемъ Моимъ во лжи и не безчести имени Бога твоего. Я Господь (Богъ вашъ).

Втор. 23, 21. Если дашь обѣтъ Господу Богу твоему, немедленно исполни его; ибо Господь Богъ твой, взыщетъ его съ тебя, и на тебѣ будетъ грѣхъ.

Быт. 21. 23. И теперь поклянись мнѣ здѣсь Богомъ, что ты не обидишь ни меня, ни сына моего, ни внука моего; и какъ я хорошо поступалъ съ тобою, такъ и ты будешь поступать со мною и землею, въ которой ты гостишь.

24. И сказалъ Авраамъ: я клянусь.

Мѳ. 26, 63 Іисусъ молчалъ. И первосвященникъ сказалъ Ему: заклинаю Тебя Богомъ живымъ, скажи намъ, Ты ли Христосъ, Сынъ Божій?

64. Іисусъ говоритъ

другою клятвою, но да будетъ у васъ: да, да, и нѣтъ, нѣтъ; дабы вамъ не подпасть осужденію.

истину и ненавидитъ ложь, то клятва именемъ Божіимъ имѣетъ силу внушить тому, который произноситъ ее, говоритъ по правдѣ, истину, какъ истину Божію, въ той увѣренности, что Богъ, какъ вездѣсущій, невидимо присутствуетъ при семъ; какъ всевѣдущій, слышитъ и знаетъ, говоритъ-ли тотъ истину или ложь; какъ праведный, покараетъ за ложь и обманъ. Вѣрующій въ Бога устрашится Его невидимаго присутствія при клятвѣ или присягѣ, выполнитъ обѣтъ и не скажетъ лжи.

ему: ты сказалъ; даже сказываю вамъ: отнынѣ узрите Сына человѣческаго, сидящаго одесную силы, и грядущаго на облакахъ небесныхъ.

Галат. I, 20. А въ томъ, что пишу вамъ, предъ Богомъ, не лгу.

2 Коринѳ. I, 23. Бога призываю во свидѣтеля на душу мою; что, щадя васъ, я доселѣ не приходилъ въ Коринѳъ

О СУДАХЪ И СУДЬЯХЪ.

I.

Православное ученіе о судахъ и судьяхъ.

„Господь говоритъ, что одно и то же и въ равной мѣрѣ терпятъ, и кто судитъ, и кто мѣритъ (Мѳ. 7, 1—2)“, учитъ св. Аѳанасій Александрійскій, „впрочемъ, говоритъ сіе не въ томъ смыслѣ, въ какомъ понимаютъ еретики, обманывая сами себя, *и не разумѣя ни того, о чемъ говорятъ, ни того, что утверждаютъ.* (1 Тим. 1, 7). Ибо, разрѣшая за деньги приносящихъ неразумное и гибельное покаяніе, готовы они утверждать, что не должно судить и того, кто сдѣлалъ смертный грѣхъ, потому что Господь сказалъ: *не судите, да не судимы будете.* Но если это дѣйствительно такъ, какъ утверждаютъ они, то безъ сомнѣнія, подвергся осужденію праведный Ной, который осмѣятеля Хама осудилъ быть рабомъ братій; и Моисей, который, осудивъ собиравшаго дрова въ субботу, повелѣлъ побить его камнями внѣ стана; и преемникъ его Іисусъ, осудивъ Ахара за татьбу, истребилъ его со всѣмъ домомъ; и Финеесъ, осудивъ Замврія за блудодѣяніе, пронзилъ сулицею (сулица—остріе у копья, копье); и Самуилъ царя амаликитянъ Агага предалъ смерти предъ Господомъ; и Илія, осудивъ лжепророковъ, какъ свиней заклалъ при потокѣ; и Елисей, осудивъ Гіезія за принятіе денегъ, наказалъ проказою; и Даніилъ, осудивъ похотливыхъ старцевъ за клевету, наказалъ по закону Моисееву; и Петръ, пріявъ ключи небеснаго царствія, когда Ананія съ женою утаили часть собственнаго своего достоянія, осудивъ за это, сдѣлалъ, что пали они мертвыми; и Павелъ осудилъ мѣдника Александра, сказавъ: *да воздастъ ему Господь по дѣламъ его* (2 Тим. 4, 14), а Именея и Александра предалъ сатанѣ, *да научатся не богохульствовать* (1 Тим. 1, 20). Итакъ, если всѣ праведные судили, и не были сами судимы, паче же, избраны на духовное служеніе: то почему же не должно судить, какъ говорятъ еретики? Господь сказалъ: *не судите, да не судимы будете,* не для того, чтобы мы поступали въ чемъ, или дѣлали что безъ суда, но имѣя въ виду фарисеевъ и книжниковъ, которые судили другъ друга, но не исправляли сами себя. Такъ, напримѣръ, убійцу по закону осуждали на смерть, а сами беззаконно убивали пророковъ; прелюбодѣю опредѣляли казнь, какъ прелюбодѣю, сами же прелюбодѣйничали, татя осуждали, когда сами были похитителями чужихъ достояній, и оцѣждали комаровъ, велбудовъ же пожирали [1])“.

[1]) Прот. Гр. Дьяченко. «Уроки и примѣры христ. любви», стр. 676.

Правда то, что христіанинъ долженъ обезоруживать враговъ своихъ незлобіемъ и не обязанъ судиться, но самое право искать суда на враговъ и обидчиковъ у него не отнято. Съ заповѣдью о кроткомъ и незлобивомъ перенесеніи обидъ не сообразно только самоуправство, а отнюдь не защищеніе себя противъ ихъ злобы и мстительности. Конечно, лучше, по слову апостола, остаться безнаказанно обиженнымъ (1 Кор. 6, 7). Но если мы, напр., имѣемъ причины думать, что безнаказанность врага вмѣсто вразумленія можетъ поощрить его къ большимъ преступленіямъ противъ нашей чести, и особенно противъ чести ближняго, которою мы по примѣру апостола Христова, должны дорожить паче жизни (1 Коринѳ. 11, 15), противъ нашего достоянія, нужнаго не для насъ однихъ, а для обще-полезныхъ предпріятій: то не только собственное наше благо, но вмѣстѣ долгъ любви къ врагамъ требуетъ отъ насъ принять законныя мѣры къ обузданію ихъ своеволія и дерзости. Это видно изъ примѣра Самого же Господа: на судѣ предъ первосвященникомъ Христосъ Спаситель, когда Его ударили въ ланиту, не смолчалъ, чтобы не подумали, что Онъ Самъ признаетъ Себя виновнымъ, и тѣмъ не привесть бы въ сомнѣніе Его послѣдователей,—поэтому почелъ нужнымъ поставить обидчику на видъ его несправедливость (Іоан. 18, 23). И св. апостолъ Павелъ для оправданія себя противъ обвиненій, взведенныхъ на него враждебными ему іудеями, потребовалъ суда предъ римскимъ императоромъ язычникомъ (Дѣян. 25, 11).

Итакъ, изъ всего сказаннаго вытекаетъ, что совершенно несправедливо и по невѣжеству отвергаютъ сектанты законные суды, установленные Самимъ Богомъ, и что судьи, которые судятъ въ гражданскихъ судахъ, по установленію богоучрежденной власти, вовсе не дѣлаютъ тѣмъ грѣха. (Римл. 13, 1—2).

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія о судахъ и судьяхъ.

Самъ Богъ поставляетъ судей:

Римл. 13, 1. Всякая душа да будетъ покорна высшимъ властямъ: ибо нѣтъ власти не отъ Бога: существующія же власти отъ Бога установлены.

Прит. 8, 16. Мною начальствуютъ начальники и вельможи, и всѣ судьи земли.

Судіи суть Божіи служители:

Римл. 13, 4. Ибо *начальникъ* есть Божій слуга, тебѣ на добро. Если же дѣлаешь зло, бойся: ибо онъ не напрасно носитъ мечъ: онъ Божій слуга, отмститель въ наказаніе дѣлающему злое.

5. И потому надобно повиноваться не только изъ *страха* наказанія, но и по совѣсти.

1 Петр. 2, Итакъ будьте покорны всякому человѣческому начальству, для Господа: царю ли, какъ верховной власти,

14. Правителямъ ли, какъ отъ него посылаемымъ для наказанія преступниковъ и для поощренія дѣлающихъ добро.

15. Ибо такова есть воля Божія, чтобы мы, дѣлая добро, заграждали уста невѣжеству безумныхъ людей.

Судъ есть дѣло Божіе:

Втор. 1, 17. Не различайте лицъ на судѣ, какъ малаго, такъ и великаго выслушивайте: не бойтесь лица человѣческаго; ибо судъ— дѣло Божіе; а дѣло, которое для васъ трудно, доводите до меня, и я выслушаю его.

2 Парал. 19, 6. И сказалъ судьямъ: смотрите, что вы дѣлаете; вы творите не судъ человѣческій, но судъ Господа; и *Онъ* съ вами въ дѣлѣ суда.

Цѣль установленія судовъ — творить правое бѣднымъ и угнетеннымъ:

Втор. 16, 18. Во всѣхъ жилищахъ твоихъ, которыя Господь, Богъ твой, дастъ тебѣ, поставь себѣ судей и надзирателей по колѣнамъ твоимъ, чтобъ они судили народъ судомъ праведнымъ. Ср. Римл. 13, 4. 11.

Іов. 29, 12. Потому что я спасалъ страдальца вопіющаго и сироту безпомощнаго.

16. Отцомъ былъ я для нищихъ, и тяжбу, которой я не зналъ, разбиралъ внимательно.

Псал. 81, 4. Избавляйте бѣднаго и нищаго; исторгайте *его* изъ руки нечестивыхъ. Сравн. Исаіи, 1, 17; Іерем. 22, 3.

Вѣрующіе должны молиться за судей:

1 Тимѳ. 2, 1. Итакъ прежде всего прошу совершать молитвы, прошенія, моленія, благодаренія за всѣхъ человѣковъ.

2. За царей, и за всѣхъ правительствующихъ, дабы проводить намъ жизнь тихую и безмятежную во всякомъ благочестіи и чистотѣ.

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о судахъ и судьяхъ.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.

Мѳ. 7, 1. Не судите, да не судимы будете.

Лук. 6, 37. Не судите, и не будете судимы; не осуждайте, и не будете осуждены, прощайте и прощены будете.

Iаков. 4, 11. Не злословьте другъ друга, братія; кто злословитъ брата, или судитъ брата своего, тотъ злословитъ законъ, и судитъ законъ; а если ты судишь законъ, то ты не исполнитель закона, но судья.

12. Единъ Законодатель и Судія, могущій спасти и погубить, а ты кто, который судишь другаго?

Римл. 2, 1. И такъ неизвинителенъ ты, всякій человѣкъ, судящій другаго, ибо тѣмъ же судомъ, какимъ судишь другаго, осуждаешь себя, потому что, судя другаго, дѣлаешь то же.

Римл. 14, 4. Кто ты, осуждающій чужаго раба? Предъ своимъ Господомъ стоитъ онъ, или падаетъ. И будетъ возставленъ; ибо силенъ Богъ возставить его.

10. А ты что осуждаешь брата твоего? Или и ты, что унижаешь брата твоего? Всѣ мы предстанемъ на судъ Христовъ.

13. Не станемъ же болѣе судить другъ друга, а лучше судите о томъ, какъ бы не подавать брату случая къ претккновенію или соблазну.

I Кор. 4, 5. Посему не судите никакъ прежде времени, пока не прійдетъ Господь, который и освѣтитъ скрытое во мракѣ, и обнаружитъ сердечныя намѣренія, и

Истинный смыслъ сихъ текстовъ.

Всѣми этими мѣстами воспрещаются пересуды или злословіе (иначе сплетничество). Что въ этихъ мѣстахъ подъ „судомъ“ нельзя разумѣть судебныхъ учрежденій общественныхъ и государственныхъ, это ясно видно какъ изъ контекста рѣчи, такъ и изъ того, что государственныя судебныя учрежденія законными и богоучрежденными признавалъ Самъ Господь: Іоанн. 19, 11, 1 Петр. 2, 13. 14; и св. апостолы: Дѣян. 25, 10—11, 1 Корин. 6, 4—5.

Въ Мѳ. 7, 1, Лук. 6. 37 Господь запрещаетъ осуждать ближняго безъ милости. Сами себѣ мы желаемъ, чтобы Богъ судилъ насъ не во гнѣвѣ, обличалъ не въ ярости. Понятно, что и вообще мы не должны безъ нужды входить въ сужденіе о ближнемъ; но нисколько не говорится здѣсь о судебныхъ учрежденіяхъ, данныхъ Богомъ: 1 Петр. 2, 14.

Въ Римл. 2, 1 и 14, 4. 10. 13 Апостолъ запрещаетъ судить человѣку, который самъ виновенъ въ томъ же, въ чемъ и осуждаемый; въ гражданскихъ же судахъ судятъ люди, не виновные въ тѣхъ преступленіяхъ, въ которыхъ обвиняются подсудимые. Если кто скажетъ: каждый человѣкъ въ чемъ либо виновенъ, на это отвѣтимъ вопросомъ: какъ же по слову Апост. святые будутъ судить міръ (1 Кор. 6, 2), а вѣдь, конечно, и они въ чемъ либо виновны предъ Богомъ: 1 Іоан. 1, 10? Да и Апост. Петръ самъ говорилъ Христу, что онъ грѣшенъ: Лук. 5, 8, а между тѣмъ и ему завѣщано: Лук. 22, 30.

Ап. Павелъ въ 1 Кор. 4, 5, хотя и учитъ, чтобы не судить прежде времени, но Самъ проситъ суда Кесарева: Дѣян. 25, 10—11. И такъ, слова Іисуса Христа о неосужденіи нашихъ ближнихъ никоимъ образомъ не направлены противъ юридическихъ, гражданскихъ и церковныхъ судовъ, а порицаютъ лишь наклон-

Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.

Іоан. 19, 11. Іисусъ отвѣчалъ: ты не имѣлъ бы надо Мною никакой власти, если бы не было дано тебѣ свыше, посему болѣе грѣха на томъ, кто предалъ Меня тебѣ.

I Петр. 2, 13. И такъ будьте покорны всякому человѣческому начальству, для Господа: царю ли, какъ верховной власти.

14. Правителямъ ли, какъ отъ Него посылаемымъ для наказанія преступниковъ и для поощренія дѣлающихъ добро.

Дѣян. 25, 10. Павелъ сказалъ: я стою предъ судомъ Кесаревымъ, гдѣ мнѣ и слѣдуетъ быть судиму. Іудеевъ я ничѣмъ не обидѣлъ, какъ и ты хорошо знаешь.

11. Ибо если я неправъ и сдѣлалъ что нибудь достойное смерти; то не отрекаюсь умереть; а если ничего того нѣтъ, въ чемъ сіи обвиняютъ меня, то никто не можетъ выдать меня имъ. Требую суда Кесарева.

1 Кор. 6, 4. А вы, когда имѣете житейскія тяжбы, поставляете своими судьями ничего не значущихъ въ церкви.

5. Къ стыду вашему говорю: неужели нѣтъ между вами ни одного разумнаго, который могъ бы разсудить между братьями своими?

I Іоан. I, 10. Если говоримъ, что мы не согрѣшили, то представляемъ Его лживымъ, и слова Его нѣтъ въ насъ.

Лук. 5, 8. Увидѣвъ это, Симонъ Петръ припалъ къ колѣнамъ Іисуса, и

тогда каждому будетъ похвала отъ Бога.

Примѣч. Осуждаемые въ приведенныхъ текстахъ пересуды и злословія на ближняго въ частной жизни сектанты относятъ и къ законнымъ судебнымъ учрежденіямъ.

ность людей злословить и пересуживать въ дурную сторону слова и дѣйствія ихъ ближнихъ. Такъ понимать рѣчь Спасителя вынуждаютъ каждаго строгое и здравое разсмотрѣніе этой рѣчи, а потому все вышесказанное убѣждаетъ насъ, что въ приведенныхъ сектантами мѣстахъ идетъ рѣчь не о судебныхъ учрежденіяхъ, а о частныхъ пересудахъ и злословіяхъ.

сказалъ: выйди отъ меня, Господи! потому что я человѣкъ грѣшный.

Лук. 22, 30. Да ядите и піете за трапезою Моею въ царствѣ Моемъ, и сядете на престолахъ, судить двѣнадцать колѣнъ Израилевыхъ.

О ВОЙНѢ.

I.

Взглядъ православнаго сына Церкви на дозволительность войны.

Для рѣшенія вопроса о дозволительности или недозволительности войны, какъ и въ другихъ случаяхъ, должно прежде всего обратиться къ тому, что высказывается относительно этого въ В. Завѣтѣ. Въ немъ неоднократно указывается, что Самъ Богъ чрезъ пророковъ Своихъ иногда повелѣвалъ евреямъ начать войну противъ того или другого народа и обѣщался быть ихъ покровителемъ и помощникомъ въ борьбѣ съ вражескимъ народомъ (Числ. 31, 1—2 и др.). Всякій долженъ признать, что Господь ни въ какомъ случаѣ не только Самъ не давалъ бы такихъ повелѣній евреямъ и не содѣйствовалъ бы успѣху ихъ оружія, но и осуждалъ бы рѣшеніе ихъ самихъ начать войну, еслибы она всегда и во всѣхъ случаяхъ была не инымъ чѣмъ, какъ безусловнымъ зломъ. Повелѣвать дѣлать зло и помогать совершенію его рѣшительно недостойно всесовершеннаго Существа, каковъ Богъ, и безусловно противорѣчитъ Его святости. Въ какихъ бы исключительныхъ условіяхъ ни находились евреи и каковъ-бы ни былъ ихъ національный характеръ, никакъ не могъ бы Богъ вызывать ихъ на начатіе войны и помогать имъ въ веденіи ея, коль скоро она на самомъ дѣлѣ была бы безусловнымъ зломъ. Господь неоднократно указывалъ евреямъ на Свое совершенство и въ частности на Свою святость и внушалъ имъ по возможности уподобляться Ему. А если все это такъ, то, значитъ, война *иногда* можетъ быть и добрымъ дѣломъ со стороны предпринимающихъ и ведущихъ ее.

На рубежѣ между Ветхимъ и Новымъ Завѣтами ясно и неоспоримо высказался въ пользу дозволительности войны Іоаннъ Креститель, о которомъ замѣтилъ І. Христосъ, что изъ рожденныхъ женами не возставалъ большій Предтечи Его. Въ евангеліи повѣствуется относительно Іоанна Крестителя, между прочимъ, слѣдующее. Однажды пришли къ нему креститься воины и спрашивали его: *что имъ дѣлать?* (Лук. 3, 14). Нѣтъ никакого сомнѣнія въ томъ, что воины желали знать отъ Іоанна Крестителя: должны-ли они совсѣмъ оставить военную службу и избрать другой родъ занятій, или нѣтъ? Очевидно, что требовалось ясное и положительное рѣшеніе этого вопроса. Что-же отвѣтилъ воинамъ Іоаннъ Креститель? Вотъ его слова, обращенныя собственно къ нимъ: *никого не обижайте, не клевещите и довольствуйтесь своимъ жалованьемъ* (Лук. 3, 12—13).

Уже общее отношеніе ученія и образа дѣйствій Спасителя къ Ветхому Завѣту,— къ тому, чему учатъ законъ и пророки, *не допускаетъ мысли, чтобы Онъ запрещалъ войну всегда и во всѣхъ случаяхъ и видѣлъ въ ней безусловное зло.*

Хотя Спаситель прямо и нарочито не говорилъ о томъ, дозволительна ли война и въ какихъ случаяхъ законна, однакоже изъ нѣкоторыхъ Его словъ и дѣйствій мы вправѣ со всей безошибочностью и основательностью заключить, что отношеніе Его къ войнѣ въ общемъ и существенномъ дѣйствительно то-же, что и отношеніе къ ней В. Завѣта.

Такъ, когда Пилатъ на судѣ указалъ І. Христу на то, что Онъ обвиняется еврейскимъ начальствомъ въ присвоеніи Себѣ правъ и званія еврейскаго царя, то Онъ отвѣчалъ Пилату слѣдующее: *если бы отъ міра сего было царство Мое, то служители Мои подвизались бы за Меня, чтобы Я не былъ преданъ іудеямъ* (Іоан. 18, 36). Смыслъ этихъ словъ несомнѣнно слѣдующій: еслибы І. Христосъ былъ царемъ не того духовнаго или религіозно-нравственнаго царства, которое Онъ основалъ, а обычнаго земного царства, или государства, въ такомъ случаѣ Онъ имѣлъ бы войско, *обязанное* сражаться за Него противъ враговъ.

Но и независимо отъ этого въ евангеліи есть данныя, свидѣтельствующія, что І. Христосъ именно такъ взираетъ на войну. Однажды подошелъ къ І. Христу воинскій сотникъ съ мольбою объ исцѣленіи его слуги. При этомъ обнаружилась и вся глубокая вѣра этого человѣка въ І. Христа. Услышавъ искреннія заявленія ея, Спаситель сказалъ окружавшимъ Его, что Онъ и среди израильтянъ не нашелъ такой вѣры, и такимъ образомъ поставилъ сотника въ примѣръ имъ (Мѳ. 8, 50). Спрашивается: почему І. Христосъ, особенно въ виду такой вѣры со стороны сотника, прямо не сказалъ ему, что онъ былъ бы тогда только близокъ къ царствію Божію, когда-бы совсѣмъ оставилъ военную службу, необходимо связанную съ существованіемъ войнъ? Пусть сотникъ пришелъ къ І. Христу въ качествѣ лишь человѣка, а не солдата. Изъ этого, однако, никакъ не вытекаетъ то, что І. Христосъ не долженъ былъ сказать ему о необходимости совсѣмъ бросить военную службу. Это тѣмъ нужнѣе было сказать, что сотникъ распространился предъ Богочеловѣкомъ о томъ, какъ онъ распоряжается и командуетъ находящимися подъ его начальствомъ солдатами. Дѣло, значитъ, касалось непосредственно военнаго дѣла [1]).

Когда враги угрожаютъ нашему отечеству опустошеніемъ, то странно, безумно и беззаконно, оставляя безъ помощи и защиты своихъ и односторонне разумѣя любовь къ врагамъ, становиться на сторону послѣднихъ. не давая имъ отпора, при полной возможности дать его, обрекать въ жертву имъ своихъ близкихъ, своихъ женъ, дѣтей, друзей, вся надежда которыхъ возлагается на нашу защиту. По заповѣди Господа, мы должны любить даже и враговъ, но не должны отдавать врагамъ предпочтенія въ любви предъ не-врагами. Наша любовь, естественно изливаясь на близкихъ къ намъ людей, не должна быть задерживаема только близкими, а должна простираться и на отдаленныхъ отъ насъ людей. Но это не значитъ, что она должна обращаться прямо на отдаленныхъ, минуя близкихъ.

Любить чужихъ и не любить своихъ и близкихъ, любить (будто-бы) враговъ и не любить людей, соединенныхъ съ нами родствомъ и другими связями,—не есть ли это злоба и человѣконенавистничество къ ближнимъ, только прикрываемыя ложно истолковываемыми евангельскими изреченіями?

---

[1]) Прот. Гр. Дьяченко. «Уроки и примѣры христ. любви», стр. 554.

II.

Указанія изъ слова Божія о дозволительности войны.

Въ ветхомъ завѣтѣ Самъ Богъ велѣлъ вести войны противъ враждебныхъ народовъ:

Числ. 31, 1. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

2. Отмсти Мадіанитянамъ за сыновъ Израилевыхъ, и послѣ отойдешь къ народу твоему.

Іис. Нав. 8, 1. Господь сказалъ Іисусу: не бойся и не ужасайся; возьми съ собою весь народъ, способный къ войнѣ, и, вставъ, пойди къ Гаю; вотъ, Я предаю въ руки твои царя Гайскаго и народы его, городъ его и землю его.

И въ Новомъ Завѣтѣ св. Іоаннъ Креститель не воспрещалъ продолжать военную службу вопрошавшимъ его воинамъ:

Лук. 3, 14. Спрашивали его также и воины: а намъ что дѣлать? И сказалъ имъ: никого не обижайте, не клевещите, и довольствуйтесь своимъ жалованьемъ.

Господь въ Своемъ Евангеліи упомянулъ о войнѣ не въ смыслѣ запрещенія, по какъ о нужномъ дѣлѣ въ общежитіи людей:

Лук. 14, 31. Или какой царь, идя на войну противъ другаго царя, не сядетъ и не посовѣтуется прежде, силенъ ли онъ съ десятью тысячами противустать идущему на него съ двадцатью тысячами?

32. Иначе, пока тотъ еще далеко, онъ пошлетъ къ нему посольство, проситъ о мирѣ.

Военное знапіе пе воспрепятствовало сотнику получить отъ Господа Христа похвалу за вѣру:

Мѳ. 8, 10. Услышавъ сіе, Іисусъ удивился, и сказалъ идущимъ за Нимъ; истинно говорю вамъ, и въ Израилѣ не нашелъ Я такой вѣры.

Воинскій начальникъ Корнилій, несмотря на военное званіе, прямо названъ благочестивымъ и сподобился откровенія:

Дѣян. 10, 1. Въ Кесаріи былъ нѣкоторый мужъ, именемъ Корнилій, сотникъ изъ полка называемаго Италійскимъ.

2. Благочестивый и боящійся Бога со всѣмъ домомъ своимъ, творившій много милостыни народу и всегда молившійся Богу.

3. Онъ въ видѣніи ясно видѣлъ около девятаго часа дня Ангела Божія, который вошелъ къ нему и сказалъ ему: Корнилій!

4. Онъ же, взглянувъ на него и испугавшись, сказалъ: что Господи? Ангелъ отвѣчалъ ему: молитвы твои и милостыни твои пришли на память предъ Богомъ.

Свв. ап. Петръ и Павелъ прямо и рѣшительно говорятъ, что государственная власть и ея слуги, т. е. воины, предназначены Самимъ Богомъ для того, чтобы силою ограждать спокойствіе и безопасность людей отъ всякихъ враговъ ихъ:

I Петр. 2, 13. И такъ будьте покорны всякому человѣческому начальству, для Господа, царю ли, какъ верховной власти,

14. Правителямъ ли, какъ отъ него посылаемымъ для наказанія преступниковъ и для поощренія дѣлающихъ добро.

I Тим. 2, 1. Итакъ прежде всего прошу совершать молитвы, прошенія, моленія, благодаренія за всѣхъ человѣковъ,

2. За царей и за всѣхъ начальствующихъ, дабы проводить, намъ жизнь тихую и безмятежную во всякомъ благочестіи и чистотѣ.

Не только на землѣ возможны и допустимы по необходимости войны, но и на небѣ, въ духовномъ мірѣ, видимъ образы войнъ:

Откр. 19, 11. И увидѣлъ я отверстое небо и вотъ, конь бѣлый, и сидящій на немъ называется Вѣрный и Истинный, который праведно судитъ и воинствуетъ.

19. И увидѣлъ я звѣря и царей земныхъ и воинства ихъ, собранныя, чтобы сразиться съ сидящимъ на конѣ и съ воинствомъ Его.

Итакъ, что война въ силу крайней необходимости необходима,—подтвердимъ это словами Самого Господа:

Іоан. 15, 13. Нѣтъ больше той любви, какъ если кто положитъ душу свою за друзей своихъ.

III.

Возраженія заблудшаго и отвѣты православнаго сына Церкви о войнѣ.

Заблудшій. Зачѣмъ война, если Богъ велѣлъ намъ любить другъ друга, а не убивать?

Православный: А зачѣмъ смерть, если мы созданы для жизни? Пусть-бы себѣ жили.

Заблудшій. Но мы согрѣшили.

Православный: Причина открыта: война есть неизбѣжное слѣдствіе зла, грѣха, а затѣмъ—она нужна для побѣжденія самаго зла.

Заблудшій. Зло можно исправить.

Православный: Пойди и исправь, если можешь. Но не въ этомъ дѣло. Война начата еще на небѣ между Ангелами. Когда одинъ изъ нихъ возгордился со своими приспѣшниками, онъ былъ свергнутъ съ неба на землю и здѣсь посѣялъ зло. Когда силы согласны, имъ бороться нечего; когда разладъ—война: на силу сила. Не бороться со зломъ безразсудно, тогда зло побѣдитъ добро, а потому Самъ Богъ дозволилъ войну и евреямъ помогалъ противъ враговъ. „Господь силенъ въ войнѣ; Богъ научаетъ руки мои на брань и препоясуетъ силою на войну“ (Пс. 23, 9; 17, 35—40).

Заблудшій. А какъ же Господь сказалъ: «не противься злому» (Мѳ. 5, 39)? Этими словами Онъ призвалъ насъ къ миру.

Православный: Онъ призвалъ самихъ христіанъ къ миру (1 Крѳ. 7, 15), но не сказалъ, чтобы христіане не шли противъ враговъ (не христіанъ и др.). Что же касается вопроса о непротивленіи злу, то онъ равносиленъ выраженіямъ: „удерживайтесь отъ всякаго зла; будемъ дѣлать добро всѣмъ; молимъ Бога, что бы вы не дѣлали никакого зла; возлюбленный, не подражай злу, но добру“ (1 Ѳесс. 5, 22; Гал. 6, 10; 2 Крѳ. 13, 7; 3 Іоан. 1, 11; Римл. 12, 12). Другими словами: совѣтуется побѣждать зло добромъ (Прем. Сир. 33, 14).

Заблудшій. Но сказано: «если кто ударитъ тебя въ правую щеку, подставь ему другую».

Православный: А если тебя будетъ бить сумасшедшій, то и ему подставлять щеку? Нѣтъ, смыслъ этихъ словъ другой: подставь щеку, т. е. смирись, когда ты безсиленъ, а обижающій можетъ тебѣ нанести зло. Но если ты силенъ, удержи его руку и *кротко* останови (это все равно, что ты подставишь другую): но зла не допускай. Не Самъ ли Христосъ заповѣдывалъ ученикамъ, что если ихъ будутъ гнать въ одномъ городѣ, пусть бѣгутъ въ другой; не Онъ ли, при видѣ наступленія грозной силы на Іерусалимъ, совѣтовалъ находящимся въ Іудеѣ бѣжать въ горы (Мѳ. 24, 16; 10, 23). А если такъ, то справедливо изреченіе: „уклонись отъ зла и сотвори благо. Будьте мудры, какъ змѣи, говоритъ Христосъ, и незлобивы, какъ голуби“ (Мѳ 10, 16; Пс. 36, 27; 33, 15).

И такъ, „не противься злому“ не значитъ злому вовсе не противиться, а только не противиться *зломъ* (не умножать зла зломъ). И Самъ Іисусъ, когда Его ударилъ служитель въ щеку за отвѣтъ первосвященнику, не подставилъ ему другой, а кротко замѣтилъ: „если я сказалъ худо, *покажи*, что худо, а если хорошо, *что* (т. е. за что) *ты бьешь* меня?“ (Іоан. 18, 23). Ап. Павелъ, когда первосвященникъ Ананія велѣлъ бить его по устамъ, сказалъ: „Богъ *будетъ бить* тебя, стѣна подбѣленная; ты сидишь, чтобы судить по закону, и, *вопреки закону*, велишь бить меня“ (Дѣян. 23, 3).

IV.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о войнѣ.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправвают свое мудрованіе.	Истинный смыслъ сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
Мѳ. 5, 21. Вы слышали, что сказано древнимъ: не убивай; кто же убьетъ, подлежитъ суду (Исх. 20, 13). *Примѣч.* Эти слова, какъ и Мѳ. 5, 38—39, сектанты толкуютъ въ смыслѣ запрещенія войны.	Здѣсь запрещается лишеніе жизни ближняго по гнѣву, ненависти и т. п. Но въ другихъ случяхъ слово Божіе само иногда предписываетъ воевать съ другими народами, напр., враждебно поступающими въ коварствѣ своемъ: Числ. 25, 16—18, а потому къ вопросу о войнѣ приведенный сектантами текстъ не относится.	**Числ. 25, 16.** И сказалъ Господь Моисею, говоря: 17. Враждуйте съ Мадіанитянами, и поражайте ихъ. 18. Ибо они враждебно поступили съ вами въ коварствѣ своемъ.

II.

Мѳ. 5, 38. Вы слышали, что сказано: око за око, и зубъ за зубъ. (Исх. 21, 24).
39. А Я говорю вамъ: не противься злому. Но кто ударитъ тебя въ правую щеку твою, обрати къ нему и другую.

Господь запрещаетъ здѣсь возставать съ местью и враждою на человѣка, причиняющаго лично намъ зло. Но этимъ не запрещается, а побуждается заботиться объ исправленіи и вразумленіи обидчиковъ: Іоанн. 18, 23, а тѣмъ болѣе о защитѣ отечества: Іоанн. 15, 13, 1 Тимоѳ. 5, 8. Воины не сами себя защищаютъ на войнѣ, а вѣру, царя и отечество; значитъ, они, рискуя своей жизнію, поступаютъ по идеалу высшей любви къ ближнимъ (Іоанн. 15, 13).

Іоанн. 18, 23. Іисусъ отвѣчалъ ему: если Я сказалъ худо, покажи, что худо; а если хорошо, что ты бьешь Меня?
Іоанн. 15, 13. Нѣтъ больше той любви, какъ если кто положитъ душу свою за друзей своихъ.
1 Тимоѳ. 5, 8. Если же кто о своихъ и особенно о домашнихъ не печется, тотъ отрекся отъ вѣры и хуже невѣрнаго.

III.

***Лук* 9, 54.** Видя то, ученики Его, Іаковъ и Іоаннъ, сказали: Господи! хочешь ли, мы скажемъ, чтобы огонь сошелъ съ неба, и истребилъ ихъ, какъ и Илія сдѣлалъ?
55. Но Онъ, обратившись къ нимъ, запретилъ имъ, и сказалъ: не знаете, какого вы духа.
56. Ибо Сынъ человѣческій пришелъ не погублять души человѣческія, а спасать. И пошли въ другое селеніе.
Примѣч. Эти слова сектанты также объясняютъ, какъ запрещеніе войны.

Здѣсь идетъ рѣчь о томъ, что въ селеніи самарянскомъ не приняли Господа, и апостолы хотѣли за это свести огонь съ небесъ. Но вѣдь самаряне не съ оружіемъ напали на Іисуса Христа и апостоловъ, а только не приняли, и потому огонь сводить на нихъ было бы дѣло неразумной ревности. Отсюда ясно, что къ войнамъ, которымъ надлежитъ быть (Мѳ. 24, 6), это мѣсто нисколько не относится; къ тому же изъ священнаго Писанія нигдѣ не видно, чтобы воспрещалась военная служба. Такъ, на вопросъ воиновъ: „что намъ дѣлать“ не сказано, что слѣдуетъ оставить военную службу: Лук. 3, 14; слѣдов., война и военное званіе не воспрепятствовали получить отъ Господа благодатную помощь и похвалу: Мѳ. 8, 9—10.

Мѳ. 24, 6. Также услышите о войнахъ и о военныхъ случаяхъ. Смотрите, не ужасайтесь: ибо надлежитъ всему тому быть; но это еще не конецъ.
***Лук.* 3, 14.** Спрашивали его также и воины: а намъ что дѣлать? И сказалъ имъ: никого не обижайте, не клевещите, и довольствуйтесь своимъ жалованьемъ.
Мѳ. 8, 9. Ибо я сотникъ и подвластный человѣкъ; но, имѣя у себя въ подчиненіи воиновъ.
10. Услышавъ сіе, Іисусъ удивился, и сказалъ идущимъ за Нимъ: истинно говорю вамъ, и въ Израилѣ не нашелъ Я такой вѣры.

IV.

Мѳ. 26, 52. Тогда говоритъ ему Іисусъ: возврати мечъ твой въ его мѣсто; ибо всѣ, взявшіе мечъ, мечемъ погибнутъ.
Откр. 13, 10. Кто ведетъ въ плѣнъ, тотъ самъ пойдетъ въ плѣнъ; кто мечемъ убиваетъ, тому самому надлежитъ быть убиту мечемъ. Здѣсь терпѣніе и вѣра святыхъ.
Примѣч. Вопреки исторіи Россіи, сектанты доказываютъ, что тотъ, кто воюетъ и забираетъ въ плѣнъ, самъ долженъ быть въ плѣну.

Въ этихъ мѣстахъ осуждается не война, а единичное возстаніе съ оружіемъ. Война же для защиты отечества, св. Писаніемъ не осуждается (см. Лук. 3, 14; Дѣян. 10, 1; 2 Тимоѳ. 2, 4). Воспрещается самоуправное и незаконное употребленіе оружія, какимъ дѣйствительно было отсѣченіе уха Малху (см. Мѳ. 26, 51). А 13 глав. Откров. вся представляетъ изображеніе антихриста, который, будучи слугою сатаны, уведетъ многихъ въ плѣнъ, многихъ убьетъ, но и самъ того не минуетъ: 2 Ѳесс. 2, 8.

Дѣян. 10, 1. Въ Кесаріи былъ нѣкоторый мужъ, именемъ Корнилій, сотникъ изъ полка, называемаго Италійскимъ.
2 Тимоѳ. 2, 4. Никакой воинъ не связываетъ себя дѣлами житейскими, чтобъ угодить военачальнику.
2 Ѳессал. 2, 8. И тогда откроется беззаконникъ, котораго Господь Іисусъ убьетъ духомъ устъ Своихъ, и истребитъ явленіемъ пришествія Своего.

V.

Заключеніе.

Боговдохновенный царь и пророкъ говоритъ: „съ небесъ призираетъ Господь, чтобы видѣть всѣхъ сыновъ человѣческихъ, живущихъ на землѣ. Онъ создалъ сердца всѣхъ ихъ и вникаетъ во всѣ дѣла ихъ“ (Псал. 32, 13—25).

Итакъ, взоръ Господа на народы есть взоръ человѣколюбивый и праведный и вмѣстѣ взоръ судящій: война есть громъ правосудія небеснаго на начинающихъ войну, которые, вырывая яму другимъ неправедно, сами падаютъ въ нее (Псал. 7, 16) и получаютъ возмездіе за свою неправду,—и знаменіе правды и милости Божіей къ отражающимъ неправую войну, защищающимъ свои владѣнія, свою независимость, гражданственность, вѣру, семейства, которые и получаютъ отъ Господа праведнаго Судіи помощь въ правомъ дѣлѣ, а павшіе на войнѣ—лучшую жизнь и непреходящія блага.

Всеправедный Творецъ и Промыслитель, Отецъ и Судія всѣхъ народовъ, далъ всѣмъ, особенно христіанамъ, нравственные законы въ совѣсти и въ Евангеліи—законы любви, правды, милости и состраданія, извѣстныя народамъ христіанскимъ. Отъ нихъ ожидается исполненіе ихъ, а если они, вопреки смысла и совѣсти, нарушаютъ ихъ,—небесное правосудіе караетъ ихъ чрезъ самое нарушеніе ихъ. Правому оружію Богъ помогаетъ, а неправедное сокрушаетъ и ниспровергаетъ, или самую побѣду обращаетъ въ кару правосудія и среди побѣдъ полагаетъ начало къ разрушенію, какъ было это во всѣ времена.

Итакъ, небесный Міроправитель и Царь царей земныхъ, возсѣдящій на страшномъ и правомъ престолѣ Своемъ, непрестанно взираетъ и наблюдаетъ за всѣми народами, какъ и свойственно Всеблагому, но вмѣстѣ и праведно и грозно обращая неправедную войну въ праведное наказаніе и бичъ однимъ неправедно начинающимъ,—въ воздаяніе вѣнцовъ правды и нетлѣнія...—отражающимъ неправедно поднятое оружіе. Такъ было въ нашу Отечественную войну, такъ было и во всѣ времена, такъ и нынѣ. Впрочемъ, иногда и неправедно внесенную въ чьи-либо предѣлы войну праведный Міроправитель и Судья попускаетъ, какъ наказаніе за грѣхи и беззаконія народа воюемаго, какъ было въ ту же Отечественную войну, когда Господь наказалъ Россію за ея развращенные нравы—хотя потомъ, наказавъ, славно помиловалъ. (Изъ слова о. Іоанна Кронштадтскаго).

О ВѢРООТСТУПНИЧЕСТВѢ И РАЗДѢЛЕНІЯХЪ.

I.

Взглядъ православнаго сына Церкви на вѣроотступничество и раздѣленіе.

Всякій, желающій себѣ вѣчнаго спасенія, долженъ быть членомъ православной Церкви, въ которой находятся всѣ благодатныя средства къ нашему освященію и оправданію. Въ таинственномъ составѣ Церкви верховный Глава ея, Господь нашъ І. Христосъ, всѣхъ вѣрующихъ соединяетъ во единое неразрывное тѣло, одушевленное Духомъ Святымъ и связуемое единымъ неизмѣннымъ исповѣданіемъ вѣры. Посему Церковь есть единая и святая, какъ мы исповѣдуемъ это въ Символѣ вѣры. Кромѣ нея, нѣтъ другихъ истинныхъ церквей, и если су-

ществуютъ нѣкоторыя особыя общества, именующія себя церквами, но стоящія отдѣльно, безъ всякой связи и общенія съ единою Православною Церковію, то эти общества ложно себя называютъ церквами: въ нихъ нѣтъ благодати и спасенія. Таковы всѣ отдѣлившіяся отъ Православной Церкви общества латинянъ, лютеранъ и другихъ западныхъ иновѣрцевъ,—таковы въ нашемъ отечествѣ различныя секты духоборцевъ, молоканъ, толстовцевъ, пашковцевъ, штундистовъ и т. п., а такъ же и раскольническіе толки. Всѣ эти общества, самочинно отдѣляясь отъ единой православной Церкви, сами себѣ пресѣкаютъ животный источникъ благодати, истекающій изъ общенія съ Церковію и, уподобляясь вѣтвямъ, отсѣченнымъ отъ дерева, лишены благодати спасенія. Но кромѣ явныхъ отщепенцевъ отъ общенія съ единою Православною Церковію, существуетъ много такихъ христіанъ, которые, хотя, повидимому, принадлежатъ къ обществу церковному, участвуютъ въ богослуженіи Православной Церкви, пріобщаются въ ней святыхъ таинъ, но которые, по превратнымъ и суемудреннымъ заблужденіямъ своимъ въ вѣрѣ, или даже по совершенному невѣрію, — не только не состоятъ въ истинномъ союзѣ съ Церковію, но явно враждаютъ противъ установленій церковныхъ и только ради временныхъ выгодъ, или изъ страха наказанія, лицемѣрно поддерживаютъ союзъ свой съ православною Церковію. Сюда принадлежатъ всѣ составляющіе тайныя общества, каковы: хлысты, скопцы и тому подобные сектанты, къ сожалѣнію, не исчезающіе съ лица земли русской. Что должно сказать объ этихъ притворно именующихся православными, но втайнѣ содержащихъ превратное ученіе? — Они такъ же, какъ и явные отщепенцы отъ православія, чужды спасенія, потому что невидимымъ судомъ Божіимъ отсѣкаются отъ тѣла Церкви. Какъ всякая болѣзнь тѣмъ гибельнѣе, чѣмъ она сокровеннѣе, такъ и всякое тайное заблужденіе или невѣріе опаснѣе явнаго и подлежитъ большему осужденію. Лицемѣрно показывающіе себя членами Церкви Православной, участвующіе въ таинствахъ ея, а въ то же время сокровенно враждующіе противъ богоучрежденнаго въ ней порядка, вполнѣ уподобляются Іудѣ, который, не отлучаясь отъ лика апостольскаго, былъ врагомъ своего Учителя и Господа. Людей можно обмануть своимъ притворствомъ, а Богъ видитъ всѣ тайныя помышленія наши и блюдетъ православную Церковь отъ великаго тайнаго присутствія въ ея составѣ членовъ гнилыхъ, зараженныхъ суемудріемъ въ изъясненіи догматовъ вѣры. Истинно православный членъ Церкви только тотъ, кто ни на одну іоту не отступаетъ отъ исповѣданія богопреданнаго ученія вѣры, помня слова апостола Павла: „Если кто благовѣствуетъ вамъ не то, что вы приняли, да будетъ анаѳема“ (Гал. 1, 9). Подвергнуться анаѳемѣ, значитъ—быть отсѣченнымъ, отлученнымъ отъ Церкви, и этому отлученію подвергались, по суду церковному, всѣ еретики, извращавшіе догматы вѣры. Судъ Церкви есть поистинѣ судъ Божій, и Самъ Богъ нерѣдко являлъ надъ еретиками чудодѣйственныя знаменія грознаго суда Своего, подтверждая такимъ образомъ непреложность суда церковнаго. Такъ Арій, окруженный своими единомышленниками, съ торжествомъ намѣревался вступить въ Церковь и съ лобзаніемъ Іудинымъ приступить къ св. Причащенію,—но на пути внезапно почувствовалъ внутреннюю страшную болѣзнь, отъ которой все чрево его разсѣлось, и онъ, подобно Іудѣ, извергъ душу свою поноснымъ образомъ. Всѣ признали въ этой внезапной кончинѣ еретика явное наказаніе Божіе и могущественное заступленіе св. православной Церкви, силою равноапостольной молитвы святителя, исполненной святой ревности о чистотѣ и цѣлости православія [1]), а сколько было *небесныхъ казней гонителямъ Церкви Божіей*. 1. Первый гонителей христіанъ — императоръ римскій Неронъ былъ свергнутъ съ престола и исчезъ безвѣстно.

2. Домиціанъ, по жестокости подобный Нерону, попалъ въ плѣнъ къ непріятелямъ и ими былъ умерщвленъ.

3. Декій былъ убитъ на войнѣ, и тѣло его съѣдено хищными звѣрями и расклевано птицами.

4. Валеріанъ былъ взятъ въ плѣнъ персами и тамъ ему назначено было

---

[1]) «Воскресный листокъ» № 875.

исправлять самую унизительную должность: онъ обязанъ былъ изгибать свою спину и подставлять ее вмѣсто ступени персидскому царю всякій разъ, когда тотъ садился на коня. А когда умеръ Валеріанъ, то съ него содрали кожу и повѣсили на позоръ римлянамъ.

5. Діоклитіанъ впалъ въ жестокую болѣзнь, которая еще болѣе усилилась отъ огорченія и своеволія народа, ниспровергшаго его статуи; наконецъ, онъ лишился разума и уморилъ себя голодомъ.

6. Максиминъ Геркулій, отказавшись отъ престола, отравилъ себя ядомъ.

7. Главный виновникъ десятаго и послѣдняго гоненія, Галерій, былъ пораженъ неисцѣльною болѣзнію, которая, несмотря на всѣ старанія и все искусство врачей, усиливалась все болѣе и болѣе, такъ что, наконецъ, и врачи не могли близко подходить къ нему—изъ-за его ранъ. Среди такихъ ужасныхъ мученій онъ позналъ могущество Бога христіанскаго, вспомнилъ всѣ свои жестокости противъ христіанъ и издалъ указъ о прекращеніи гоненія. Но такъ какъ обращеніе гонителя было не глубокое, то смерть прекратила мученія.

8. Споспѣшникъ и преемникъ жестокостей Галерія, Максиміанъ, имѣлъ смерть не менѣе мучительную. Оставленный всѣми своими приближенными, онъ рѣшился на самоубійство—принялъ ядъ и четыре дня терпѣлъ ужаснѣйшія мученія, не только въ тѣлѣ, но и въ душѣ; ибо ему представлялся въ болѣзни Самъ Судія небесный и грозилъ Своимъ правосудіемъ; наконецъ съ жесточайшими мученіями, какъ бы среди пытки, несчастный Максиміанъ извергъ свою душу.

Такимъ образомъ почти всѣ ожесточенные гонители христіанъ испытали на себѣ заслуженный ими гнѣвъ правосуднаго нелицепріятнаго Бога, тогда какъ Констанцій Хлоръ, покровительствовавшій христіанамъ, мирно и благополучно управлялъ своею страною и мирно скончался. Въ лицѣ его сына Константина Великаго Господь готовилъ Своего избранника, который долженъ былъ даровать миръ церкви Христовой.

II.

Библейскія изреченія о вѣроотступничествѣ и раздѣленіяхъ.

а) *О вѣроотступничествѣ.*

Вѣроотступничество есть уклоненіе съ пути праведности, поэтому долгъ каждаго пастыря вразумлять вѣроотступниковъ:

Іезек. 3, 19. Но если ты вразумлялъ беззаконника, а онъ не обратился отъ беззаконія своего и отъ беззаконнаго пути своего: то онъ умретъ въ беззаконіи своемъ, а ты спасъ душу свою.

20. И если праведникъ отступитъ отъ правды своей, и поступитъ беззаконно, когда Я положу предъ нимъ преткновеніе, и онъ умретъ: то если ты не вразумлялъ его, онъ умретъ за грѣхъ свой, и не припомнятся ему праведныя дѣла его, какъ дѣлалъ онъ; и Я взыщу кровь его отъ рукъ твоихъ.

Малах. 2, 8. Но вы уклонились отъ пути сего, для многихъ послужили соблазномъ въ законѣ, разрушили завѣтъ Левія, говоритъ Господь Саваоѳъ.

I Кор. 10, 11. Все это происходило съ ними, *какъ* образы: а описано въ наставленіе намъ, достигшимъ послѣднихъ вѣковъ.

Вѣроотступничество есть уклоненіе отъ Евангелія:

2 Кор. 11, 3. Но боюсь, чтобы, какъ змѣй хитростію своею прельстилъ Еву, такъ и ваши умы не повредились, *уклонившись* отъ простоты во Христѣ.

Гал. 3, 1. О, несмысленные Галаты! кто прельстилъ васъ не покоряться истинѣ, *васъ*, у которыхъ предъ глазами предначертанъ былъ Іисусъ Христосъ, *какъ-бы* у васъ распятый?

Слово Божіе всѣхъ предостерегаетъ отъ вѣроотступничества:

I Кор. 10, 12. Посему, кто думаетъ, что онъ стоитъ, берегись, чтобы не упасть.

Евр. 3, Смотрите, братія, чтобы не было въ комъ изъ васъ сердца лукаваго и невѣрнаго, дабы вамъ не отступать отъ Бога живаго.

Евр. 12, 15. Наблюдайте, чтобы кто не лишился благодати Божіей; чтобы какой горькій корень, возникнувъ, не причинилъ вреда, и чтобы имъ не осквернились многіе (Втор. 29, 18).

2 Петр. 3, 17. Итакъ вы, возлюбленные, будучи предварены о семъ, берегитесь, чтобы вамъ не увлечься заблужденіемъ беззаконниковъ и не отпасть отъ своего утвержденія. Ср. 1 Цар. 12, 20; Іис. Нав. 23, 6.

Отступившихъ же отъ вѣры въ Гос-

пода слово Божіе увѣщеваетъ обратиться на путь истины:

Исаіи 31, 6. Обратись къ Тому, отъ котораго вы столько отпали, сыны Израиля!

Захар. 1, 3. И ты скажи имъ: такъ говоритъ Господь Саваоѳъ: обратитесь ко Мнѣ, говоритъ Господь Саваоѳъ, и Я обращусь къ вамъ, говоритъ Господь Саваоѳъ.

Откр. 2, 5. Итакъ вспомни, откуда ты ниспалъ, и покайся, и твори прежнія дѣла, а если не такъ, скоро пріиду къ тебѣ, и сдвину свѣтильникъ твой съ мѣста его, если не покаешься.

Гибельныя послѣдствія вѣроотступничества:

Евр. 6, 4. Ибо невозможно, однажды просвѣщенныхъ, и вкусившихъ дара небеснаго, и содѣлавшихся причастниками Духа Святаго,

5. И вкусившихъ благаго глагола Божія и силъ будущаго вѣка,

6. И отпадшихъ, опять обновлять покаяніемъ, когда они снова распинаютъ въ себѣ Сына Божія, и ругаются *Ему*.

2 Петр. 2, 20. Ибо, если, избѣгши скверны міра чрезъ познаніе Господа и Спасителя нашего Іисуса Христа, опять запутываются въ нихъ, и побѣждаются ими, то послѣднее бываетъ для таковыхъ хуже перваго.

21. Лучше бы имъ не познать пути правды, нежели, познавъ, возвратиться назадъ отъ преданной имъ святой заповѣди.

22. Но съ ними случается по вѣрной пословицѣ: песъ возвращается на свою блевотину, и вымытая свинья идетъ валяться въ грязи. (Сравн. Суд. 3, 7—8. Евр. 10, 38. Зах. 7, 1—12).

Наказаніе за вѣроотступничество:

Іерем. 2, 19. Накажетъ тебя нечестіе твое, и отступничество твое обличитъ тебя; итакъ познай и размысли, какъ худо и горько то, что ты оставилъ Господа, Бога твоего, и страха Моего нѣтъ въ тебѣ, говоритъ Господь Богъ Саваоѳъ.

Іерем. 8, 5. Для чего этотъ народъ, Іерусалимъ, находится въ упорномъ отступничествѣ? они крѣпко держатся обмана, и не хотятъ обратиться.

6. Я наблюдалъ и слушалъ; не говорятъ они правды, никто не раскаивается въ своемъ нечестіи, никто не говоритъ: „что я сдѣлалъ?“ каждый обращается на свой путь, какъ конь, бросившійся въ сраженіе.

7. И аистъ подъ небомъ знаетъ свои опредѣленныя времена, и горлица, и ласточка, и журавль наблюдаютъ время, когда имъ прилетѣть; а народъ Мой не знаетъ опредѣленія Господня.

Іерем. 15, 6. Ты оставилъ Меня, говоритъ Господь, отступилъ назадъ; поэтому Я простру на тебя руку Мою, и погублю тебя; Я усталъ миловать.

Осіи 7, 13. Горе имъ, что они удалились отъ Меня; гибель имъ, что они отпали отъ Меня! Я спасалъ ихъ, а они ложь говорили на Меня.

Но и обѣщается прощеніе пожелавшимъ обратиться къ вѣрѣ въ Господа и раскаяться:

Іерем. 3, 12. Иди и провозгласи слова сіи къ сѣверу, и скажи: возвратись, отступница, дочь Израилева, говоритъ Господь. Я не изолью на васъ гнѣва Моего; ибо я милостивъ, говоритъ Господь, не вѣчно буду негодовать.

Іерем. 36, 3. Можетъ быть, домъ Іудеевъ услышитъ о всѣхъ бѣдствіяхъ, какія Я помышляю сдѣлать имъ, чтобы они обратились каждый отъ злаго пути своего, чтобъ Я простилъ неправду ихъ и грѣхъ ихъ.

б) *О раздѣленіяхъ и расколахъ.*

Раздѣленія и расколы запрещены словомъ Божіимъ:

I Коринѳ. 1, 10. Умоляю васъ, братія, именемъ Господа нашего Іисуса Христа, чтобы всѣ вы говорили одно, и не было между вами раздѣленій, но чтобы вы соединены были въ одномъ духѣ и въ однѣхъ мысляхъ.

I Коринѳ. 12, 26. Дабы не было раздѣленія въ тѣлѣ, а всѣ члены одинаково заботились другъ о другѣ.

Они противны желанію и намѣренію Господа:

Іоан. 10, 16. Есть у Меня и другія овцы, которыя не сего двора; и тѣхъ надлежитъ Мнѣ привесть, и онѣ услышатъ голосъ Мой, и будетъ одно стадо и одинъ Пастырь.

Іоан. 17, 21. Да будутъ всѣ едино, какъ Ты, Отче, во Мнѣ, и Я въ Тебѣ, такъ и они да будутъ въ Насъ едино; да увѣруетъ міръ, что Ты послалъ Меня.

22. И славу, которую Ты далъ Мнѣ, Я далъ имъ: да будутъ едино, какъ Мы едино.

I Кор. 12, 12. Ибо какъ тѣло одно, но имѣетъ многіе члены, и всѣ члены одного тѣла, хотя ихъ и много, составляютъ одно тѣло,—такъ и Христосъ.

13. Ибо всѣ мы однимъ Духомъ крестились въ одно тѣло, Іудеи или Еллины, рабы или свободные, и всѣ напоены однимъ Духомъ.

14. Тѣло же не изъ одного члена, но изъ многихъ.

Раздѣленія и расколъ противны и духу первоначальной Церкви:

Дѣян. 4, 32. У множества же увѣровавшихъ было одно сердце и одна душа: и никто ничего изъ имѣнія своего не называлъ своимъ, но все у нихъ было общее.

Расколы суть слѣдствіе и признакъ плотскаго настроенія:

I Кор. 3, 3. Потому что вы еще плотскіе. Ибо если между вами зависть, споры и разногласія, то не плотскіе ли вы? и не по человѣческому ли обычаю поступаете?

4. Ибо когда одинъ говоритъ: я Павловъ, а другой: я Аполлосовъ, то не плотскіе ли вы?

Слѣдуетъ убѣгать отъ тѣхъ, которые производятъ раздѣленіе:

Римл. 16, 17. Умоляю васъ братія, остерегайтесь производящихъ раздѣленія и соблазны, вопреки ученію, которому вы научились, и уклоняйтесь отъ нихъ.

I Тим. 6, 5. Пустые споры между людьми поврежденнаго ума, чуждыми истины, которые

думаютъ, будто благочестіе служитъ для прибытка. Удаляйся отъ такихъ.

Ибо великая опасность христіанину грозитъ отъ раздѣленія:

Мѳ. 12, 25. Но Іисусъ, зная помышленія ихъ, сказалъ имъ: всякое царство, раздѣлившееся само въ себѣ, опустѣетъ, и всякій городъ или домъ, раздѣлившійся самъ въ себѣ не устоитъ.

Галат. 5, 15. Если же другъ друга угрызаете и съѣдаете, берегитесь, чтобы вы не были истреблены другъ другомъ.

Мысли о повиновеніи Церкви.

I. Св. Ириней, еп. ліонскій, учитъ: должно повиноваться пастырямъ, находящимся въ Церкви, т. е. тѣмъ, кои имѣютъ преемство свое отъ апостоловъ, и которые, вмѣстѣ съ преемствомъ епископства, по благоволенію Отца пріяли несомнѣнный даръ истины. Гдѣ сложены дары Господа,—тамъ и должно учиться истинѣ; т. е. у тѣхъ, у коихъ находится преемство Церкви отъ апостоловъ и пребываетъ здоровая, безукоризненная бесѣда и неискаженное, не поврежденное слово. Они-то и блюдутъ нашу вѣру во единаго Бога, все сотворившаго, и приумножаютъ нашу любовь къ Сыну, совершившему для насъ такія благодѣянія, и безъ опасности заблудиться излагаютъ намъ Писанія.

II. Хочешь спастись? пребывай въ Церкви, и она не выдастъ тебя. Церковь есть ограда. Если ты внутри сей ограды, то тебя не тронетъ волкъ; если выйдешь вонъ, то будешь похищенъ звѣремъ. Не уклоняйся-же Церкви; нѣтъ ничего въ мірѣ сильнѣе ея. Она — твоя надежда, въ ней—твое спасеніе. (Св. Златоустъ).

III. Какъ безъ корабля нельзя переплыть море и достигнуть пристанища благоотишнаго, такъ нельзя безъ повиновенія ученію Православной Церкви достигнуть спасенія душевнаго. Ее возлюби, какъ матерь, ей повинуйся, и самое слово Божіе бойся толковать по своему. Ей даны ключи разумѣнія, и она одна непогрѣшимая истолковательница. Помни: „Кому Церковь не мать, тому Богъ не отецъ! (Св. Кипріанъ, еп. карѳагенскій).

О НЕВѢРІИ И ДУХОВНОМЪ ОСЛѢПЛЕНІИ.

I.

Причины невѣрія, вольнодумства и духовнаго ослѣпленія.

Невѣріе и вольнодумство первоначально явились не въ нашемъ дольнемъ мірѣ. Первымъ вольнодумцемъ былъ Денница— духъ, возставшій противъ Бога и за свою дерзость низверженный съ неба вмѣстѣ съ другими духами, увлеченными его примѣромъ (Иуд. 1, 6.). Гордость ослѣпила духа, близкаго къ престолу Божію и превратила его понятія о Богѣ. И для низверженныхъ съ неба падшихъ духовъ она содѣлалась какъ бы стихіею, а вмѣстѣ и орудіемъ соблазна для рода человѣческаго. *Будете яко бози,* внушалъ діаволъ нашимъ прародителямъ, стараясь преклонить ихъ къ невѣрію въ силу Божественной заповѣди, и къ несчастію успѣлъ въ нихъ породить сперва колебаніе и сомнѣніе, а потомъ и невѣріе, ясно выразившееся въ преслушаніи воли Божіей. Съ тѣхъ поръ гордость и въ нашемъ земномъ мірѣ производитъ плоды по роду своему.

Многобожіе, идолопоклонство, безбожіе, которыя господствовали на землѣ до христіанства, были плодами широко разросшагося въ человѣчествѣ корня гордости или самолюбія. Но не гордость ли и между христіанами производитъ вольнодумцевъ и невѣровъ? Христіанская вѣра *есть велія благочестія тайна* (1 Тим. 3, 16); ея догматы запечатлѣны возвышенностію, а многіе и непостижимостію для разума человѣческаго (Рим. 11, 33. 34). По сему-то и самые Апостолы, избранные сосуды благодати Святаго Духа, испытующаго *вся и глубины Божія*

(1 Кор. 2, 10), высокія истины христіанства принимали сердцемъ, и съ безмолвіемъ удивлялись премудрости Божіей, въ тайнѣ сокровенной. А одинъ изъ мужей Апостольскихъ такъ заключаетъ свое богословіе: „чѣмъ болѣе устремляюсь я къ высшему, тѣмъ болѣе въ созерцаніи умственныхъ вещей слово сокращается, и послѣ всего восхожденія дѣлается безгласнымъ“ (Св. Діонисій Ареопагитъ). Что-же дѣлаютъ многіе суемудрые мыслители, украшающіеся святымъ именемъ христіанъ? Они хотятъ все Божественное ученіе и все домостроительство нашего спасенія подвести подъ мѣрило своего скуднаго разумѣнія; они хотятъ выразумѣть всѣ высочайшія истины, и разсуждаютъ о нихъ по началамъ своего ограниченнаго разума. Но *Божія никто же вѣсть, точію Духъ Божій.* (1 Кор. 2, 11.). Премудрость, выраженная въ догматахъ христіанскихъ, отстоитъ отъ мудрости человѣческой, какъ вѣчность отъ времени, какъ небо отъ земли, по слову Самого Господа: *яко отстоитъ небо отъ земли, тако отстоитъ путь Мой отъ путей вашихъ, и помышленія ваша отъ мысли Моея* (Исаіи). Послѣ сего удивительно ли, что тѣ, которые силятся постигнуть и разгадать умомъ своимъ сокрытыя отъ его взора истины, претыкаются о камень соблазна и невѣрія? Жалкіе мудрецы! Они забываютъ, что и на солнце нельзя смотрѣть прямо, не подвергаясь опасности ослѣпнуть, а имъ хочется безъ покрывала и не отчасти видѣть *премудрость Божію, въ тайнѣ сокровенную* (1 Кор. 2, 7)! Уму ли человѣческому постигнуть то, *въ няже желаютъ Ангели проникнути* (1 Петр. 1, 12)? И вотъ, *глаголющеся мудри быти* (Рим. 1, 22), за гордое покушеніе свое, юродѣютъ.— Мысля и говоря о предметахъ вѣры не по-христіански, а по стихіямъ міра, они мыслятъ и говорятъ ложь, впадаютъ въ заблужденія и даже въ противорѣчіе съ самими собою; Богъ предаетъ ихъ въ *неискусенъ умъ* (Рим. 1, 28): *писано бо есть: погублю премудрость премудрыхъ и разумъ разумныхъ отвергну* (1 Кор. 1, 19). Такъ, кто не плѣняетъ своего разума *въ послушаніе Христово* (2 Кор. 10, 5), тотъ не можетъ имѣть истинной вѣры,—и вѣра безъ смиренія духа не можетъ быть окомъ, озаряющимъ совѣсть и сообщающимъ человѣку вѣдѣніе (св. Кир. Іер. Огл. 5).

Гордость тѣсно сопряжена съ легкомысліемъ и многихъ христіанъ дѣлаетъ жертвою вольнодумства и невѣрія. Уклонившись отъ пути праваго, удаливши взоръ свой отъ божественнаго свѣта истины, гордые вольнодумцы стараются и другихъ, такъ сказать, уловить въ сѣти невѣрія,—и къ сожалѣнію, нерѣдко успѣваютъ въ своихъ пагубныхъ намѣреніяхъ. Обольщаясь завлекающими любопытство рѣчами невѣровъ, легкомысленные влаются волнами сомнѣній, увлекаются вѣтромъ нечестиваго ученія. Почему? Потому, что въ сердцѣ ихъ не утвержденъ, какъ должно, якорь вѣры, безъ котораго корабль души нашей не можетъ устоять противъ напора тлетворныхъ вѣтровъ суемудрія и вольнодумства враговъ истины, проповѣдующихъ *произволы* грѣховнаго *сердца своего* (Іерем. 14, 14.), помраченныхъ смысломъ, отчужденныхъ *отъ жизни Божія* (Ефес. 4, 18). Отчего же невѣріе такъ часто встрѣчается въ людяхъ, повидимому, образованныхъ, которые, кажется, должны быть чужды легкомыслія? Образованіе, ученость!.. Какъ часто люди злоупотребляютъ этими словами! И сколько есть образованныхъ невѣждъ въ дѣлѣ вѣры! Многіе знаютъ наперечетъ всѣ, самыя частныя происшествія свѣтской исторіи, но не знаютъ, или лучше, не хотятъ знать важнѣйшихъ событій Библейскихъ; многіе умѣютъ разложить вещи на составныя ихъ части, разобрать весь составъ человѣка, внимательно разсматриваютъ какую-нибудь травку, углубляются въ нѣдра земли, чтобы разгадать ея существо; но мало, очень мало занимаются истинами вѣры, отдаляютъ свое вниманіе отъ Божественныхъ глаголовъ, которые, по слову Господа, *духъ суть и животъ суть* (Іоан. 6, 63). Послѣ сего неудивительно, если и люди, такъ называемые образованные, по легкомыслію своему дѣлаются вольнодумцами. Они становятся равнодушными и поверхностными въ отношеніи къ истинамъ религіи. И это естественно:

Душевный человѣкъ не принимаетъ того, что отъ Духа Божія, потому что онъ почитаетъ это безуміемъ, и не можетъ разумѣть, потому что о семъ надобно судить духовно. (1 Кор. 2, 14). [1]).

II.

Библейскія изреченія о невѣріи, духовномъ ослѣпленіи и упорствѣ.

а) *Религіозное невѣріе.*

Невѣріе происходитъ отъ нечистаго сердца и отъ ожесточенія сердецъ:

Евр. 3, 12. Смотрите, братія, чтобы не было въ комъ изъ васъ сердца лукаваго и невѣрнаго, дабы вамъ не отступать отъ Бога живаго.

Марк. 16, 14. Наконецъ явился самимъ одиннадцати, возлежавшимъ *на вечери*, и упрекалъ ихъ за невѣріе и жестокосердіе, что видѣвшимъ Его воскресшаго не повѣрили.

И еще вслѣдствіе исканія человѣческой славы:

Іоан. 5, 44. Какъ вы можете вѣровать, когда другъ отъ друга принимаете славу, а славы, которая отъ Единаго Бога, не ищете?

Затѣмъ вслѣдствіе совращенія отъ истины:

Іоан. 8, 44. Вашъ отецъ діаволъ; и вы хотите исполнять похоти отца вашего. Онъ былъ человѣкоубійца отъ начала, и не устоялъ въ истинѣ, ибо нѣтъ въ немъ истины. Когда говоритъ онъ ложь, говоритъ свое; ибо онъ лжецъ и отецъ лжи.

45. А какъ Я истину говорю; то не вѣрите Мнѣ.

46. Кто изъ васъ обличитъ Меня въ неправдѣ? Если же Я говорю истину, почему вы не вѣрите Мнѣ?

Невѣріе отрицаетъ пользу молитвы и богослуженіе:

Малах. 3, 14. Вы говорите: тщетно служеніе Богу, и что пользы, что мы соблюдали постановленія Его, и ходили въ печальной одеждѣ предъ лицомъ Господа Саваоѳа?

15. И нынѣ мы считаемъ надменныхъ счастливыми: лучше устраиваютъ себя дѣлающіе беззаконія, и хотя искушаютъ Бога, но остаются цѣлы.

16. Но боящіеся Бога говорятъ другъ другу: внимаетъ Господь, и слышитъ это, и предъ лицемъ Его пишется памятная книга о боящихся Господа и чтущихъ имя Его.

Іов. 21, 14. А между тѣмъ они говорятъ Богу: отойди отъ насъ: не хотимъ мы знать путей Твоихъ!

15. Что Вседержитель, чтобы намъ служить Ему? и что пользы прибѣгать къ Нему?

Невѣріе отвергаетъ очевидность чудесъ:

Числ. 14, 11. И сказалъ Господь Моисею: доколѣ будетъ раздражать Меня народъ сей? И доколѣ будетъ онъ не вѣрить Мнѣ при всѣхъ знаменіяхъ, которыя дѣлалъ Я среди его?

Псал. 77, 32. При всемъ этомъ они продолжали грѣшить, и не вѣрили чудесамъ Его?

37. Столько чудесъ сотворилъ Онъ предъ ними, и они не вѣровали въ Него.

Оно служитъ препятствіемъ къ совершенію чудесъ:

Мѳ. 13, 58. И не совершилъ тамъ многихъ чудесъ по невѣрію ихъ.

Мѳ. 17, 20. Іисусъ же сказалъ имъ, по невѣрію вашему; ибо истинно говорю вамъ: если вы будете имѣть вѣру съ горчичное зерно, и скажете горѣ сей: перейди отсюда туда; и она перейдетъ; и ничего не будетъ невозможнаго для васъ.

Мѳ. 6, 5. И не могъ совершить тамъ никакого чуда: только на немногихъ больныхъ возложивъ руки, исцѣлилъ ихъ.

6. И дивился невѣрію ихъ. Потомъ ходилъ по окрестнымъ селеніямъ и училъ.

Безразсудство невѣрія въ отрицаніи чудесъ:

Іоан. 9, 18. Тогда Іудеи не повѣрили, что онъ былъ слѣпъ и прозрѣлъ, доколѣ не призвали родителей сего прозрѣвшаго.

Іоанн. 12, 9. Многіе изъ Іудеевъ узнали, что Онъ (Іисусъ Христосъ) тамъ, и пришли не только для Іисуса, но чтобы видѣть и Лазаря, котораго Онъ воскресилъ изъ мертвыхъ.

10. Первосвященники же положили убить и Лазаря.

Мѳ. 12, 24. Фарисеи же, услышавъ сіе, сказали: онъ изгоняетъ бѣсовъ не иначе, какъ *силою* Веельзевула, князя бѣсовскаго.

Невѣрующіе, если не послушаются Моусея и пророковъ (слова Божія), то не повѣрятъ и самому разительному чуду:

Лук. 16, 31. Тогда *Авраамъ* сказалъ ему (богачу): если Моисея и пророковъ не слушаютъ; то если бы кто и изъ мертвыхъ воскресъ, не повѣрятъ.

Кто можетъ быть названъ вѣрующимъ?

„Не тотъ вѣрующій, кто вѣритъ всему, но кто вѣруетъ Богу, тотъ только и есть и называется такимъ. Оставь изслѣдованія и прими вѣру. Вѣра просвѣщаетъ все, вѣра освѣщаетъ все, вѣра дѣлаетъ человѣка достойнымъ Духа Святаго. „Стефанъ же, говорится въ Писаніи, былъ исполненъ вѣры и силы“ (Дѣян. 6, 8). Если бы прежде не возсіяла вѣра, то не послѣдовала бы и сила въ этомъ святомъ мужѣ. Гдѣ вѣра тамъ и сила; а гдѣ *невѣріе*, тамъ немощь. Вѣра начало благъ; вѣра—источникъ благъ. Прими же это оружіе спасенія“. (Изъ бесѣды Іоанна Златоуста).

б) *Духовное ослѣпленіе.*

Ослѣпленіе духовное помрачаетъ разумъ и разсудокъ:

I Кор. 2, 14. Душевный человѣкъ не принимаетъ того, что отъ Духа Божія, потому что онъ почитаетъ это безуміемъ; и не можетъ разумѣть, потому что о семъ *надобно* судить духовно.

Ефес. 4, 18. Будучи помрачены въ разумѣ, отчуждены отъ жизни Божіей, по причинѣ ихъ невѣжества и ожесточенія сердца ихъ.

2 Кор. 4, 3. Если же и закрыто благовѣствованіе наше, то закрыто для погибающихъ,

4. Для невѣрующихъ, у которыхъ богъ вѣка сего ослѣпилъ умы, чтобы для нихъ не возсіялъ свѣтъ благовѣствованія о славѣ Христа, Который есть образъ Бога невидимаго.

2 Петр. 3, 14. Но умы ихъ ослѣплены: ибо то же самое покрывало донынѣ остается неснятымъ при чтеніи Ветхаго Завѣта, потому что оно снимается Христомъ.

Ослѣпленіе духовное — произвольное противится очевиднымъ чудесамъ:

Мрк. 3, 5. И, воззрѣвъ на нихъ съ гнѣвомъ, скорбя объ ожесточеніи сердецъ ихъ, говоритъ тому человѣку: протяни руку твою. Онъ протянулъ; и стала рука его здорова, какъ другая.

6. Фарисеи, вышедши, немедленно составили съ иродіанами совѣщаніе противъ Него, какъ бы погубить Его

Іоан. 9, 18. Тогда Іудеи не повѣрили, что онъ былъ слѣпъ, и прозрѣлъ, доколѣ не призвали родителей сего прозрѣвшаго.

33. Если бы Онъ не былъ отъ Бога, не могъ бы творить ничего.

34. Сказали ему въ отвѣтъ: во грѣхахъ ты весь родился, и ты ли насъ учишь? И выгнали его вонъ.

Іоан. 12, 9. Многіе изъ Іудеевъ узнали, что Онъ тамъ: и пришли не только для Іисуса, но чтобы видѣть и Лазаря, котораго Онъ воскресилъ изъ мертвыхъ.

10. Первосвященники же положили убить и Лазаря.

Дѣян. 4, 16. Говоря: что намъ дѣлать съ этими людьми? Ибо всѣмъ, живущимъ въ Іерусалимѣ, извѣстно, что ими сдѣлано явное чудо, и мы не можемъ отвергнуть сего.

Слово Божіе предостерегаетъ отъ ослѣпленія духовнаго:

Мѳ. 6, 23. Если же око твое будетъ худо; то все тѣло твое будетъ темно. Итакъ, если свѣтъ, который въ тебѣ, тьма, то какова же тьма?

Лук. 11, 35. Итакъ смотри, свѣтъ, который въ тебѣ, не есть ли тьма.

Ефес. 5, 8. Вы были нѣкогда тьма, а теперь— свѣтъ въ Господѣ: поступайте, какъ чада свѣта.

И обѣщаетъ избавленіе отъ духовнаго ослѣпленія:

2 Петр. 3, 15. Донынѣ, когда они читаютъ Моисея, покрывало лежитъ на сердцѣ ихъ.

16. Но когда обращаются къ Господу, тогда это покрывало снимается.

в) *Упорство духовное.*

Происходитъ отъ невѣрія и гордости:

4 Цар. 17, 14. Но они (Израиль) не слушали и ожесточили выю свою, какъ была выя отцовъ ихъ, которые не вѣровали въ Господа, Бога своего.

Осіи 7, 10. И гордость Израиля унижена въ глазахъ ихъ, и при всемъ томъ они не обратились къ Господу Богу своему, и не взыскали Его. Сравн. Неем. 9, 16. 29.

Упорство духовное обнаруживается въ отказѣ слушать посланныхъ отъ Бога:

Іезек. 3, 7. А домъ Израилевъ не захочетъ слушать тебя, ибо они не хотятъ слушать Меня, потому что весь домъ Израилевъ съ крѣпкимъ лбомъ и жестокимъ сердцемъ.

Захар. 7, 12. И сердце свое окаменили, чтобы не слышать закона и словъ, которыя посылалъ Господь Саваоѳъ Духомъ Своимъ чрезъ прежнихъ пророковъ, за то и постигъ ихъ великій гнѣвъ Господа Саваоѳа.

Оно предпочитаетъ здравому ученію— ученіе ложное:

Тимѳ. 4, 1. Духъ же ясно говоритъ, что въ послѣднія времена отступятъ нѣкоторые отъ вѣры, внимая духамъ обольстителямъ и ученіямъ бѣсовскимъ.

2 Тимѳ. 4, 3. Ибо будетъ время, когда здраваго ученія принимать не будутъ, но по своимъ прихотямъ будутъ избирать себѣ учителей, которые льстили бы слуху.

4. И отъ истины отвратятъ слухъ, и обратятся къ баснямъ.

Свидѣтельства слова Божія о страшномъ наказаніи за упорство:

Мѳ. 23, 37. Іерусалимъ, Іерусалимъ, избивающій пророковъ, и камнями побивающій посланныхъ къ тебѣ! сколько разъ хотѣлъ Я собрать дѣтей твоихъ, какъ птица собираетъ птенцовъ своихъ подъ крылья, и вы не захотѣли!

38. Се, оставляется вамъ домъ вашъ пустъ.

39. Ибо сказываю вамъ: не увидите Меня отнынѣ, доколѣ не воскликнете: благословенъ грядый во имя Господне?

Лев. 26, 18. Если и при всемъ томъ не послушаете Меня; то Я всемеро увеличу наказаніе за грѣхи ваши.

19. И сломлю гордое упорство ваше, и небо ваше сдѣлаю, какъ желѣзо, и землю вашу, какъ мѣдь.

Притч. 29, 1. Человѣкъ, который, будучи обличаемъ, ожесточаетъ выю свою, внезапно сокрушится, и не будетъ *ему* исцѣленія.

О ЛЖЕПРОРОКАХЪ и ЛЖЕУЧИТЕЛЯХЪ.

I.

О признакахъ истинныхъ и ложныхъ пророковъ.

Богъ Самъ научилъ народъ Свой отличать лжепророковъ отъ истинныхъ пророковъ Божіихъ, указавъ и отличительные признаки тѣхъ и другихъ. Нужно обратить вниманіе, кто, напр., у хлыстовъ называется пророками, и въ чемъ состоитъ ихъ дѣятельность.

Первый признакъ истинныхъ пророковъ—это *божественное* ихъ избраніе и посланничество (Исх. 3, 10—12; Іер. 1, 5 и др.).

Хлыстовскіе и др. лжепророки ничѣмъ не могутъ доказать, что Богъ ихъ избралъ и послалъ учить русскій народъ; они самозванцы.

Второй признакъ истинныхъ пророковъ—святость жизни ихъ и открыто проповѣдуемое ими ученіе, чего вовсе нѣтъ у пророковъ хлыстовскихъ (3 Цар. 18, 7—18; Сир. 48, 12—15).

Третій признакъ: ясное знаніе истинными пророками событій прошлаго, настоящаго и будущаго, причемъ предсказаніе будущихъ событій всегда исполнялось (Втор. 18, 18).

Четвертый признакъ: даръ прозорливости, знаніе тайныхъ помысловъ человѣческихъ (4 Цар. 5, 20—27; Дѣян. 14, 23—25 и др.).

Ничего подобнаго нѣтъ у лжепророковъ сектантскихъ, не знающихъ, что съ ними самими завтра случится.

Пятый признакъ: пророчества изрекались ясно, въ спокойномъ состояніи духа, въ то время, какъ лжепророки языческіе, подобно хлыстовскимъ, неистовствовали, скакали, бѣсновались (3 Цар. 18, 26—29).

До самаго скончанія вѣка мы не должны ожидать никакого новаго откровенія. Что же потому должно думать о томъ, кто пришелъ бы и сталъ увѣрять насъ, что онъ приноситъ намъ отъ Бога новое откровеніе? Мы должны почесть его лжецомъ и обманщикомъ. Еслибы даже онъ говорилъ, что ангелъ или какой либо духъ говоритъ ему, и тогда надо съ твердостію отвергнуть его, не допуская въ себѣ раскрыться духу пытливости, или какимъ льстивымъ надеждамъ. *Единъ Господь едина вѣра, едино крещеніе* (Ефес. 4, 5), учитъ апостолъ. Какой еще иности въ вѣрѣ и богоугожденіи ожидать, желать и принимать намъ?! И какая нужда намъ слушать всякаго встрѣчнаго, тѣмъ паче, когда онъ иного Іисуса—иной образъ спасенія проповѣдуетъ, его же не проповѣдали апостолы, или иного духа предлагаетъ принять, коего не принимали доселѣ, или къ иному благовѣстію склоняетъ, коего не было слышно прежде (2 Кор. 11, 4)?—*Какого еще нужно ученія, когда то, которое мы содержимъ, такъ спасительно и такъ многообразно доказало свою спасительность?!* Къ сему можетъ располагать только праздное желаніе перемѣны. Послушайте, что о сихъ духахъ,—проповѣдникахъ новыхъ ученій, пишетъ апостолъ и евангелистъ Іоаннъ Богословъ: *возлюбленніи, не всякому духу вѣруйте, а искушайте духи, аще отъ Бога суть, яко мнозіи лжепророцы изыдоша въ міръ. О семъ познавайте Духа Божія, и духа лестча: всякъ духъ, иже исповѣдуетъ Іисуса Христа, во плоти пришедша, отъ Бога есть. И всякъ духъ, иже не исповѣдуетъ Іисуса Христа, во плоти пришедша, отъ Бога нѣсть: и сей есть антихристовъ, его же слышасте, яко грядетъ, и нынѣ въ мірѣ есть уже* (1 Іоан. 4, 1—3) [1]).

[1]) Изъ поученій преосвященнаго епископа Ѳеофана.

II.

Свидѣтельство слова Божія о лжепророкахъ и лжеучителахъ.

Слово Божіе указываетъ признаки ложныхъ пророковъ и лжеучителей:

Исаіи 41, 22. Пусть они представятъ, и скажутъ намъ, что произойдетъ; пусть возвѣстятъ что-либо прежде, нежели оно произошло, и мы вникнемъ умомъ своимъ, и узнаемъ, какъ оно кончилось, или пусть предвозвѣстятъ намъ о будущемъ.

Іерем. 28, 29. Если какой пророкъ предсказывалъ миръ, то тогда только онъ признаваемъ былъ за пророка, котораго истинно послалъ Господь, когда сбывалось слово того пророка.

Мѳ. 24, 24. Ибо востанутъ лжехристы и лжепророки, и дадутъ великія знаменія и чудеса, чтобы прельстить, если возможно, и избранныхъ.

25. Вотъ. Я напередъ сказалъ вамъ.

26. Итакъ, если скажутъ вамъ; вотъ, Онъ въ пустынѣ, не выходите; вотъ, Онъ въ потаенныхъ комнатахъ, не вѣрьте.

27. Ибо какъ молнія исходитъ отъ востока, и видна бываетъ даже до запада: такъ будетъ пришествіе Сына человѣческаго.

2 Петръ 2, 1. Были и лжепророки въ народѣ, какъ и у васъ будутъ лжеучители, которые введутъ пагубныя ереси, и, отвергаясь искупившаго ихъ Господа, навлекутъ сами на себя скорую погибель.

2. И многіе послѣдуютъ ихъ разврату, и чрезъ нихъ путь истины будетъ въ поношеніи.

Мѳ. 7, 20. Итакъ по плодамъ ихъ узнаете ихъ.

Они суть хищные волки, коихъ нужно остерегаться:

Мѳ. 7. 15. Берегитесь лжепророковъ, которые приходятъ вамъ въ овечьей одеждѣ, а внутри суть волки хищные.

Срав. 1 Іоан. 4, 1.

Осмѣливаются пророчествовать ложныя видѣнія во имя Божіе:

Іерем. 14, 14. И сказалъ мнѣ Господь: пророки пророчествуютъ ложное именемъ Моимъ; Я не посылалъ ихъ, и не давалъ имъ повелѣнія, и не говорилъ имъ; они возвѣщаютъ вамъ видѣнія ложныя, и гаданія, и пустое, и мечты сердца своего.

Сравн. Іерем. 23, 26. 27; 15, 29.

Свидѣтельства слова Божія о наказаніяхъ ложнымъ пророкамъ:

Іерем. 2, 30. Посему вотъ Я на пророковъ, говоритъ Господь, которые крадутъ слова Мои другъ у друга.

31. Вотъ, Я на пророковъ, гороритъ Господь которые дѣйствуютъ своимъ языкомъ, а говорятъ: Онъ сказалъ.

32. Вотъ, Я на пророковъ ложныхъ сновъ, говоритъ Господь, которые разсказываютъ ихъ, и вводятъ народъ Мой въ заблужденіе своими обманами и обольщеніемъ, тогда какъ Я не посылалъ ихъ, и не повелѣвалъ имъ, и они никакой пользы не приносятъ народу сему, говоритъ Господь.

Дѣян. 13, 10. Сказалъ: о, исполненный всякаго коварства и всякаго злодѣйства, сынъ діавола, врагъ всякой правды! перестанешь ли ты совращать съ прямыхъ путей Господнихъ.

11. И нынѣ вотъ, рука Господня на тебя: ты будешь слѣпъ, и не увидишь солнца до времени. И вдругъ напалъ на него мракъ и тьма, и онъ, обращаясь туда и сюда, искалъ вожатаго.

Наказаніе тѣмъ, которые слушаютъ лжепророковъ:

Іерем. 14, 16. И народъ, которому они (лжепророки) пророчествуютъ, разброcанъ будетъ по улицамъ Іерусалима отъ голода и меча, и некому будетъ хоронить ихъ, — они, и жены ихъ, и сыновья ихъ, и дочери ихъ; и Я изолью на нихъ зло ихъ.

Іезек. 14, 10. И понесутъ вину беззаконія своего; какова вина вопрошающаго, такова будетъ вина и пророка.

Итакъ, бросьте безправныхъ рѣшителей грѣховъ вашихъ (лжепрор. и лжеучит.); они сугубо вяжутъ вашу совѣсть, обратитесь къ богоучрежденному чину пастырей Церкви Божіей, преемственно отъ св. апостоловъ власть имѣющихъ вязать и рѣшить грѣхи (Мѳ. 18, 18) человѣковъ, власть дѣйствительную, а не мнимую, не вымышленную.

ОБЪ ОТЛУЧЕНІИ ОТЪ ЦЕРКВИ

(АНАѲЕМСТСТВОВАНІЕ).

I.

Сущность и духъ церковной анаѳемы.

Грозное слово анаѳема, которымъ караетъ св. Церковь отступниковъ правой вѣры, значитъ отлученіе отъ Церкви; изгнаніе изъ общества вѣрующихъ, отсѣченіе отъ духовно-таинственнаго тѣла Христова, лишеніе всѣхъ духовныхъ правъ, коими пользуются вѣрныя чада Церкви Христовой. Быть отлученнымъ отъ Церкви—значитъ лишиться всего, что даровалъ намъ Отецъ Небесный чрезъ воплощеніе Единороднаго Сына Своего и чего сподобляемся мы чрезъ вѣру въ Него, лишиться благодати крещенія и усыновленія Богу Отцу, печати дара Духа Святаго, коимъ знаменались мы въ таинствѣ мѵропомазанія; лишиться пренебесной трапезы Плоти и Крови Сына Божія, безъ которой нѣтъ и не можетъ быть для насъ жизни вѣчной; лишиться благословенія Отца небеснаго, даже самаго права молиться Ему и просить Его о чемъ-либо; лишиться самой надежды на вѣчную жизнь, потерять самое упованіе спасенія вѣчнаго, напередъ быть увѣреннымъ въ своей вѣчной погибели (Полн. собраніе проповѣдей Димитрія, Архіеп. Херсонскаго, 4 т., 260 и др. стр.). Такая грозная кара отступникамъ правой вѣры основывается на словахъ Господа нашего Іисуса Христа: „аще и Церковь преслушаетъ, буди тебѣ яко же язычникъ и мытарь“ (Матѳ. 18, 15—17).

Изъ ученія Іисуса Христа о томъ, какъ поступать съ тѣми, отъ кого происходятъ соблазны, истекаетъ учрежденіе анаѳемы въ православной Церкви.

Вотъ какъ слѣдуетъ поступать съ соблазнителями, по заповѣди Самого Христа: если согрѣшитъ противъ тебя братъ твой, станетъ соблазнять тебя неправымъ ученіемъ, неправыми мыслями, развращающимъ словомъ, погибельнымъ примѣромъ,—ты поступи такъ: если братъ твой, твой единовѣрный, согрѣшитъ противъ вашего единовѣрія мыслію, словомъ или дѣломъ, обойдись съ нимъ осторожно, благоразумно и терпѣливо, обличи его наединѣ между тобою и имъ однимъ: если онъ послушаетъ тебя, то ты пріобрѣлъ брата твоего, сберегъ твоего единовѣрца для тебя, твоей Церкви и для Бога; если же тебя одного не послушаетъ, то, чтобы не потерять его, своего брата, своего единовѣрца, для тебя, для твоей Церкви и для Бога,—возьми съ собою еще одного или двухъ свидѣтелей — единовѣрцевъ и обличи его предъ этими свидѣтелями, чтобы они подкрѣпили твое слово, дабы подтвердилось слово устами двухъ или трехъ свидѣтелей; если же не послушаетъ и ихъ и будетъ упорствовать въ своемъ невѣріи или еретическомъ мнѣніи,—повѣдай Церкви—ея предстоятелямъ; если же братъ твой, твой единовѣрный, не послушаетъ и Церкви, — то пусть онъ будетъ для тебя, какъ язычникъ и мытарь, пусть онъ будетъ чужой для тебя, перестанетъ считаться твоимъ братомъ, твоимъ единовѣрующимъ членомъ одной для васъ истинной Церкви Божіей.

Вотъ заповѣдь Самого Христа объ анаѳемѣ. Вотъ ея значеніе и назначеніе. Вотъ ея происхожденіе отъ Самого Христа, Который однакоже говоритъ о Себѣ: „научитесь отъ Мене, яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ“.

Апостолы, слѣдуя наставленію Господа, отлучали недостойныхъ людей отъ общества вѣрныхъ (см. 1 Кор. 5, 13; 1 Тим. 1, 20), употребляя отлученіе, какъ по-

слѣднюю мѣру строгости къ вразумленію виновныхъ, когда къ исправленію ихъ оказывались безуспѣшными всѣ средства и когда предвидѣлась польза отъ отлученія и для отлучаемаго, и для Церкви (1 Кор. 6, 5). Св. Церковь, установивъ совершать ежегодно чинъ Православія, на которомъ возглашается анаѳема еретикамъ, имѣетъ въ виду указать имъ ту глубину золъ, въ которую низринуло ихъ суемудріе. Будучи терпимы въ нѣдрахъ Церкви, они могли бы успокаивать свою совѣсть тѣмъ, что заблужденія ихъ не заключаютъ еще въ себѣ неизбѣжной гибели для ихъ души, что образъ ихъ мыслей еще можетъ быть совмѣщенъ съ духомъ Евангелія, что они, по крайней мѣрѣ, не такъ далеко уклонились отъ общаго пути, чтобы ихъ почитать уже совершенно заблудшими. И вотъ св. Церковь, изводя на позоръ заблудшихъ, симъ самымъ отнимаетъ у заблужденій прелесть особенной мудрости, коею они обольщаютъ; поражая ихъ именемъ Божіимъ, она отнимаетъ надежду на безопасность; противопоставляя исповѣданіе истинной вѣры суемудрію частныхъ людей, обнажаетъ ничтожность послѣдняго. Такимъ образомъ произносимая св. Церковію анаѳема есть послѣдній предостерегательный гласъ ея къ заблуждающимъ. Вмѣстѣ съ этимъ св. Церковь возглашеніемъ анаѳемы еретикамъ имѣетъ въ виду предостеречь вѣрныхъ чадъ своихъ отъ паденія. Тысячелѣтній опытъ свидѣтельствуетъ, что никакая язва не распространяется такъ быстро, не противится такъ упорно всѣмъ усиліямъ врачеванія, какъ вольномысліе, своеволіе и развращеніе; что никакія гоненія не отторгли столько душъ отъ вѣры Христовой и не погубили на вѣки, какъ ереси и расколы. Потому-то даже самая любовь матерняя побуждаетъ св. Церковь противъ такой опасности возвысить голосъ суда и прещенія, чтобъ предупредить всѣхъ объ угрожающей погибели. Съ какою дѣйствительно высочайшею любовію совершается нынѣ самый судъ церковный, можно видѣть и изъ того, что прежде, нежели приступать къ изреченію суда своего, св. Церковь неоднократно и усердно молится о томъ, чтобы Господь, по безконечному милосердію Своему, явилъ любовь Свою и къ заблудшимъ отъ истинной вѣры; чтобы безконечная любовь Божія не попустила діаволу ослѣпить до конца и погубить на вѣки и ожесточенныхъ враговъ ея; чтобы благодать Всесвятаго Духа преизбыточествовала тамъ, гдѣ преизбыточествуетъ ожесточеніе и упорство, — просвѣтила разумъ ихъ въ познаніе истины, согрѣла сердце ихъ теплотою любви своей, сокрушила окаменѣніе сердецъ ихъ страхомъ суда Божія, обратила ихъ отъ заблужденія и ввела въ спасительную ограду Церкви Божіей. Уже послѣ сего дѣла милосердія св. Церковь съ горькою скорбію произноситъ—не проклятіе, какъ превратно понимаютъ нѣкоторые, а отлученіе отъ общества вѣрующихъ тѣмъ несчастнымъ, которые своимъ лжевѣріемъ и ожесточеніемъ, своими словами сами отлучили себя отъ сего святаго общества. Такимъ образомъ не излишнюю строгость являетъ нынѣ св. Церковь, а необходимый судъ правды, растворенный любовію и милосердіемъ къ самимъ врагамъ ея, причинившимъ ей тмочисленныя скорби; не погибели ихъ ищетъ она, но обращенія и спасенія; не проклятію вѣчному предаетъ ихъ, но въ самомъ отлученіи предлагаетъ имъ прощеніе и помилованіе, если вразумятся и покаются.

Не подумайте однакоже, что приговоръ анаѳемы незначителенъ. Нѣтъ. Есть таинственная связь между благорасположеніемъ людей и милостію Божіею къ человѣку. Не прощенный, не разрѣшенный на землѣ, онъ предстанетъ въ горній міръ не прощеннымъ, не разрѣшеннымъ, связаннымъ въ своемъ грѣхѣ „Аминь бо глаголю вамъ", — подтверждаетъ сіе соображеніе Самъ Господь: „Что вы свяжете на землѣ, то будетъ связано на небѣ; и что разрѣшите на землѣ, то будетъ разрѣшено на небѣ".

Утверждаемъ далѣе, что Господь Іисусъ Христосъ завѣщалъ анаѳему только для грѣховъ ума, для грѣховъ противъ истины, для грѣховъ противъ Святаго Духа, но не противъ грѣховъ собственной воли,—не противъ грѣхопаденій, покрываемыхъ покаяніемъ, но только противъ грѣховъ упорства и ожесточенія. Это видно изъ того, что тутъ же сряду выступилъ св. апостолъ Петръ и предлагаетъ Господу вопросъ: „Господи!

если я обличу согрѣшающаго брата и онъ покается, сколько же разъ долженъ я прощать моему брату, согрѣшающему противъ меня? Довольно-ли до семи разъ?" Іисусъ же говоритъ ему: „не говорю тебѣ: до семи разъ, но до седмижды семидесяти разъ", т. е. прощай безъ конца, потому что и Отецъ Небесный, Котораго мы оскорбляемъ безпредѣльно, прощаетъ намъ по безпредѣльному Своему милосердію. (Изъ проповѣди Никанора, архіеп. Херсон. См. „Прав. Обозр." 1885 г. 1, стр. 453—455).

Кому возглашается анаѳема?

„Отрицающимъ бытіе Божіе и промыслъ Божій; называющимъ Бога не Духомъ, а веществомъ; не признающимъ равночестности лицъ Пресвятой Троицы; отвергающимъ необходимость для людей искупленія Христова; хулителямъ приснодѣвства Божіей Матери; не вѣрующимъ въ богодухновенность священнаго Писанія и въ благодать Всесвятаго Духа; отрицающимъ загробную жизнь, кончину міра, страшный судъ, вѣчныя награды праведникамъ и вѣчныя же муки грѣшникамъ; не принимающимъ спасительныхъ Таинствъ Церкви; не признающимъ вселенскихъ соборовъ и вселенскихъ Преданій. Такимъ образомъ анаѳемѣ подвергаются собственно грѣхи невѣрія и богохульства. (См. „Послѣд. въ нед. Православія").

По свидѣтельству свящ. Писанія, отлученіе установилъ Самъ Господь Іисусъ Христосъ:

Мѳ. 18, 17. Если же не послушаетъ ихъ, скажи церкви; а если и церкви не послушаетъ, то да будетъ онъ тебѣ, какъ язычникъ и мытарь

Посему и апостолы, предавая нѣкоторыхъ сатанѣ, тѣмъ самымъ отлучали отъ союза Церкви:

1 Кор. 5, 5. Предать сатанѣ во изможденіе плоти, чтобы духъ былъ спасенъ въ день Господа нашего Іисуса Христа.

13. Внѣшнихъ же судитъ Богъ. Итакъ извергните развращеннаго изъ среды васъ.

1 Тим. 1, 20. Таковы Именей и Александръ, которыхъ я предалъ сатанѣ, чтобъ они научились не богохульствовать.

Въ особенности неправомыслящихъ (еретиковъ) повелѣно отвращаться и анаѳематствовать (отлучать):

Тит. 3, 10. Еретика, послѣ перваго и втораго вразумленія, отвращайся,

11. Зная, что таковый развратился, и грѣшитъ, будучи самоосужденъ.

Галат. 1, 8. Но если бы даже мы, или Ангелъ съ неба сталъ благовѣствовать вамъ не то, что мы благовѣствовали вамъ, да будетъ анаѳема.

Когда же отлученные раскаиваются въ своемъ заблужденіи, то получаютъ прощеніе:

2 Корине. 2, 7. Вамъ лучше уже простить его и утѣшить, дабы онъ не былъ поглощенъ чрезмѣрною печалію.

8. И потому прошу васъ оказать ему любовь.

ОБЪ АНТИХРИСТѢ.

I.

Православное ученіе объ антихристѣ.

Противъ Церкви Христовой борется антихристъ. Антихристъ значитъ (по переводу съ греческаго языка) противникъ Христа. Этотъ противникъ Бога и добрыхъ людей дѣйствуетъ съ древняго времени. По нашему сказать, это—діаволъ (клеветникъ или обольститель), бывшій первый (добрый) ангелъ и павшій съ своими единомышленниками по гордости и непослушанію Богу. Изъ зависти къ блаженству первыхъ людей онъ и ихъ соблазнилъ на грѣхъ—нарушить заповѣдь Божію. Когда Господь давалъ наказаніе за грѣхъ діаволу (какъ соблазнителю) и первымъ людямъ (какъ подпавшимъ подъ грѣхъ). Онъ между прочимъ, давая утѣше-

ніе людямъ, сказалъ діаволу: „*вражду* положу между тобою, и между женою, и между сѣменемъ твоимъ и между сѣменемъ тоя: *той* твою сотретъ главу, и ты будешь блюсти его пяту“ (Быт. 3, 15). Отсюда борьба: добра со зломъ, діавола и его сѣмени (его союзниковъ, послѣдователей, какъ бы дѣтей) съ женою и ея сѣменемъ (людьми, вѣрными Богу). Главное сѣмя жены, которое должно было стереть главу змія есть Христосъ, родившійся отъ Пресвятой Дѣвы Маріи. Діаволъ это зналъ, а потому употреблялъ всѣ усилія до пришествія Христа поработить себѣ людей. Насколько люди къ пришествію Христову подчинились власти тьмы, какъ развито было тогда язычество и идолопоклонство, объ этомъ говоритъ намъ Писаніе и исторія народовъ. Но что-же? Хоть это и было такъ, однакожъ съ пришествіемъ Христа свѣтъ прогналъ тьму и діаволъ былъ пораженъ въ самую голову такъ, что долженъ былъ уступить мѣсто сѣмени Церкви Христовой. Но, уступивши мѣсто, онъ не перестаетъ вредить ей и старается жалить ее въ доступное мѣсто (въ пяту), пока, наконецъ, не придетъ на землю, какъ человѣкъ-царь, на $3^1/_2$ года, предъ вторымъ пришествіемъ І. Христа (2 Сол. 2, 3—8; Апок. 13, 1—7; Дан. 7, 25; 11, 36). Въ общемъ смыслѣ антихристомъ называется всякій противникъ Христу, отвергающій или извращающій основные догматы христіанства. Всякій, кто напр. не признаетъ дѣйствительности воплощенія Христова (2 Іоан. 7 и 1 Іоан. 4, 3), учитъ противно истинѣ, преподанной Христомъ, каковы всѣ еретики, начавшіе появляться еще со временъ апостоловъ;

Какъ Христосъ въ собственномъ смыслѣ одинъ, также въ собственномъ смыслѣ и антихристъ будетъ одинъ. Это тотъ, послѣдній жесточайшій врагъ Христа и церкви Его, который придетъ при концѣ міра сего, предъ самымъ вторымъ пришествіемъ Сына Божія на землю. Такое различное опредѣленіе слова антихристъ особенно ясно указываетъ св. Іоаннъ Дамаскинъ. „Требѣ есть знати, говоритъ онъ, яко пріити имать антихристъ; но и всякъ не исповѣдуяй Сына Божія во плоти пришедшаго Бога совершенно... антихристъ есть.

Самое ясное ученіе о лицѣ послѣдняго антихриста содержится во 2 главѣ 2-го посланія ап. Павла къ солунянамъ. Здѣсь, по словамъ „Книги о вѣрѣ“, „весь образъ антихриста“ описанъ ап. Павломъ (Кн. о вѣрѣ гл. 30 л. 269 обр.). Желая успокоить солунскихъ христіанъ, которые смущались мыслію о близости второго пришествія Христова апостолъ говоритъ:

3. Да не обольститъ васъ никто никакимъ образомъ. *ибо день тъй не пріидетъ*, пока не пріидетъ прежде отступленіе, и не откроется человѣкъ грѣха, сынъ погибели.

4. Противящійся и превозносящійся выше всего, называемаго Богомъ, или святынею, такъ что въ храмѣ Божіемъ сядетъ онъ какъ Богъ, выдавая себя за бога.

9. Котораго пришествіе, по дѣйствію сатаны, будетъ со всякою силою и знаменіями и чудесами ложными.

10. И со всякимъ неправеднымъ обольщеніемъ погибающихъ, за то, что они не приняли любви истины для своего спасенія.

Если антихристъ будетъ опредѣленный, чувственный человѣкъ, то понятно, что и рожденіе его произойдетъ чувственнымъ образомъ. По ученію отцовъ и учителей Церкви, родится онъ отъ жены блудницы, родомъ іудеянки, изъ колѣна Данова, и будетъ даже обрѣзанъ по обычаю іудейскому (Кн. о вѣрѣ л. 270. Б. Сбор. л. 126 об. и 127). Въ толковомъ апостолѣ поясняется, что отъ колѣна Данова *по плоти* придетъ антихристъ (л. 410).

По ученію православной церкви, антихристъ явится предъ кончиною міра. Основанія для такого ученія она имѣетъ въ словѣ Божіемъ и писаніяхъ отцовъ и учителей Церкви. Апостолъ и евангелистъ Іоаннъ Богословъ въ 1 своемъ посланіи утверждаетъ, что *антихристъ грядетъ*, а ап. Павелъ уже ясно и точно говоритъ, что антихриста убьетъ Самъ Іисусъ Христосъ духомъ устъ Своихъ (2 Солун. 2, 8). Св. Іустинъ Философъ (II в.) говоритъ: „предъ вторымъ пришествіемъ Сына Божія явится человѣкъ отступленія, на Вышняго гордая и беззаконная глаголющій“ (Разгов. съ Трифономъ въ русск. пер. стр. 137, изд. 1797 г.). Св. Іоаннъ Дамаскинъ въ своемъ Богословіи такъ пишетъ: „антихристъ при кончинѣ вѣка пріити имать“ (глав. 26).

Далѣе, православная церковь учитъ, что антихристъ будетъ царствовать опредѣленное время, именно только три года съ половиною. Основанія для такого ученія она находитъ въ словѣ Божіемъ

и въ писаніяхъ отцовъ и учителей Церкви.

Св. Іоаннъ Златоустъ, въ 76 бес. па евангеліе отъ Матѳея, объясняетъ, что Спаситель, говоря о бѣдствіяхъ Іерусалима, говорилъ и о послѣднихъ дняхъ міра, которые сократятся избранныхъ ради. Мысль эта выражается и въ 105 главѣ св. Ефрема Сирина и въ словѣ Ипполитовомъ: „царство антихриста *вскорѣ* разорится". Кромѣ этихъ косвенныхъ указаній на кратковременность царствованія антихриста есть указанія вполнѣ ясныя и опредѣленныя. Такъ, въ кн. пророка Даніила читаемъ: и *дается въ руку его до времене и временъ и полувремене* (Дан. 7, 25, ср. 12, 7). Св. Кириллъ Іерусалимскій въ объясненіе этихъ словъ пишетъ: „Царствовати имать антихристъ три и поллѣта точію. Не отъ сумнительныхъ книгъ, но отъ Даніила глаголемъ: рече бо: *дается въ руку его даже до времене и временъ и полувремене.* Время убо едино есть лѣто, времена же прочая два лѣта беззаконія его... А полъ-времене шесть мѣсяцевъ есть" (15 оглас. поуч. л. 14, 9). Яснѣе время царствованія антихриста опредѣлено въ Апокалипсисѣ, гдѣ сказано: И дана ему власть дѣйствовать сорокъ два мѣсяца (Откр. 18, 5).

(Уроки и примѣры вѣры. Прот. Дьяченко. 1891 г. Москва стр. 391).

II.

Основанія изъ слова Божія для православнаго ученія объ антихристѣ.

Антихристъ придетъ предъ вторымъ пришествіемъ Господа Іисуса Христа на землю:

2 Ѳессал. 2, 3. Да не обольститъ васъ никто никакъ; *ибо день тотъ не пріидетъ*, доколѣ не пріидетъ прежде отступленіе, и не откроется человѣкъ грѣха, сынъ погибели.

4. Противящійся и превозносящійся выше всего, называемаго Богомъ, или святынею, такъ что въ храмѣ Божіемъ сядетъ онъ, какъ Богъ, выдавая себя за Бога.

8. И тогда откроется беззаконникъ, котораго Господь Іисусъ убьетъ духомъ устъ Своихъ, и истребитъ явленіемъ пришествія Своего.

Но Слово Божіе говоритъ, что во всѣ времена существованія Церкви Христовой на землѣ будутъ появляться среди вѣрующихъ предтечи антихриста:

I Іоан. 2, 18. Дѣти! послѣднее время. И какъ вы слышали, что пріидетъ антихристъ, и теперь появилось много антихристовъ: то мы и познаемъ изъ того, что послѣднее время.

Іоан. 4, 3. А всякій духъ, который не исповѣдуетъ Іисуса Христа, пришедшаго во плоти, не есть отъ Бога, но это духъ антихриста, о которомъ вы слышали, что онъ пріидетъ, и теперь есть уже въ мірѣ.

Какъ же узнать этихъ предтечъ? Предшественники антихриста, очевидно, будутъ вести себя и дѣйствовать въ Церкви Христовой такъ, какъ будетъ дѣйствовать самъ антихристъ, а слово Божіе о лицѣ и дѣйствіяхъ антихриста намъ говоритъ:

Во-первыхъ, антихристъ будетъ отличаться сатанинской гордостью, онъ будетъ выдавать себя за Бога:

Дан. 11, 36. И будетъ поступать царь тотъ по своему произволу, и вознесется и возвеличится выше всякаго божества, и о Богѣ боговъ станетъ говорить хульное, и будетъ имѣть успѣхъ, доколѣ не совершится гнѣвъ: ибо, что предопредѣлено, то исполнится.

37. И о богахъ отцовъ своихъ онъ не помыслитъ, и ни желанія женъ, ни даже божества никакого не уважитъ; ибо возвеличитъ себя выше всѣхъ. Сравн. 2 Солун. 2, 4.

Поэтому всякій человѣкъ, гордящійся своею праведностью и говорящій: „Я святъ, очищенъ и не нуждаюсь въ благодатныхъ таинствахъ для своего освященія", — зараженъ духомъ антихриста.

Во-вторыхъ, антихристъ сядетъ въ храмѣ Божіемъ (см. 2 Сол. 2, 4), т. е. не только не будетъ почитать храмовъ Божіихъ, но и прямо будетъ ругаться надъ ними:

Дан. 8, 11. И даже вознесся на Вождя воинства сего, и отнята была у Него ежедневная жертва, и поругано было мѣсто святыни Его.

Слѣдовательно, и предтечи антихриста не будутъ почитать храмовъ Божіихъ,

какъ особыхъ мѣстъ молитвы Богу, и будутъ глумиться надъ ними.

Въ третьихъ, антихристъ воздвигнетъ гоненіе на Пречистую Дѣву Марію Мать Божію (Откр. 12, 1—8) и на святыхъ угодниковъ Божіихъ:

Откр. 13, 7. И дано было ему вести войну со святыми, и побѣдить ихъ: и дана была ему власть надъ всякимъ колѣномъ и народомъ, и языкомъ и племенемъ.

Дан. 7, 21. Я видѣлъ, какъ этотъ рогъ велъ брань со святыми, и превозмогалъ ихъ. Сравн. Откр. 12, 1—5 и 11, 3—8.

И будетъ вести борьбу съ ангелами: Откр. 12, 7—9.

Другими словами, антихристъ будетъ стараться уничтожить въ Церкви Христовой молитвенное почитаніе Богоматери, ангеловъ и святыхъ; отсюда ясно слѣдуетъ, что люди, не почитающіе Царицы и Владычицы Небесной и ангеловъ Божіихъ, — не послѣдователи Христа, а послѣдователи антихриста.

Въ четвертыхъ, антихристъ возмечтаетъ отмѣнить у христіанъ праздничныя времена:

Дан. 7, 25. И противъ Всевышняго будетъ произносить слова и угнетать святыхъ Всевышняго; даже возмечтаетъ отмѣнить у нихъ *праздничныя* времена и законъ, и они преданы будутъ въ руку его до времени и временъ и полувремени.

Поэтому и предтечи антихриста не будутъ почитать праздниковъ, установленныхъ въ Церкви Христовой.

Задумаетъ антихристъ отмѣнить у истинно вѣрующихъ законъ Божій, который говоритъ, напримѣръ, намъ, что нужно повиноваться священникамъ (Мрк. 1, 44; Евр. 13, 17; 1 Петр. 5, 5 и др.), поститься (Мѳ. 11, 15; Дѣян. 14, 23; 13, 3; Іоиля 1, 14 и др.), клясться въ важныхъ случаяхъ именемъ Божіимъ (Втор. 10, 20; Мѳ. 26, 63 — 64; Іезек. 20, 28) и прочее.

Видимое дѣло, что и слуги антихриста будутъ отвергать посты, присягу и клятву именемъ Божіимъ, не будутъ повиноваться священникамъ и вообще отринутъ ясныя заповѣди закона Божія.

Въ пятыхъ, антихристъ положитъ всѣмъ своимъ послѣдователямъ печать на правую руку и на чело ихъ:

Откр. 13, 16. И онъ сдѣлаетъ то, что всѣмъ малымъ и великимъ, богатымъ и нищимъ, свободнымъ и рабамъ, положено будетъ начертаніе на правую руку ихъ, или на чело ихъ.

Св. Отцы Церкви говорятъ, что принявшіе печать антихриста не будутъ имѣть власти изображать на себѣ животворящій крестъ правою рукою, но связана будетъ рука ихъ. А потому всѣ возстающіе противъ почитанія креста Христова (Филип. 3, 18) и отвергающіе крестное знаменіе суть тоже предтечи антихриста.

Кромѣ вышеприведеннаго всякій послѣдователь антихриста изображается: а) отвергающимъ воплощеніе Христово:

2 Іоан. 1, 7. Ибо многіе обольстители вошли въ міръ, не исповѣдующіе Іисуса Христа, пришедшаго во плоти: такой человѣкъ есть обольститель и антихристъ. Сравн. 1 Іоан. 4, 3.

б) Отвергающимъ Бога Отца и Сына:

1 Іоан. 2, 22. Кто лжецъ, если не тотъ, кто отвергаетъ, что Іисусъ есть Христосъ? Это антихристъ, отвергающій Отца и Сына.

в) Затѣмъ обманщикомъ, лжехристомъ и лжепророкомъ, которые дадутъ знаменія и чудеса, чтобы прельстить и избранныхъ:

Мѳ. 5, 5. Ибо многіе прійдутъ подъ именемъ Моимъ, и будутъ говорить: я Христосъ, и многихъ прельстятъ.

24. Ибо возстанутъ лжехристы и лжепророки, и дадутъ великія знаменія и чудеса, чтобы прельстить, если возможно, и избранныхъ.

Пришествіе главнаго антихриста будетъ по дѣйствію сатаны и будетъ сопровождаться ложными знаменіями и чудесами:

2 Ѳесс. 2, 9. Котораго (антихриста) пришествіе, по дѣйствію сатаны, будетъ со всякою силою и знаменіями и чудесами ложными.

Дѣян. 13, 13. И творитъ великія знаменія, такъ-что и огонь низводитъ съ неба на землю предъ людьми.

14. И чудесами, которыя дано было ему творить предъ звѣремъ, онъ обольщаетъ живущихъ на землѣ, говоря живущимъ на землѣ, чтобы они сдѣлали образъ звѣря, который имѣетъ рану отъ меча и живъ.

Который будетъ преслѣдовать Святыхъ:

Откр. 13, 7. И дано было ему (антихристу) вести войну со святыми, и побѣдить ихъ; и дана была ему власть надъ всякимъ колѣномъ и народомъ, и языкомъ и племенемъ.

Но Іисусъ Христосъ антихриста убьетъ духомъ устъ Своихъ:

2 Ѳесс. 2, 8. И тогда откроется беззаконникъ, котораго Господь Іисусъ убьетъ духомъ устъ Своихъ, и истребитъ явленіемъ пришествія Своего.

Дан. 7, 11. Видѣлъ я тогда, что за изреченіе высокомѣрныхъ словъ, какія говорилъ рогъ, звѣрь былъ убитъ въ глазахъ моихъ, и тѣло его сокрушено и предано на сожженіе огню.

III.

Возраженія заблудшаго и отвѣты православнаго сына Церкви объ антихристѣ.

Заблудшій. Антихристы — *невѣрующіе* во Христа.

Православный. Дѣлаешь ошибку: „и *бѣсы вѣруютъ* и трепещутъ“ (Іак. 2, 19). Значитъ, суть не въ вѣрѣ только. Ты вотъ вѣруешь въ І. Христа?

Заблудшій. Вѣрую.

Православный. И называешься *духовнымъ* христіаниномъ?

Заблудшій. Да, я исповѣдую Христа *духовно*, какъ и наша братія исповѣдуетъ.

Православный. А вотъ Ап. Іоаннъ Богословъ говоритъ: „всякій духъ, не исповѣдующій І. Христа, *пришедшаго во плоти*, не есть отъ Бога, но это духъ антихриста“ (обольститель) (1 Іоан. 4, 3; 2 Іоан. 1, 7).

Заблудшій. Я вѣрю, что Онъ пришелъ во плоти.

Православный. А бѣсы развѣ этому не вѣрили? Чѣмъ же ты будешь отличаться отъ антихриста, если будешь только вѣровать?

Заблудшій. Не знаю.

Православный. Слушай, „всякій, *преступающій ученіе Христово* и не пребывающій въ немъ, *не имѣетъ Бога*: пребывающій въ ученіи Христовомъ имѣетъ Отца и Сына. Кто приходитъ къ вамъ и не приноситъ сего ученія, того не принимайте въ домъ и не привѣтствуйте его“ (2 Іоан. 1, 9—10).

Заблудшій. Наша братія слѣдуетъ евангельскому ученію.

Православный. Не только, что евангельскому (тому, что въ писанномъ или печатномъ Евангеліи) ученію, а вообще нужно слѣдовать ученію Христову. Развѣ Евангеліе написалъ Христосъ? Развѣ Онъ только то сдѣлалъ, говорилъ и повелѣлъ исполнять, что значится въ Евангеліи?

Заблудшій. Все, что заповѣдалъ Христосъ ученикамъ, нужно исполнять.

Православный. А гдѣ это „все“ пересчитано? Въ св. Писаніи мы имѣемъ только слѣды этого всего, а искать его нужно во всей Церкви Христовой. Если бы это было такъ, то тогда ваша братія поняла бы, что не только *духовно* нужно исповѣдывать Христа, а и тѣлесно; не только вѣровать въ Таинства, а и принимать ихъ въ самомъ дѣлѣ, и многое другое. Словомъ — исповѣдывать Христа во плоти не значитъ только *вѣровать* въ Его *плотское* пришествіе и считать себя *духовнымъ*, т. е. быть христіанами только по названію, а не на дѣлѣ.

Заблудшій. Наша братія считаетъ себя очищенными чрезъ слово Божіе въ духѣ.

Православный. А антихристъ развѣ не духъ? Развѣ онъ не считаетъ себя духовнымъ? Развѣ и онъ не знаетъ слова Божія? Знаетъ хорошо (см. Мѳ. 4, 1—11). Затѣмъ, развѣ онъ считаетъ и будетъ считать себя мерзкимъ, нечистымъ и лживымъ? Напротивъ, и онъ считаетъ себя правымъ, чистымъ и достойнымъ; чрезъ заносчивую гордость свою онъ и палъ, и теперь такъ-же упоренъ, какъ и раньше. Какое-же отличіе духовныхъ христіанъ отъ послѣдователей антихриста, если они, гордясь своею напускною святостію, знаніемъ слова Божія, отвергаютъ все нужное освященіе въ Церкви Христовой, весь ея видимый строй и уставы, и довольствуются однимъ знаніемъ, одною духовностію?

Заблудшій. Отличія никакого; но они говорятъ, что не стоятъ противъ Христа, а діаволъ будетъ стоять.

Православный. Развѣ сатана будетъ стоять противъ Христа открыто только? Онъ хитръ: „иногда и сатана принимаетъ образъ ангела свѣтлаго“ (2 Кор. 11, 14), дабы легче обольстить людей. Что удивительнаго, если его послѣдователи, подъ видомъ христіанъ (2 Тим. 3, 5), будутъ дѣйствовать въ его пользу? Они будутъ казаться самыми духовными, самыми чистыми, самыми искренними почитателями Христа и соблюдающими Его заповѣди, а между тѣмъ они—слуги антихриста, и подъ видомъ благочестія духовнаго, отвергши всю Церковь Христову, все внѣшнее, будутъ гнать (стоять противъ, поносить и преслѣдовать) истинныхъ христіанъ и въ гордости превозноситься выше всякой святыни, чтимой ими. Вотъ что говоритъ св. Писаніе: „Откроется сынъ погибели, противящійся и превозносящійся *выше* всего, *называе-*

маго Богомъ, или святынею, такъ что въ храмѣ Божіемъ сядетъ онъ, какъ Богъ, выдавая себя за Бога (2 Ѳесс. 2, 4). Ваша братія развѣ не превозносится выше христіанской святыни (всего, что относится къ Богу), называя христіанъ православныхъ за почитаніе святыни идолопоклонниками, и называетъ только себя храмомъ Божіимъ?

„Духъ ясно говоритъ, что нѣкоторые отступятъ отъ вѣры, внимая *обольстителямъ* и ученіямъ *бѣсовскимъ*" (духовно злымъ). „Отъ вѣры отступивъ, нѣкоторые уже уклонились въ пустословіе". Будетъ время, когда *здраваго ученія* принимать не будутъ. Будутъ люди горды" (1 Тим. 1, 7; 2 Тим. 4, 3; 3, 1—5). Антихристъ попытается *отмѣнить* у христіанъ даже праздники и законъ: „словеса на Вышняго возглаголетъ, и святыхъ Вышняго смиритъ, и *помыслитъ премѣнити* времена и законъ" (Дан. 7, 20—25).

Вотъ каковъ будетъ антихристъ и вотъ каковы будутъ его дѣйствія подъ видомъ духовности [1]).

[1]) Разговоръ правосл. со штундистомъ, свящ. П. Тихвинскій, стр. 108.

О КОНЧИНѢ МІРА, СТРАШНОМЪ СУДѢ И ВОЗДАЯНІИ.

I.

Православное ученіе о кончинѣ міра, страшномъ судѣ и воздаяніи.

Вотъ что говоритъ св. І. Златоустъ о невѣрующихъ въ судъ и воздаяніе: „Невѣрующіе въ судъ и воздаяніе послѣ сей жизни говорятъ: кто пришелъ послѣ смерти и возвѣстилъ объ этомъ? Если такія слова—и шутка, и то уже не хорошо; ибо о подобныхъ вещахъ шутить не должно. Если же ты и въ самомъ дѣлѣ не думаешь, что будетъ что-либо послѣ сей жизни, то почему называешь себя христіаниномъ? Для чего принимаешь ты купель? Для чего ты входишь въ церковь? Вся наша надежда въ будущемъ. Такъ для чего приступаешь, если не вѣришь Писаніямъ, если не вѣришь во Христа? А будучи такимъ, ты—не скажу, не христіанинъ, ты — хуже язычника. Почему? Потому что, признавая Христа Богомъ, не вѣруешь въ Бога. То нечестіе по крайней мѣрѣ послѣдовательно; кто не думаетъ, что Христосъ есть Богъ, тотъ, разумѣется, не вѣруетъ въ Него; а это даже не держится и послѣдовательности,— признаетъ Его Богомъ, и не почитаетъ достовѣрнымъ того, что Онъ сказалъ. Скажи мнѣ, неужели мы ничѣмъ не отличаемся отъ свиней иословъ? Если нѣтъ ни суда, ни воздаянія, то для чего почтены мы такимъ даромъ—словомъ, и все имѣемъ въ подчиненіи? Для чего мы начальствуемъ, а то подначально? Смотри, какъ діаволъ тѣснитъ насъ со всѣхъ сторонъ своими убѣжденіями, чтобы мы не знали дара Божія. Онъ смѣшиваетъ рабовъ съ господами; какъ продавецъ невольниковъ и неблагодарный слуга, старается добраго человѣка привесть въ одинаковое ничтожество съ оскорбителемъ. Повидимому онъ отвергаетъ судъ; а этимъ отвергается бытіе Бога; ибо діаволъ всегда таковъ,—все предлагаетъ съ хитростію, а не прямо, чтобы мы не остерегались. Если нѣтъ суда, то Богъ, судя по-человѣчески, несправедливъ; а если Богъ несправедливъ, то Онъ и не Богъ; когда же онъ не Богъ,—все пошло просто: нѣтъ ни добродѣтели, ни порока. Но явно ничего такого не говоритъ онъ. Видишь ли помыслъ сатанинскаго духа, какъ изъ людей хочетъ онъ сдѣлать безсловесныхъ, или лучше—звѣрей, а еще лучше — демоновъ. Итакъ, не будемъ вѣрить ему. Есть судъ, жалкій ты и несчастный человѣкъ! Знаю, откуда приходишь ты къ

этимъ словамъ. Много у тебя грѣховъ, много сдѣлано тобою обидъ, и нельзя тебѣ имѣть открытой рѣчи; ты думаешь, что за твоими словами послѣдуетъ и природа вещей. До времени я не буду, говоришь, огорчать душу ожиданіемъ геенны. Хотя бы и была геенна, я постараюсь убѣждать себя, что ея нѣтъ; а между тѣмъ погуляю. Для чего прилагаешь согрѣшенія къ согрѣшеніямъ? Пусть согрѣшилъ ты самъ: зачѣмъ же располагаешь ко грѣху другихъ, говоря, что нѣтъ геенны? Зачѣмъ обманываешь простосердечныхъ? Зачѣмъ надрываешь руки народа? По твоему, все должно быть навыворотъ: люди честные пусть будутъ не честные, а беззаботные; злые же пусть не отстаютъ отъ зла. Настанетъ, непремѣнно настанетъ судъ и воскресеніе, и не отщетитъ Богъ столь великихъ дѣлъ. Съ нашимъ мнѣніемъ согласны и эллины, и варвары, стихотворцы и философы, и вообще весь родъ человѣческій, хотя и не всѣ въ равной мѣрѣ; ибо всѣ допускаютъ нѣкотораго рода судилище во адѣ. Такъ, это для всѣхъ ясно и несомнѣнно" [1]).

Безъ вѣры въ загробную жизнь не можетъ быть и рѣчи о нравственности. Что заставило бы человѣка быть самоотверженнымъ, ограничивать свои чувственныя потребности, отказывать себѣ въ удовольствіи, бѣдствовать, мучиться, страдать? Такихъ основаній не было бы для него безъ вѣры въ загробную жизнь. Безъ нея онъ не имѣлъ бы никакой точки опоры ни для своей мысли, ни для чувства. Въ основаніе для рѣшенія направленія и характера своей дѣятельности онъ тогда могъ бы класть все, что пожелаетъ, или что покажется ему выгоднымъ. Итакъ, если заставить нравственный взоръ человѣка замкнуться въ этомъ ограниченномъ мірѣ, отклонить отъ человѣка перспективу будущей загробной жизни, то въ основаніе его дѣятельности ляжетъ земная, чувственная точка зрѣнія, преслѣдующая скоротечные интересы: пользу, удовольствіе и т. п., точка зрѣнія, не имѣющая ничего общаго съ безусловной, нравственной. Въ силу этого неправы тѣ, которые думаютъ, что вѣра въ безсмертіе души не только не поднимаетъ идеала, но даже роняетъ его. При ней добро будто бы теряетъ свою безотносительную цѣнность и получаетъ видъ мотива чисто эгоистическаго. Нѣтъ, вѣра въ безсмертіе души осмысливаетъ нравственную жизнь человѣка, вдохновляетъ его на пути борьбы съ порокомъ и служитъ необходимымъ условіемъ истинно нравственной жизни. Нравственное же совершенство отнюдь нельзя считать лишь средствомъ къ полученію будущаго блаженства. Нравственность сама по себѣ есть цѣль, достоинство добраго дѣянія въ немъ самомъ, почему въ какихъ бы то ни было внѣшнихъ наградахъ оно по самому существу своему не нуждается.

[1]) Св. Іоаннъ Златоустъ. Бес. на посл. Колосс.

II.

Библейскія изреченія о кончинѣ міра и страшномъ судѣ.

а) Непреложность кончины міра и страшнаго суда.

Страшный судъ будетъ всеобщій. Предъ нимъ предстанутъ „всѣ народы", начиная отъ сотворенія міра до послѣдняго дня.

Мрк. 13, 26. Тогда увидятъ Сына Человѣческаго, грядущаго на облакахъ съ силою многою и славою.

27. И тогда Онъ пошлетъ Ангеловъ Своихъ, и соберетъ избранныхъ Своихъ отъ четырехъ вѣтровъ, отъ края земли до края неба

І Ѳессал. 4, 16. Самъ Господь при возвѣщеніи, при гласѣ Архангела и трубѣ Божіей, сойдетъ съ неба, и мертвые во Христѣ воскреснутъ прежде.

17. Потомъ мы, оставшіеся въ живыхъ, вмѣстѣ съ ними восхищены будемъ на облакахъ, въ срѣтеніе Господу на воздухѣ, и такъ всегда съ Господомъ будемъ.

Мѳ. 24, 30. Тогда явится знаменіе Сына человѣческаго на небѣ; и тогда восплачутся всѣ племена земныя, и увидятъ Сына человѣческаго, грядущаго на облакахъ небесныхъ съ силою и славою великою.

На немъ раскроются и изобличатся

„всѣ“ наши мысли, слова и дѣла, явныя и тайныя:

Откр. 20, 12. И увидѣлъ я мертвыхъ, малыхъ и великихъ, стоящихъ предъ Богомъ, и книги раскрыты были, и иная книга раскрыта, которая есть книга жизни; и судимы были мертвые по написанному въ книгахъ, сообразно съ дѣлами своими.

Іуды I, 14. О нихъ (о мечтателяхъ, которые оскверняютъ плоть, злословятъ высокія начальства) пророчествовалъ и Енохъ, седьмый отъ Адама, говоря: се, идетъ Господь со тьмами святыхъ Ангеловъ Своихъ—

15. Сотворить судъ надъ всѣми и обличить всѣхъ между ними нечестивыхъ во всѣхъ дѣлахъ, которыя произвело ихъ нечестіе, и во всѣхъ жестокихъ словахъ, которыя произносили на Него нечестивые грѣшники.

I Коринѳ. 4, 5 Посему не судите никакъ прежде времени, пока не пріидетъ Господь, который и освѣтитъ скрытое во мракѣ, и обнаружитъ сердечныя намѣренія, и тогда каждому будетъ похвала отъ Бога.

Этотъ судъ будетъ праведнѣйшій; ибо Судіею будетъ Самъ Господь „воздающій каждому по дѣламъ“ безъ лицепріятія:

Откр. 20, 13. Тогда отдало море мертвыхъ, бывшихъ въ немъ, и смерть и адъ отдали мертвыхъ которые были въ нихъ; и судимъ былъ каждый по дѣламъ своимъ.

Римл. 2, 3. Неужели думаешь ты, человѣкъ, что избѣжишь суда Божія, осуждая дѣлающихъ такія дѣла, и (самъ) дѣлая то же?

4. Или пренебрегаешь богатство благости, кротости и долготерпѣнія Божія, не разумѣя, что благость Божія ведетъ тебя къ покаянію?

5. Но, по упорству твоему и нераскаянному сердцу, ты самъ себѣ собираешь гнѣвъ на день гнѣва и откровенія праведнаго суда отъ Бога,

6. Который воздастъ каждому по дѣламъ его.

7. Тѣмъ, которые постоянствомъ въ добромъ дѣлѣ ищутъ славы, чести и безсмертія, жизнь вѣчную,

8. А тѣхъ, которые упорствуютъ и не покоряются истинѣ, но предаются неправдѣ, ярость и гнѣвъ,

11. Ибо нѣтъ лицепріятія у Бога.

I Петр. I, 17. И если вы называете Отцемъ Того, Который нелицепріятно судитъ каждаго по дѣламъ, то со страхомъ проводите время странствованія вашего.

На Страшномъ судѣ рѣшится участь наша на всю вѣчность. Пшеница отдѣлится отъ плевелъ, овцы отъ козлищъ; между тѣми и другими утвердится непроходимая пропасть, и никто уже не измѣнитъ вѣчнаго рѣшенія:

Мѳ. 13, 49. Такъ будетъ при кончинѣ вѣка: изыдутъ Ангелы, и отдѣлятъ злыхъ отъ среды праведныхъ,

50. И ввергнутъ ихъ въ печь огненную: тамъ будетъ плачъ и скрежетъ зубовъ.

Мѳ. 25, 32. И соберутся передъ Нимъ всѣ народы; и отдѣлитъ однихъ отъ другихъ, какъ пастырь отдѣляетъ овецъ отъ козловъ.

33. И поставитъ овецъ по правую Свою сторону, а козловъ по лѣвую.

46. И пойдутъ сіи (грѣшники) въ муку вѣчную, а праведники въ жизнь вѣчную.

Исаіи 43, 13. Отъ *начала* дней Я Тотъ же, и никто не спасетъ отъ руки Моей; Я сдѣлаю, и кто отмѣнитъ это?

Послѣдствія Страшнаго суда для благочестивыхъ неописуемо утѣшительны:

Лук. 14, 14. И блаженъ будешь, что они (нищіе) не могутъ воздать тебѣ; ибо воздастся тебѣ въ воскресеніе праведныхъ.

Мѳ. 19, 28. Іисусъ же сказалъ имъ (ученикамъ): истинно говорю вамъ, что вы, послѣдовавшіе за Мною, въ пакибытіи, когда сядетъ Сынъ человѣческій на престолѣ славы Своей, сядете и вы на двѣнадцати престолахъ, судить двѣнадцать колѣнъ Израилевыхъ.

29. И всякій, кто оставитъ домы, или братьевъ, или сестеръ, или отца, или мать, или жену, или дѣтей, или землю, ради имени Моего, получитъ во сто кратъ, и наслѣдуетъ жизнь вѣчную.

Для грѣшниковъ же послѣдствія суда ужаснѣйшія:

Сирах. 5, 3. И не говори: «кто властенъ въ дѣлахъ моихъ?» ибо Господь непремѣнно отмститъ за дерзость твою.

Откр. 21, 8. Боязливыхъ же и невѣрныхъ, и скверныхъ, и убійцъ, и любодѣевъ, и чародѣевъ, и идолослужителей, и всѣхъ лжецовъ участь въ озерѣ, горящемъ огнемъ и сѣрою. Это смерть вторая.

Мѳ. 25, 41. Тогда скажетъ и тѣмъ, которые по лѣвую сторону: идите отъ Меня, проклятые, въ огнь вѣчный, уготованный діаволу и ангеламъ его.

Притч. 16, 25. Если онъ говоритъ и нѣжнымъ голосомъ, не вѣрь ему; потому что семь мерзостей въ сердцѣ его.

При воскресеніи, мертвые возстанутъ въ тѣхъ же тѣлесахъ, съ которыми мы живемъ, умираемъ и полагаемся во гробъ:

Исаіи 26, 19. Оживутъ мертвецы Твои, востанутъ мертвыя тѣла! Воспряните и торжествуйте, поверженные въ прахѣ: ибо роса Твоя – роса растеній и земля извергаетъ мертвецовъ.

Дан. 12, 2. И многіе изъ спящихъ въ прахѣ земли пробудятся, одни для жизни вѣчной, другіе на вѣчное поруганіе и посрамленіе.

Іезек. 37, 3. И сказалъ мнѣ: сынъ человѣческій! оживутъ ли кости сіи? я сказалъ: Господи Боже! Ты знаешь это.

12. Посему изреки пророчество, и скажи имъ: такъ говоритъ Господь Богъ: вотъ, Я открою гробы ваши, и выведу васъ, народъ Мой, изъ гробовъ вашихъ, и введу васъ въ землю Израилеву.

13. И узнаете, что Я Господь, когда открою гробы наши и выведу васъ, народъ мой, изъ гробовъ вашихъ.

Сравн. 3 Ездры 7, 32 — 33; 14, 35. Іова 19, 25—26; Маккав. 12, 39. 43. 44; Премудр. 16, 13. 14; Тов. 13, 2; Второз. 32, 39; 1 Цар. 2, 6.

О томъ же свидѣтельства Новаго Завѣта:

Іоан. 5, 28. Не дивитесь сему; ибо наступаетъ время, въ которое всѣ, находящіеся въ гробахъ, услышатъ гласъ Сына Божія.

29. И изыдутъ творившіе добро въ воскресеніе жизни, а дѣлавшіе зло въ воскресеніе осужденія.

Римл. 6, 5. Ибо, если мы соединены съ Нимъ подобіемъ смерти Его; то должны быть соединены и подобіемъ воскресенія.

8. Если же мы умерли со Христомъ, то вѣруемъ, что и жить будемъ съ Нимъ.

Римл. 8, 11. Если же Духъ Того, Кто воскресилъ изъ мертвыхъ Іисуса, живетъ въ васъ, то Воскресившій Христа изъ мертвыхъ оживотворитъ и ваши смертныя тѣла Духомъ Своимъ, живущимъ въ васъ.

І Коринѳ. 15, 51. Говорю вамъ тайну: не всѣ мы умремъ, но всѣ измѣнимся,

52. Вдругъ, во мгновеніе ока при послѣдней трубѣ: ибо вострубитъ, и мертвые воскреснутъ нетлѣнными, а мы измѣнимся,

53. Ибо тлѣнному сему надлежитъ облечься въ безсмертіе.

б) О времени кончины міра и страшнаго суда никому не открыто.

Сектанты проводятъ ту мысль, что близокъ конецъ міра и наступленіе втораго пришествія, въ подтвержденіе чего ссылаются на 1—3 гл. Откр., но указываемыя Господомъ въ приведенныхъ ниже текстахъ; особенныя ослабленія нравственности теперь еще не вполнѣ проявились:

Мѳ. 24, 7. Возстанетъ народъ на народъ, и царство на царство, и будутъ глады, моры землетрясенія по мѣстамъ:

12. И по причинѣ умноженія беззаконія, во многихъ охладѣетъ любовь.

Мрк. 13, 8. Возстанетъ народъ на народъ, и царство на царство; и будутъ землетрясенія по мѣстамъ, и будутъ глады и смятенія. Это начало болѣзней.

12. Предастъ же братъ брата на смерть, и отецъ дѣтей; и возстанутъ дѣти на родителей, и умертвятъ ихъ.

Древніе культы Венеры и Вакха, развлеченія въ Колизеѣ и рабство сравни съ нынѣшними порядками, съ нравственно-просвѣтительными и благотворительными обществами. И притомъ особенныхъ знаменій во внѣшней природѣ мы не видимъ, какъ напр.:

Мѳ. 24, 29. И вдругъ, послѣ скорби дней тѣхъ, солнце померкнетъ и луна не дастъ свѣта своего, и звѣзды спадутъ съ неба, и силы небесныя поколеблются.

Скорби сильнѣйшей, чѣмъ въ прежнія времена, еще не было:

Мѳ. 24, 21. Тогда будетъ великая скорбь, какой не было отъ начала міра донынѣ, и не будетъ.

Евангеліе, хотя переведено на двѣ сотни съ половиною языковъ и нарѣчій, однако еще не проповѣдано всѣмъ народамъ, какъ говорится въ словѣ Божіемъ:

Мѳ. 24, 14. И проповѣдано будетъ сіе Евангеліе Царствія по всей вселенной, во свидѣтельство всѣмъ народамъ; и тогда придетъ конецъ.

Появленія необычайнаго антихриста также еще не было, а только являются его предшественники, отъ которыхъ насъ слово Божіе и предостерегаетъ:

Марк. 13, 22. Ибо возстанутъ лжехристы и лжепророки, и дадутъ знаменія и чудеса, чтобы прельстить, если возможно, и избранныхъ.

Признаки же пришествія необычайнаго антихриста таковы:

2. Ѳессал. 2, 3. Да не обольститъ васъ никто никакъ: *ибо день тотъ не придетъ*, доколѣ не придетъ прежде отступленіе и не откроется человѣкъ грѣха, сынъ погибели.

4. Противящійся и превозносящійся выше всего, называемаго Богомъ или святынею, такъ что въ храмѣ Божіемъ сядетъ онъ, какъ Богъ, выдавая себя за Бога.

Все выше приведенное даетъ намъ увѣренность относительно того, что Своимъ долготерпѣніемъ *Господь пока отдаляетъ* отъ насъ время страшнаго Своего втораго пришествія:

2 Петр. 3, 9. Не медлитъ Господь исполненіемъ обѣтованія, какъ нѣкоторые почитаютъ то медленіемъ; но долготерпитъ насъ, не желая, чтобы кто погибъ, но чтобы всѣ пришли къ покаянію.

І Ѳессал. 5, 4. Но вы, братія, не во тьмѣ, чтобы день засталъ васъ, какъ тать.

Пророчества о будущемъ страшномъ судѣ:
а) Ветхаго Завѣта: Быт. 18, 25; Исаіи 3, 13—14; 4, 4; Іерем. 25, 30; 48, 21; Осіи 4, 1; Малахіи 3, 5 и Псал. 1, 5; 75, 10.

Прямыя указанія Новаго Завѣта: Мѳ. 13, 49—50; 16, 27; 21, 25—27; 24, 36—51.

Только о днѣ и часѣ страшн. суда никому не извѣстно, кромѣ Бога: Мрк. 13, 32—37; Мѳ. 25, 14—30; 2 Петр. 3, 10; Откр. 3, 3; 16, 15; 22, 20 и друг.

III.

Для миссіонерской полемики съ сектантами о кончинѣ міра и страшномъ судѣ.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудровніе.	**Истинный смыслъ сихъ текстовъ.**	**Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.**
	I.	
Откр. I, 1. Откровеніе Іисуса Христа, которое далъ Ему Богъ, чтобы показать рабамъ Своимъ, чему надлежитъ быть вскорѣ. И Онъ показалъ, пославъ *оное* чрезъ Ангела Своего рабу Своему Іоанну, 2. Который свидѣтельствовалъ слово Божіе и свидѣтельство Іисуса Христа, и что онъ видѣлъ. 3. Блаженъ читающій и слушающіе слова пророчества сего, и соблюдающіе написанное въ немъ, ибо время близко. 2, 12. И Ангелу Пергамской церкви напиши: такъ говоритъ имѣющій острый съ обѣихъ сторонъ мечъ: 13. Знаю твои дѣла, и что ты живешь тамъ, гдѣ престолъ сатаны, и что содержишь имя Мое, и не отрекся отъ вѣры Моей, даже въ тѣ дни, въ которые у васъ, гдѣ живетъ сатана, умерщвленъ вѣрный свидѣтель Мой, Антипа.	Основываясь на 1—3 главахъ Откровенія вообще и на 3 ст. I гл. особенно, сектанты проводятъ ту мысль, что близокъ конецъ міра и наступленіе второго пришествія. Въ этихъ главахъ пророчески указана апостоломъ судьба древнихъ семи малоазіатскихъ церквей; все это уже исполнилось еще въ 8-мъ вѣкѣ при нашествіи магометанъ. Сближающіе Пергамскую церковь (Откр. 2, 12) съ г. Петербургомъ дѣлаютъ это безъ всякаго основанія, и тѣмъ обнаруживаютъ незнаніе исторіи и свое собственное неразуміе. Въ Откр. I, 3 не указаны прямо люди нынѣшняго времени, а подразумѣваются именно люди того времени, когда приблизится страшный день Христовъ, а потому пророческое описаніе обстоятельствъ второго пришествія, высказанное въ книгѣ „Откровеніе Іоанна Богослова“, напр. въ мѣстахъ 4, 2; 21, 1—2, съ ясностію *нами* понимаемо не можетъ быть: Дѣян. 1, 7. Полное объясненіе пророчества этой книги о кончинѣ міра мы должны предоставить тѣмъ людямъ, которые жить будутъ предъ самымъ вторымъ пришествіемъ Господа: Марк. 13, 26—27.	**Откр. 4, 2.** И тотчасъ я былъ въ духѣ; и вотъ, престолъ стоялъ на небѣ, и на престолѣ былъ сидящій. **21, 1.** И увидѣлъ я новое небо и новую землю, ибо прежнее небо и прежняя земля миновали, и моря уже нѣтъ. 2. И я, Іоаннъ, увидѣлъ святый городъ Іерусалимъ, новый, сходящій отъ Бога съ неба, приготовленный, какъ невѣста, украшенная для мужа своего. **Дѣян. I, 7.** Онъ же (І. Хр.) сказалъ имъ: не ваше дѣло знать времена или сроки, которые Отецъ положилъ въ Своей власти. **Мрк. 13, 26.** Тогда увидятъ Сына Человѣческаго, грядущаго на облакахъ съ силою многою и славою. 27. И тогда Онъ пошлетъ Ангеловъ Своихъ, и соберетъ избранныхъ Своихъ отъ четырехъ вѣтровъ, отъ края земли до края неба.
	II.	
Откр. 13, 18. Здѣсь мудрость. Кто имѣетъ умъ, тотъ сочти число звѣря, ибо это число человѣческое, число его шестьсотъ шестьдесятъ шесть.	Въ этомъ текстѣ мудрые люди видятъ примѣнимое къ сектантамъ слово „вольподумъ“ (2+70+30+50+70+4+400+40), в о ль п о д у м такъ какъ они не плѣняютъ умъ свой въ послушаніе Христу: 2 Кор. 10, 5.	**2 Кор. 10, 5.** И всякое превозношеніе, возстающее противъ познанія Божія, и плѣняемъ всякое помышленіе въ послушаніе Христу.
	III.	
Мѳ. 24, 34. Истинно говорю вамъ: не прейдетъ родъ сей, какъ все сіе будетъ.	Этими мѣстами св. Писанія сектанты усиливаются доказать, что кончина міра приблизилась, и что приточное пред-	**2 Петр. 3, 4.** И говорящіе: гдѣ обѣтованіе пришествія Его? Ибо съ тѣхъ поръ, какъ ста-

сказаніе о ней книги Откровенія начало сбываться. Но утверждающіе это не разграничиваютъ въ словахъ Господа и апостоловъ того, что относится къ кончинѣ міра, и что къ кончинѣ Іерусалима; они забываютъ, что слова „скораго приближенія“ и т. подобныя сказаны были 2 тыс. лѣтъ тому назадъ, у Господа же тысяча лѣтъ, какъ одинъ день и наоборотъ: 2 Петр. 3, 4. 8. Они забываютъ, что хотя день и часъ пришествія Господня неизвѣстенъ: Мѳ. 25, 13. Мрк. 13, 32; 1 Ѳесс. 5, 1, однако самъ апостолъ внушаетъ „не спѣшить колебаться умомъ, будто уже наступаетъ день Христовъ“: 2 Ѳессал. 2, 2.

Въ приведенныхъ мѣстахъ говорится собственно о кончинѣ или разрушеніи Іерусалима, которое дѣйствительно произошло въ 71 году отъ Рождества Христова.

И такъ, при чтеніи пророческой книги Новаго Завѣта (Откровенія) мы должны помнить слѣдующее: обстоятельства перваго пришествія Господа на землю были болѣе ясны для тѣхъ людей, которые жили по времени ближе къ этому пришествію: Быт. 3, 15; сравни съ Исаіи 7, 14; 53, 4; такъ же точно обстоятельства втораго пришествія Господня при кончинѣ міра яснѣе будутъ для тѣхъ людей, которые къ нему жить будутъ ближе.

Изслѣдуя указанные Господомъ и апостолами признаки приближенія кончины міра, которые соединены у нихъ съ признаками кончины Іерусалима, мы должны признать, что достаточно полное объясненіе пророчествъ, содержащихся въ этой книгѣ, относительно кончины міра возможно будетъ лишь для тѣхъ людей, которые жить будутъ предъ самымъ вторымъ пришествіемъ Господа нашего Іисуса Христа.

Іак. 5, 8. Долготерпите и вы, укрѣпите сердца ваши, потому что пришествіе Господне приближается.

I Петр. 4, 7. Впрочемъ близокъ всему конецъ. Итакъ будьте благоразумны и бодрствуйте въ молитвахъ.
17. Ибо время начаться суду съ дома Божія; если же прежде съ насъ начнется, то какой конецъ непокоряющимся Евангелію Божію?

I Іоанн. 2, 18. Дѣти, послѣднее время. И какъ вы слышали, что прійдетъ антихристъ, и теперь появилось много антихристовъ: то мы и познаемъ изъ того, что послѣднее время.

Ерем. 10, 37. Ибо еще немного, очень немного, и Грядущій прійдетъ и не умедлитъ.

ли умирать отцы, отъ начала творенія, все же остается такъ.
8. Одно то не должно быть сокрыто отъ васъ, возлюбленные, что у Господа одинъ день, какъ тысяча лѣтъ, и тысяча лѣтъ, какъ одинъ день. (Псал. 89, 5).

Мѳ. 25, 13. Итакъ бодрствуйте, потому что не знаете ни дня, ни часа, въ который пріидетъ Сынъ человѣческій.

Мрк. 13, 32. О днѣ же томъ, или часѣ, никто не знаетъ, ни Ангелы небесные, ни Сынъ, но только Отецъ. Сравн. 1 Ѳессал. 5, 1.

2 Ѳессал. 2, 2. Не спѣшить колебаться умомъ и смущаться ни отъ духа, ни отъ слова, ни отъ посланія, какъ бы нами посланнаго, будто уже наступаетъ день Христовъ.

Быт. 3. 15. Вражду положу между тобою и между женою, и между сѣменемъ твоимъ и между сѣменемъ ея; оно будетъ поражать тебя въ голову, а ты будешь жалить его въ пяту.

Исаіи 7, 14. Итакъ Самъ Господь дастъ вамъ знаменіе: се Дѣва во чревѣ пріиметъ и родитъ Сына, и нарекутъ имя Ему: Иммануилъ.

Исаіи 53, 4. Онъ (Іисусъ Христосъ) взялъ на Себя наши немощи и понесъ наши болѣзни; а мы думали, что Онъ былъ поражаемъ, наказуемъ и уничтоженъ Богомъ

СУЩНОСТЬ СЕКТАНТСТВА.

I.

Взглядъ православнаго сына Церкви на сектантство.

Присматриваясь къ жизни, мы видимъ, что въ послѣднее время у насъ нѣкоторые изъ людей простыхъ и цѣлые дома отдѣляютъ себя отъ единства вѣры и переходятъ въ иному благовѣствованію и не считаютъ святыней Кровь Завѣта въ Св. Причастіи. Будучи ничего не разумѣющими невѣждами, они тѣмъ не менѣе хотятъ быть законоучителями, но своими превратными толкованіями извращаютъ св. Писаніе. Своими ласкательными словами они производятъ въ народѣ и въ семьяхъ смуту, соблазнъ и раздѣленіе. На самомъ дѣлѣ они суть люди своевольные, злословятъ высшихъ, особенно священниковъ и епископовъ, ругаются надъ священными предметами, каковы: св. крестъ и иконы; а между тѣмъ принимаютъ смиренный видъ настоящихъ вѣрующихъ христіанъ и апостоловъ, видъ людей благочестивыхъ. Однако обмануть Бога они не могутъ: ихъ постигаетъ погибель и здѣсь, ожидаетъ погибель и въ будущей жизни. Не трудно замѣтить, что такіе люди или еретики среди насъ суть сектанты, называемые штундистами, толстовцами, пашковцами, молоканами, хлыстами, и имъ подобные.

Посмотрите на всѣхъ новыхъ отступниковъ отъ православія: многіе изъ нихъ въ этомъ отношеніи доходятъ до непозволительности, особенно въ развитіи своихъ мыслей. Нельзя думать однако, чтобы такой человѣкъ воплотилъ и въ своей жизни развитые имъ взгляды: развѣ въ силахъ человѣкъ гоняться за мыслью и воплощать ее на дѣлѣ тамъ, гдѣ она летаетъ въ поднебесныхъ пространствахъ? А вѣдь есть у нихъ и послѣдователи, есть мечтатели, готовые безъ разсужденій спуститься и на дно ада, лишь бы имъ преслѣдовать новое... Увы! Нѣтъ ничего новаго подъ солнцемъ и луной, откуда этотъ міръ стоитъ. Какъ бы человѣкъ ни стремился преобразиться здѣсь, безъ благодати Творца напрасны его усилія. „Духъ ясно говоритъ, что въ послѣднія времена отступятъ нѣкоторые отъ вѣры, внимая обольстителямъ и ученіямъ бѣсовскимъ, чрезъ *лицемѣріе* лжесловесниковъ, *сожженныхъ* въ совѣсти своей, *запрещающихъ вступать въ бракъ* и употреблять *въ пищу то, что Богъ сотворилъ*, дабы вѣрные и познавшіе истину вкушали съ благодареніемъ. Всякое твореніе Божіе хорошо, и *ничто* не предосудительно, если принимается съ благодареніемъ, ибо освящается словомъ Божіимъ и молитвою“ (1 Тим. 4, 1—5). „Никто никогда не имѣлъ *ненависти* къ плоти своей, но питаетъ и грѣетъ ее“ (Ефесс. 5, 29). Довольно этого, чтобы понять, что быть только духовнымъ въ семъ мірѣ нельзя и, какія бы мысли ни развивали мы въ безконечность, онѣ здѣсь несбыточны, ибо указываютъ только на безсмертіе нашей души и ея свойство безконечно усовершаться. Законы же для ея развитія далъ Богъ; преступающій ихъ и выдумывающій свои—есть прежде всего вольнодумъ и противникъ Бога. Естественно, не творенію предписывать законы Творцу, а наоборотъ: Творецъ даетъ путь творенію. Въ этомъ вся ошибка людей вольномыслящихъ. Замѣчаютъ ли они ее? Нѣтъ, не хотятъ. Для нихъ нѣтъ ничего святаго, ничего умнаго, ничего дѣльнаго, кромѣ ихъ самихъ: они идутъ напроломъ и съ злобою (или равнодушнымъ спокойствіемъ) расчищаютъ себѣ путь впередъ: нужды нѣтъ,

что подъ ихъ ногами погибаютъ тысячи жертвъ, невинныхъ и простодушно добрыхъ, погибаютъ съ горькимъ плачемъ и мольбой: ихъ души не дрогнутъ предъ кровавымъ зрѣлищемъ, а уши ихъ привыкли къ подобнымъ воплямъ. Иногда они впрочемъ плачутъ лицемѣрно и плаксиво. „За нами,—кричатъ они,—здѣсь правда: впередъ!" И идутъ, а куда? Сами не знаютъ,—лишь бы имъ была вольность, лишь бы духъ ихъ чувствовалъ свободу и волю. Не это ли знакъ, что за ихъ спиной стоитъ грозный врагъ, лишь изъ ненависти, изъ зависти къ людскому благополучію разрушившій счастье ихъ и, ради одной привычки дѣлать зло, наводнившій зломъ поднебесную? Имѣетъ ли этотъ врагъ умъ? Имѣетъ, но только злой; а злой умъ нельзя признать здравымъ: онъ — вольнодумъ. Мысли его неопредѣленны и неустойчивы и не остановятся ни на чемъ хорошемъ; напротивъ, что хорошо, то онъ старается разрушить.

Онъ — заклятый противникъ Божій, вѣчно скучающій и не знающій себѣ покоя, ибо и въ разрушеніи имѣетъ усладу только минутную... Тѣмъ не менѣе онъ гордъ и себялюбивъ (попробуйте его затронуть), и дѣйствуетъ, гдѣ нужно, обольстительно, прикидываясь свѣтлымъ и доброжелательнымъ ангеломъ. Не таковы ли и всѣ вольнодумцы, всѣ ихъ дѣйствія? И тѣмъ грустнѣе становится за простодушный и довѣрчивый родъ людской и его будущее. Гдѣ вы, мечтатели блаженнаго, безбѣднаго счастья на землѣ? Устроили ли вы его здѣсь?! Оно убѣгаетъ отъ васъ, какъ тѣнь, смѣясь надъ вами. Такъ ли Христосъ заповѣдалъ созидать Царство Его? Въ благополучіи ли земномъ заключается оно? Скорби, болѣзни, неудачи, голодъ, нищету и проч.—все это Онъ повелѣлъ переносить Его ради. Не такъ ли поступали вѣрные Его послѣдователи? Они не отрекались отъ вѣры среди гоненій, мученій и даже самой звѣрской смерти. А нынѣшніе легкіе христіане готовы за пустяшную выгоду отречься отъ вѣры отцевъ на подобіе Исава, который продалъ свое первородство за похлебку изъ чечевицы. Свобода, воля, нестѣсненность въ своихъ дѣйствіяхъ—вотъ что туманитъ ихъ голову и захватываетъ ихъ духъ. „Мы—духовные",—только и слышишь отъ нихъ на искренніи призывъ. Вы—духовные; но духъ то вашъ каковъ? „Вольный: у насъ мыслятъ обо всемъ вольно, какъ кому на душу пришло". Страшно слышать: Господь требуетъ Себѣ повиновенія; а тутъ духъ вольный; слѣдовательно, духъ ихъ не отъ Бога: „въ злохудожну душу не внидетъ премудрость" (Сол. 1, 4).

Такъ оправдались слова великаго апостола Павла: „будетъ время, когда здраваго ученія *принимать не будутъ*" (2 Тим. 4, 3) и другія: „Сынъ человѣческій, пришедши, найдетъ ли (Себѣ) вѣру на землѣ" (Лук. 18, 8) [1].

[1] Свящ. Тихвинскій. Разговоръ православнаго съ штундистомъ. Стр. 114.

II.

Библейскія изреченія о сущности сектантства.

Для внутренней жизни Церкви Христовой на землѣ миръ не всегда обезпеченъ:

2 Петр. 2, 1. Были и лжепророки въ народѣ, какъ и у васъ будутъ лжеучители, которые введутъ пагубныя ереси и, отвергаясь искупившаго ихъ Господа, навлекутъ сами на себя скорую погибель.

2 И многіе послѣдуютъ ихъ разврату, и чрезъ нихъ путь истины будетъ въ поношеніи.

I Коринө. II, 19. Ибо надлежитъ быть и разномысліямъ между вами, дабы открылись между вами искусные.

По ясному указанію Слова Божія, въ „послѣднія времена" или „послѣдніе дни" нѣкоторые „отступятъ отъ вѣры", „отдѣлятъ себя отъ единства вѣры", „выйдутъ отъ насъ", христіанъ, и „перейдутъ къ иному благовѣствованію", иначе сказать, появятся „антихристы" т. е. противники Христу.

I Тимо. 4, 1. Духъ же ясно говоритъ, что въ послѣднія времена отступятъ нѣкоторые отъ вѣры, внимая духамъ обольстителямъ и ученіямъ бѣсовскимъ. Іуд. 1, 18. См. выше VII.

I Іоан. 2, 18. Дѣти! послѣднее время. И какъ вы слышали, что пріидетъ антихристъ, и теперь появилось много антихристовъ, то мы и познаемъ изъ того, что послѣднее время.

19. Они вышли отъ насъ, но не были наши: ибо если бы они были наши, то остались бы съ нами; но они вышли, и чрезъ то открылось, что не всѣ наши.

Дѣян. 20, 30. И изъ васъ самихъ возстанутъ люди, которые будутъ говорить превратно, дабы увлечь учениковъ за собою.

Галат. I, 6. Удивляюсь, что вы отъ призвавшаго васъ благодатію Христовою такъ скоро переходите къ иному благовѣствованію.

Отступятъ отъ вѣры не всѣ, а только „нѣкоторые" изъ „простодушныхъ" и въ иныхъ мѣстахъ „цѣлые домы": 1 Тимо. 4, 1—см. выше.

Римл. 16, 18. Ибо такіе *люди* служатъ не Господу нашему Іисусу Христу, а своему чреву, и ласкательствомъ и краснорѣчіемъ обольщаютъ сердца простодушныхъ.

Тит. I. 11. Каковымъ должно заграждать уста: они развращаютъ цѣлые дома, уча, чему не должно, изъ постыдной корысти.

Отступники здраваго ученія принимать не будутъ:

2 Тимо. 4, 3. Ибо будетъ время, когда здраваго ученія принимать не будутъ, но по своимъ прихотямъ будутъ избирать себѣ учителей, которые льстили бы слуху.

2 Кор. 4, 3. Если же и закрыто благовѣствованіе наше, то закрыто для погибающихъ,

4. Для невѣрующихъ, у которыхъ богъ вѣка сего ослѣпилъ умы, чтобы для нихъ не возсіялъ свѣтъ благовѣствованія о славѣ Христа, который есть образъ Бога невидимаго.

Псал. 49, 16. Грѣшнику же говоритъ Богъ: что ты проповѣдуешь уставы Мои и берешь завѣтъ Мой въ уста твои,

17. А самъ ненавидишь наставленіе Мое, и слова Мои бросаешь за себя?

И не станутъ почитать за святыню „Кровь Завѣта":

Евр. 10, 29. Сколь тягчайшему, думаете, наказанію повиненъ будетъ тотъ, кто попираетъ Сына Божія, и не почитаетъ за святыню кровь завѣта, которою освященъ, и Духа благодати оскорбляетъ?

Отступники сами пожелаютъ быть законоучителями, хотя они и „невѣжды", ничего „не разумѣющіе":

I Тимо. I, 7. Желая быть законоучителями, но не разумѣя ни того, о чемъ говорятъ, ни того, что утверждаютъ.

Римл. 12, 3. По данной мнѣ благодати, всякому изъ васъ говорю: не думайте о себѣ болѣе, нежели должно думать: но думайте скромно по мѣрѣ вѣры, какую каждому Богъ удѣлилъ.

2 Петр. 3, 16. См. выше п. П.

2 Тимо. 3, 7. Всегда учащихся, и никогда не могущихъ дойти до познанія истины.

8. Какъ Іоанній и Іамврій противились Моисею, такъ и сіи противятся истинѣ, люди развращенные умомъ, невѣжды въ вѣрѣ.

I Кор. 8, 2. Кто думаетъ, что онъ знаетъ что нибудь, тотъ ничего еще не знаетъ такъ, какъ должно знать.

Сирах. 38, 25. Какъ можетъ сдѣлаться мудрымъ тотъ, кто правитъ плугомъ и хвалится бичемъ, гоняетъ воловъ и занятъ работами ихъ, и котораго разговоръ только о молодыхъ волахъ?

Принявшись учить себя и другихъ, они „превращаютъ Писанія", „превращаютъ благовѣствованіе Христово", „повреждаютъ Слово Божіе", вообще „говорятъ превратно и пустословятъ".

2 Петр. 3, 16. Какъ онъ говоритъ объ этомъ и во всѣхъ посланіяхъ, въ которыхъ есть нѣчто неудобовразумительное, что невѣжды и неутвержденные, къ собственной своей погибели, превращаютъ, какъ и прочія Писанія.

Галат. I, 7. Которое впрочемъ не иное, а только есть люди, смущающіе васъ и желающіе превратить благовѣствованіе Христово.

2 Кор. 2, 17. Ибо мы не повреждаемъ слова Божія, какъ многіе; но проповѣдуемъ искренно, какъ отъ Бога, предъ Богомъ во Христѣ. Сравн. Дѣян. 20, 30.

I Тимо. I, 6. Отъ чего отступивъ нѣкоторые уклонились въ пустословіе.

Римл. 10, 3. Ибо не разумѣя праведности Божіей, и усиливаясь поставить собственную праведность, они не покорились праведности Божіей.

См. также **I Тимо. I**, 7.

Дѣйствуя „льстивыми словами, обольщая ласкательствомъ и „хитрымъ искусствомъ", отступники производятъ „раздѣленія и соблазны":

2 Петр. 2, 3. И изъ любостяжанія будутъ уловлять васъ льстивыми словами; судъ имъ давно готовъ и погибель ихъ не дремлетъ.

Римл. 16, 17. Умоляю васъ, братія, остерегайтесь производящихъ раздѣленія и соблазны, вопреки ученію, которому вы научились, и уклоняйтесь отъ нихъ. Срав. ст. 1, 8.

Ефес. 4, 14. Дабы мы не были болѣе младенцами, колеблющимися и увлекающимися всякимъ вѣтромъ ученія, по лукавству человѣковъ, по хитрому искусству обольщенія.

2 Тимо. 4, 3. См. выше.

Будучи на самомъ дѣлѣ „дерзки, своевольны и не страшась злословить высшихъ", будучи „ругателями и лютыми волками", отступники ходятъ въ „овечьей одеждѣ", принимаютъ „видъ апостоловъ Христовыхъ, видъ благочестія":

2 Петр. 2, 10. А наипаче тѣхъ, которые идутъ вслѣдъ скверныхъ похотей плоти, презираютъ начальства, дерзки, своевольны, и не страшатся злословить высшихъ.

Іуд. I, 19. См. выше VII.

Дѣян. 20. 29. Ибо я знаю, что по отшествіи

моемъ войдутъ къ вамъ лютые волки, не щадящіе стада.

2 Тимо. 3, 5. Имѣющіе видъ благочестія, силы же его отрекшіеся. Таковыхъ удаляйся.

Настоящее имя такимъ людямъ—„еретики“.

Тит. 3, 10. Еретика, послѣ перваго и втораго вразумленія, отвращайся.

2 Петр. 2, 1. См. выше.

Но они „немного успѣютъ“, и конецъ ихъ по дѣламъ—„не дремлющая погибель“:

2 Тим. 3, 8. Какъ Іанній и Іамврій противились Моисею, такъ и сіи противятся истинѣ люди развращенные умомъ, невѣжды въ вѣрѣ.

9. Но они не много успѣютъ; ибо ихъ безуміе обнаружится предъ всѣми, какъ и съ тѣми случилось.

2 Петр. 2, 3. См. выше.

2 Коринѳ. II, 15. А потому не великое дѣло, если и служители его принимаютъ видъ служителей правды: но конецъ ихъ будетъ по дѣламъ ихъ.

III.

Для миссіонерской полемики о сущности сектантства.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе.	Истинный смысль сихъ текстовъ.	Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.
	I.	
I. Кор. 12, 3. Потому сказываю вамъ, что никто, говорящій Духомъ Божіимъ, не произнесетъ анаѳемы на Іисуса, и никто не можетъ назвать Іисуса Господомъ, какъ только Духомъ Святымъ. **2 Кор. 3, 5.** Не потому, чтобы мы сами способны были помыслить что отъ себя, какъ-бы отъ себя, но способность наша отъ Бога. **Дѣян. 17, 28.** Ибо мы Имъ живемъ, и движемся, и существуемъ, какъ и нѣкоторые изъ вашихъ стихотворцевъ говорили: мы Его и родъ.	Эти мѣста сектанты примѣняютъ къ себѣ, утверждая, что въ религіозной жизни „способность ихъ отъ Бога“, въ подтвержденіе чего и говорятъ: „никто не можетъ назвать Іисуса Господомъ, какъ только Духомъ Святымъ“, ибо „имъ мы живемъ и движемся“. На это должно отвѣтить сектантамъ, что поэтому нельзя узнать человѣка истинной вѣры: призывали имя Господа Іисуса и бѣсы: Марк. 1, 23—24; и невѣрные Іудейскіе заклинатели: Дѣян: 19, 13. Кромѣ того, если сектанты свое соображеніе признаютъ вѣрнымъ, то почему они не остаются въ православіи: вѣдь всѣ православные признаютъ Іисуса Господомъ? Выходитъ, что сектанты только превращаютъ Писанія. Въ первомъ изъ этихъ мѣстъ разумѣется не признаніе Іисуса Господомъ только на словахъ, какъ у сектантовъ: Мѳ. 7, 21, но и полное, истинное признаніе по вѣрѣ и по жизни. Во-второмъ мѣстѣ говорится о способности св. апостоловъ начертывать письмо Христово на скрижаляхъ сердца: ср. ст. 3. Въ третьемъ мѣстѣ разумѣется зависимость каждаго человѣка отъ Бога по бытію.	**Мрк. I, 23.** Въ синагогѣ ихъ былъ человѣкъ, *одержимый* духомъ нечистымъ, и вскричалъ: 24. Оставь, что Тебѣ до насъ, Іисусъ Назарянинъ? Ты пришелъ погубить насъ. Знаю Тебя, кто Ты, Святый Божій. **Дѣян. 19, 13.** Даже нѣкоторые изъ скитающихся Іудейскихъ заклинателей стали употреблять надъ имѣющими злыхъ духовъ имя Господа Іисуса, говоря: заклинаемъ васъ Іисусомъ, котораго Павелъ проповѣдуетъ. **Мѳ. 7, 21.** Не всякій, говорящій Мнѣ: Господи! Господи! войдетъ въ Царство Небесное, но исполняющій волю Отца Моего Небеснаго. **2 Кор. 3, 3.** Вы показываете собою, что вы письмо Христово, чрезъ служеніе наше написанное не чернилами, но Духомъ Бога живаго, не на скрижаляхъ каменныхъ, но на плотяныхъ скрижаляхъ сердца.
	II.	
Лук. **21, 14.** Итакъ положите себѣ на сердце, не обдумывать заранѣе, что отвѣчать.	Напрасно сектанты ссылаются на то, что у нихъ все будто бы по Писанію;	**Мѳ. 4, 5.** Потомъ беретъ Его діаволъ въ святый городъ и поста-

15. Ибо Я дамъ вамъ уста и премудрость, которой не возмогутъ противорѣчить ни противустоять всѣ, противящіеся вамъ.

Примѣч. Приводя эти слова, сектанты говорятъ: „мы на истинномъ пути, ибо у насъ все по Писанію. Самая мудрость эта у насъ не отъ науки, ибо намъ Господь ее открылъ, какъ сказано въ Евангеліи".

бѣсъ въ пустынѣ тоже дѣйствовалъ будто бы по Писанію: Мѳ. 4, 5—6. Чтобы дѣйствовать по Писанію и ссылаться на него, нужно *истинно понимать его* (см. Толков. и чтеніе св. Писанія). Вся бѣда заключается въ томъ, что сектанты не истинно понимаютъ Писаніе, а извращаютъ его и тѣмъ производятъ раздѣленія и соблазны: Галат. 1, 7. Что касается знанія буквы св. Писанія или мудрости, которую приписываютъ себѣ сектанты, то она дается имъ посредствомъ наученія, но только посредствомъ наученія домашняго, а не школьнаго, и потому къ нимъ относятся слова ап. Павла, сказавшаго о людяхъ, *„всегда учащихся и никогда не могущихъ дойти до познанія истины"* (2 Тимѳ. 3, 7). Сектантамъ слѣдуетъ вспомнить и другія слова того же апостола (1 Кор. 8, 2).

вляетъ Его на крылѣ храма.

6. И говоритъ Ему: если Ты Сынъ Божій, бросься внизъ; ибо написано: Ангеламъ Своимъ заповѣдаетъ о Тебѣ, и на рукахъ понесутъ Тебя, да не преткнешься о камень ногою Твоею (Псал. 90, 11—12).

Гал. 1, 7. Которое (благовѣствованіе) *впрочемъ* не иное, а только есть люди, смущающіе васъ и желающіе превратить благовѣствованіе Христово. Ср. 2 Петр. 3, 16

1 Кор. 8, 2. Кто думаетъ, что онъ знаетъ что-нибудь, тотъ ничего еще не знаетъ такъ, какъ должно знать.

III.

Іоан. 3, 27. Іоаннъ сказалъ въ отвѣтъ: не можетъ человѣкъ ничего принимать *на себя*, если не будетъ дано ему съ неба

Исаіи 6, 8. И услышалъ я голосъ Господа, говорящаго: кого Мнѣ послать? и кто пойдетъ для Насъ? и я сказалъ: вотъ я, пошли меня.

9. И сказалъ Онъ: пойди, и скажи этому народу: слухомъ услышите, и не уразумѣете, и очами смотрѣть будете, и не увидите.

Іерем. 1, 7. Но Господь сказалъ мнѣ: не говори: „я молодъ"; ибо ко всѣмъ, къ кому пошлю тебя, пойдешь, и все, что повелю тебѣ, скажешь.

Сектанты, какъ самозванные пророки, стараются примѣнить къ себѣ эти мѣста. Если же они истинные пророки, то пусть представятъ для доказательства чудесныя событія. Иначе они только по дерзости своей, противно слову Божію, примѣняютъ къ себѣ эти мѣста: Втор. 18, 22; Исаіи 41, 22. Но такъ какъ доказательствъ этихъ они не представляютъ, то ясно, что они суть ложные или самозванные пророки, которыхъ обличаетъ слово Божіе: Мѳ. 7, 15. Іезек. 13, 3. Исаіи 55, 8.

Приводимыя сектантами мѣста говорятъ о небесномъ посланничествѣ Господа Іисуса и св. пророковъ—Исаіи, Іеремiи и Іезекіиля и нисколько не относятся до сектанта Ивана или Степана, которые, конечно, не могутъ представить ясныхъ доказательствъ своего посланничества и не имѣютъ возможности возвѣстить о томъ, что произойдетъ въ будущемъ.

Кому дано съ неба, отъ того невольно являются небесныя (сверхъестественныя) доказательства того, что ему дано съ неба. Изъ числа сектантскихъ лжепророковъ, напр., Кондратій Малеванный вотъ уже много лѣтъ находится въ домѣ умалишенныхъ, но не выказалъ ничего сверхъестественнаго.

Втор. 18, 22. Если пророкъ скажетъ именемъ Господа, но слово то не сбудется и не исполнится, то не Господь говорилъ сіе слово, но говорилъ сіе пророкъ по дерзости своей, — не бойся его.

Исаіи 41, 22. Пусть они представятъ, и скажутъ намъ, что произойдетъ; пусть возвѣстятъ что либо прежде, нежели оно произошло, и мы вникнемъ умомъ своимъ, и узнаемъ, какъ оно кончилось, или пусть предвозвѣстятъ намъ о будущемъ.

Мѳ. 7, 15. Берегитесь лжепророковъ, которые приходятъ къ вамъ въ овечьей одеждѣ, а внутри суть волки хищные.

Іезек. 13, 3. Такъ говоритъ Господь Богъ: горе безумнымъ пророкамъ, которые водятся своимъ духомъ, и ничего не видѣли!

Исаіи 55, 8. Мои мысли—не ваши мысли, ни ваши пути—пути Мои, говоритъ Господь.

IV.

Ис. 17. 7. Въ тотъ день обратитъ человѣкъ взоръ свой къ Творцу своему, и глаза его будутъ устремлены къ Святому Израилеву;

8\. И не взглянетъ на жертвенники, на дѣло рукъ своихъ, и не посмотритъ на то, что сдѣлали персты его, на кумиры Астарты и Баала.

Эти слова пророка Исаіи сектанты неразумно къ себѣ примѣняютъ, ибо въ нихъ говорится о паденіи язычества, которое въ Россіи совершилось при св. Князѣ Владимірѣ.

У православ. христіанъ нѣтъ и не было кумировъ Астарты и Ваала, а есть только образа Бога невидимаго, но явившагося во плоти и съ человѣками пожившаго: Іоан. 1, 14, 35. 36.

Іоан. І. 14. И Слово стало плотію, и обитало съ нами, полное благодати и истины; и мы видѣли славу Его, славу, какъ единороднаго отъ Отца.

35\. На другой день опять стоялъ Іоаннъ и двое изъ учениковъ его.

36\. И, увидѣвъ идущаго Іисуса, сказалъ: вотъ, агнецъ Божій.

V.

Сектанты говорятъ: «когда я былъ въ такъ называемомъ православіи, то ругался, пьянствовалъ, творилъ разныя непотребныя дѣла и былъ великій грѣшникъ. Теперь же, когда я сталъ вѣрующимъ, то, благодарить Бога, этихъ непотребныхъ дѣлъ не творю. Теперь я вступилъ на Божій путь и живу по Евангелію, а не такъ, какъ православные».

Въ отвѣтъ на это можно спросить сектанта: развѣ когда-нибудь научало его православіе пьянствовать, ругаться и распутничать? Не научали ли его всегда въ церкви, чтобы онъ оставилъ злыя дѣла и послѣдовалъ наставленію Евангелія? Самое Евангеліе, которымъ, повидимому, сектантъ дорожитъ, кто перевелъ для него сначала на славянскій и затѣмъ на русскій языкъ какъ не пастыри православной Церкви? Хотя между православными людьми есть злые, но есть и добродѣтельные.

Кромѣ того, сектанты неправильно думаютъ, что по „дѣламъ" можно узнать, истинной вѣры человѣкъ держится, или нѣтъ (см. „Вѣра и дѣла"). Корнилій Сотникъ былъ человѣкъ очень добродѣтельный, однако истинной вѣры онъ не имѣлъ, и для спасенія ему рѣшительно необходимо было научиться истинному вѣроученію: Дѣян. 10, 1. 2. 5. 6. То же должно сказать и о сектантахъ, какъ бы добродѣтельны они ни были. Самыя добродѣтели сектантскія очень сомнительны: они оставили пьянствовать и ругаться, но взамѣнъ этого пріобрѣли такое горделивое самопревозношеніе и злобу противъ всего православнаго, что послѣднія (т. е. духовная гордость и злоба) горше первыхъ: 1 Тим. 6, 3—4; слѣдовательно душа злою у нихъ остается по прежнему. Самая похвальба сектантовъ своею добродѣтельною жизнію напоминаетъ душевное настроеніе не мытаря оправданнаго, а фарисея осужденнаго: Лук. 18, 11. 14.

Дѣян. 10, 1. Въ Кесаріи былъ нѣкоторый мужъ, именемъ Корнилій, сотникъ изъ полка, называемаго Италійскимъ.

2\. Благочестивый и боящійся Бога со всѣмъ домомъ своимъ, творившій много милостыни народу и всегда молившійся Богу.

5\. Итакъ пошли людей на Іоппію и призови Симона, называемаго Петромъ.

6\. Онъ гоститъ у нѣкоего Симона кожевника, котораго домъ находится при морѣ; онъ скажетъ тебѣ слова, которыми спасешься ты и весь домъ твой.

1 Тим. 6, 3. Кто учитъ иному и не слѣдуетъ здравымъ словамъ Господа нашего Іисуса Христа и ученію о благочестіи,

4\. Тотъ гордъ, ничего не знаетъ, но зараженъ *страстью* къ состязаніямъ и словопреніямъ, отъ которыхъ происходятъ зависть, распри, злорѣчія, лукавыя подозрѣнія.

Лук. 18, 11. Фарисей, ставъ, молился самъ въ себѣ такъ: Боже! благодарю Тебя, что я не таковъ, какъ прочіе люди, грабители, обидчики, прелюбодѣи, или какъ тотъ мытарь.

14\. Сказываю вамъ, что сей пошелъ оправданнымъ въ домъ свой болѣе, нежели тотъ.

VI.

Сектанты говорятъ, что они молятся Богу такъ сердечно, что и со стороны человѣка невольно влечетъ къ этой молитвѣ, и добавляютъ, что такъ молиться „невѣрные“ не станутъ

Разсуждающихъ такъ можно спросить: развѣ не сердечно молились жрецы Ваала на горѣ Кармилъ: 3 Цар. 18, 28—29? Развѣ духъ нечистый вслѣдъ за св. ап. Павломъ не вопіялъ славословія, что рабы Бога Всевышняго возвращаютъ путь спасенія: Дѣян. 16, 17—18? Однако не угодны Господу ни молитва жрецовъ, ни славословіе нечистаго духа; такова же цѣна и молитвамъ сектантовъ (штундистовъ и имъ подобныхъ), молящихся не о мирѣ всего міра, но нарушающимъ этотъ миръ. Отецъ небесный ищетъ Себѣ такихъ подвижниковъ, которые бы молитвенно чтили Его не только въ духѣ, но и „въ истинѣ“ (Іоан. 4, 23), а эта истина передана св. апостолами Церкви, той Церкви, отъ которой отпали сектанты и для которой сдѣлались они (сектанты), какъ язычники и мытари.

3 Цар. 18, 28. И стали они кричать громкимъ голосомъ, и кололи себя по своему обыкновенію, ножами и копьями, такъ что кровь лилась по нимъ.

29. Прошелъ полдень, а они все еще бѣсновались до самаго времени вечерняго жертвоприношенія; но не было ни голоса, ни отвѣта, ни слуха.

Дѣян. 6, 17. Идя за Павломъ и за нами, она (служанка) кричала, говоря: сіи человѣки рабы Бога Всевышняго, которые возвѣщаютъ намъ путь спасенія.

18. Это она дѣлала много дней. Павелъ, вознегодовавъ, обратился и сказалъ духу: именемъ Іисуса Христа повелѣваю тебѣ выйти изъ нея.

VII.

I Петр. 3, 14. Но если и страдаете за правду, то вы блаженны. А страха ихъ не бойтесь и не смущайтесь.

I Петр. 4, 14. Если злословятъ васъ за имя Христово, то вы блаженны; ибо Духъ славы, Духъ Божій почиваетъ на васъ. Тѣми Онъ хулится, а вами прославляется.

15. Только бы не пострадалъ кто изъ васъ, какъ убійца, или воръ, или злодѣй, или какъ посягающій на чужое,

16. А если какъ христіанинъ, то не стыдись, но прославляй Бога за такую участь.

Примѣч. Вычитавъ эти слова, сектанты говорятъ: „мы худого ничего не дѣлаемъ, сами по Писанію называемъ себя — *вѣрующими* и *святыми*, а между тѣмъ зачѣмъ-то насъ называютъ бранными именами — *сектанты, штундисты*. Поэтому къ намъ примѣнимы эти слова апостола“.

Такъ разсуждающіе обнаруживаютъ только свое легкомысліе. Это ли не худое: вопреки обѣтамъ св. крещенія измѣнить Богу и Его св. Церкви и признавать истиной собственное, произвольное объясненіе слова Божія? Это ли не худое: извращать Писанія, отдѣлять себя и другихъ отъ единства вѣры, производить въ народѣ раздѣленія, споры и сомнѣнія, вмѣсто мира и любви? Это ли не худое: изрыгать ругательства на всѣ православныя установленія, т. е. на то, чего самъ человѣкъ даже не разумѣетъ? А что сказалъ Господь о такихъ соблазнителяхъ: Мѳ. 18, 6? Горделивое, фарисейское самопревозношеніе надъ православными, которое во всемъ обнаруживается у сектантовъ и въ самомъ названіи „святые“? Вѣра истинная въ Бога важнѣе, чѣмъ дѣла для ближняго, а этой вѣры безъ Іисуса Христа люди сами узнать и до нея дойти не могли: Іоан. 17, 3—6; нѣкоторыя же добрыя дѣла и язычники могли совершать сами, и не зная Христа: Рим. 2, 14. 15; Дѣян. 10, 2. Не вѣра зависитъ отъ дѣлъ, а дѣла отъ вѣры: Евр. 11, 4; Іаков. 2, 22; между тѣмъ сектанты именно разрушаютъ истинную вѣру у себя и у другихъ.

Поэтому вмѣсто горделиваго названія—

Мѳ. 18, 6. А кто соблазнитъ одного изъ малыхъ сихъ, вѣрующихъ въ Меня; тому лучше было бы, если бы повѣсили ему мельничный жерновъ на шею, и потопили его во глибинѣ морской.

Іоан. 17, 3. Сія же есть жизнь вѣчная, да знаютъ Тебя, единаго истиннаго Бога, и посланнаго Тобою Іисуса Христа.

4. Я прославилъ Тебя на землѣ, совершилъ дѣло, которое Ты поручилъ Мнѣ исполнить.

5. И нынѣ прославь Меня, Ты, Отче, у Тебя Самого славою, которую Я имѣлъ у Тебя прежде бытія міра.

6. Я открылъ имя Твое человѣкамъ, которыхъ Ты далъ Мнѣ отъ міра; они были Твои, и Ты далъ ихъ Мнѣ, и они сохранили слово Твое.

Римл. 2, 14. Ибо когда язычники, не имѣющіе закона, по природѣ законное дѣлаютъ, то, не

вѣрующіе и святые, сектантамъ болѣе подобаетъ по Писанію называться „еретиками“. Названія—„сектантъ“ и „штундистъ“ суть не бранныя слова. *Сектантами* вообще называются всѣ отступники отъ Церкви (отъ лат. слова seco—отсѣкаю, знач. отдѣленные, отщепенцы). Штундистами наши отступники, по примѣру нѣмцевъ, стали называть сами себя; такъ называетъ ихъ и весь народъ. Когда нашихъ отступниковъ называютъ *штундистами* (die Stunde — часъ) или *часовниками*, то этимъ названіемъ довольно удачно опредѣляютъ то обстоятельство, что молитвенныя и богослужебныя собранія этихъ сектантовъ, какими они хотятъ замѣнить православныя церковныя службы, могутъ равняться только развѣ „часамъ“, которые по уставу православной Церкви могутъ быть прочитываемы мірянами въ отсутствіе настоящаго священника. Вообще — какъ бы ни молились сектанты, какъ бы добродѣтельно они ни жили, но они не покорны Христомъ установленной Церкви: Мѳ. 18, 17 и самовольно отдѣляютъ себя отъ единства вѣры: Іуд. 18, 19. Между тѣмъ, по Слову Божію, послушаніе лучше жертвы, а непокорность есть такой же грѣхъ, какъ и волшебство, и противленіе то же, что идолопоклонство“: 1 Цар. 15, 22. 23. Посему, то указываемыя сектантами мѣста изъ перваго посланія ап. Петра къ нимъ непримѣнимы.

имѣя закона, они сами себѣ законъ.

15. Они показываютъ, что дѣло закона у нихъ написано въ сердцахъ: о чемъ свидѣтельствуетъ совѣсть ихъ, и мысли ихъ, то обвиняющія, то оправдывающія одна другую.

Дѣян. 10, 2. См. выше.

Евр. 11, 4. Вѣрою Авель принесъ Богу жертву лучшую, нежели Каинъ; ею получилъ свидѣтельство, что онъ праведенъ, какъ засвидѣтельствовалъ Богъ о дарахъ его: ею онъ и по смерти говоритъ еще.

Мѳ. 18, 17. Если же не послушаетъ ихъ: скажи церкви: а если и церкви непослушаетъ, тогда будетъ онъ тебѣ, какъ язычникъ и мытарь.

Іуды 1, 18. Они говорили вамъ, что въ послѣднее время появятся ругатели, поступающіе по своимъ нечестивымъ похотямъ.

19. Это люди отдѣляющіе себя (отъ единства вѣры), душевные, не имѣющіе духа.

1 Цар. 15, 22. 23. См. въ отд. „Отношеніе къ сектантамъ“.

ОБЪ ОТНОШЕНІИ КЪ СЕКТАНТАМЪ.

I.

Увѣщаніе св. Іоанна Златоуста о томъ, чтобы всѣ мы заботились объ обращеніи заблуждающихся.

Я хочу просить всѣхъ васъ объ одной услугѣ—именно, чтобы вы унимали въ городѣ тѣхъ, кто богохульствуетъ или хулитъ святую вѣру нашу. Если ты услышишь, что кто-нибудь на распутьѣ или на площади хулитъ Бога или святую вѣру нашу, подойди, сдѣлай ему внушеніе... Ты знаешь, что сдѣлалъ Іоаннъ (Креститель). Онъ увидѣлъ тиранна, ниспровергающаго брачные законы, и смѣло посреди площади заговорилъ: *не достоитъ тебѣ имѣти жену Филиппа, брата твоего* (Марк. 6, 18). А я привелъ тебя не къ тиранну, не къ судьѣ, и не за противозаконные браки и не за оскорбляемыхъ собратовъ, а удостоиваю

тебя исправлять равнаго за безчисленное оскорбленіе Владыки и вѣры твоей. Исправляй же сораба, и если даже надо будетъ умереть, не переставай вразумлять брата. Это будетъ для тебя мученичествомъ. И Іоаннъ вѣдь былъ мученикомъ. Ему не приказывали ни приносить жертвы, ни поклоняться идолу, но онъ сложилъ голову за святые законы, когда они подвергались поруганію. Такъ и ты до смерти борись за истину, и Господь будетъ поборать за тебя. И не говори мнѣ такихъ безсердечныхъ словъ: „Что мнѣ заботиться? У меня нѣтъ съ нимъ ничего общаго". У насъ нѣтъ ничего общаго только съ діаволомъ; со всѣми же людьми мы имѣемъ много общаго. Они имѣютъ одну и ту же съ нами природу, населяютъ одну и ту же землю, питаются одною и тою же пищей, имѣютъ одного и того же Владыку, получили одни и тѣ же законы, призываются къ тому же самому добру, какъ и мы. Не будемъ поэтому говорить, что у насъ съ ними нѣтъ ничего общаго, потому что это голосъ сатанинскій, діавольское безчеловѣчіе. Не станемъ же говорить этого, и покажемъ подобающую братьямъ заботливость. А я обѣщаю со всею увѣренностью и ручаюсь всѣмъ вамъ, что если всѣ вы захотите раздѣлить между собою заботу о спасеніи обитающихъ въ городѣ, то послѣдній скоро исправится весь... Раздѣлимъ между собой заботу о спасеніи нашихъ братьевъ. Достаточно одного человѣка, воспламененнаго ревностію, чтобы исправить весь народъ. А когда на лицо не одинъ, не два, и не три, а такое множество могущихъ принять на себя заботу о нерадивыхъ, то не по чему иному, какъ по нашей лишь безпечности, а отнюдь не по слабости, многіе погибаютъ и падаютъ духомъ. Не безрасудно ли въ самомъ дѣлѣ, что если мы увидимъ драку на площади, то бѣжимъ и миримъ дерущихся,—да что я говорю—драку? Если увидимъ, что упалъ оселъ, то всѣ спѣшимъ протянуть руку и поставить его на ноги; а о гибнущихъ братьяхъ не заботимся? Хулящій святую вѣру—тотъ же упадшій оселъ. Подойди же и подними его и словомъ и дѣломъ, и кротостью и силою; пусть разнообразно будетъ лѣкарство. И если мы устроимъ такъ свои дѣла, будемъ искать спасенія и ближнихъ, то вскорѣ станемъ желанными и любимыми и для самыхъ тѣхъ, кто получаетъ исправленіе. И—что всего важнѣе—мы насладимся предстоящими благами, которыхъ всѣ мы да достигнемъ благодатію и человѣколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа чрезъ Котораго и съ Которымъ Отцу со Святымъ Духомъ слава, держава, честь нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ.

II.

Библейскія изреченія объ отношеніи къ сектантамъ.

Когда возникаетъ отступничество отъ вѣры, вѣрные сыны Церкви прежде всего въ себѣ должны позаботиться о благочестіи: можетъ быть, изъ-за насъ хулится имя Божіе и этимъ внушается намъ покаяніе:

Римл. 4, 4. Или пренебрегаешь богатство благости, кротости и долготерпѣнія Божія, не разумѣя, что благость Божія ведетъ тебя къ покаянію?

А также должны, не стыдясь, твердо держаться своего исповѣданія вѣры:

Евр. 4, 14. Итакъ, имѣя Первосвященника великаго, прошедшаго небеса, Іисуса Сына Божія, будемъ твердо держаться исповѣданія нашего.

2 Тим. 1, 8. Итакъ не стыдись свидѣтельства Господа нашего Іисуса Христа, ни меня, узника Его, но страдай съ благовѣстіемъ Христовымъ силою Бога.

Господу угодно:

Ефес. 4, 14. Дабы мы не были болѣе младенцами, колеблющимися и увлекающимися всякимъ вѣтромъ ученія, по лукавству человѣковъ, по хитрому искусству обольщенія.

Когда отступникъ, будучи обличенъ пастырями предъ Церковію, остается въ своемъ заблужденіи непреклоннымъ послѣ перваго и втораго увѣщанія, то отъ него должно отвращаться, какъ отъ еретика:

Мѳ. 18, 17. Если же не послушаетъ ихъ, ска-

жи церкви, а если и церкви не послушаетъ, то да будетъ онъ тебѣ, какъ язычникъ и мытарь.

Тит. 3, 10. Еретика, послѣ перваго и втораго вразумленія, отвращайся,

11. Зная, что таковой развратился, и грѣшитъ, будучи самоосужденъ.

Однако не должно считать его врагомъ:

2 Өессал. 3, 14. Если же кто не послушаетъ слова нашего въ семъ посланіи, того имѣйте на замѣчаніи и не сообщайтесь съ нимъ, чтобы устыдить его,

15. Но не считайте его за врага, а вразумляйте, какъ брата.

Должно вразумлять его, ибо обратившій грѣшника отъ ложнаго пути покроетъ множество грѣховъ:

Іаков. 5, 19. Братія, если кто изъ васъ уклонится отъ истины, и обратитъ кто его:

20. Пусть тотъ знаетъ, что обратившій грѣшника отъ ложнаго пути его спасетъ душу отъ смерти, и покроетъ множество грѣховъ.

Іуд. 1, 23. А другихъ страхомъ спасайте, исторгая изъ огня, (обличайте же со страхомъ), гнушаясь даже одеждою, которая осквернена плотію.

Если непокорные отступники пустословятъ и учатъ, чему не должно, то имъ необходимо заграждать уста:

Тит. 1, 10. Ибо есть много и непокорныхъ пустослововъ и обманщиковъ, особенно изъ обрѣзанныхъ,

11. Каковымъ должно заграждать уста: они развращаютъ цѣлые домы, уча, чему не должно, изъ постыдной корысти.

1 Петр. 2, 15. Ибо такова есть воля Божія, чтобы мы, дѣлая добро, заграждали уста невѣжеству безумныхъ людей.

Ихъ не подобаетъ принимать въ домъ и не слѣдуетъ привѣтствовать:

2 Іоан. 1, 10. Кто приходитъ къ вамъ и не приноситъ сего ученія, того не принимайте въ домъ и не привѣтствуйте его;

11. Ибо привѣтствующій его участвуетъ въ злыхъ дѣлахъ его.

Вообще же отъ такихъ людей и ихъ разсужденій должно удаляться:

Римл. 16, 17. Умоляю васъ, братія, остерегайтесь производящихъ раздѣленія и соблазны, вопреки ученію, которому вы научились, и уклоняйтесь отъ нихъ.

1 Тимө. 6, 3. Кто учитъ иному, и не слѣдуетъ здравымъ словамъ Господа нашего Іисуса Христа и ученію о благочестіи,

4. Тотъ гордъ, ничего не знаетъ, но зараженъ страстію къ состязаніямъ и словопреніямъ, отъ которыхъ происходятъ зависть распри, злорѣчія, лукавыя подозрѣнія.

1 Тимө. 6, 5. Пустые споры между людьми поврежденнаго ума, чуждыми истины, которые думаютъ, будто благочестіе служитъ для прибытка. Удаляйся отъ такихъ.

2 Тимө. 3, 5. Имѣющіе видъ благочестія, силы же его отрекшіеся. Таковыхъ удаляйся.

2 Өессал. 3, 6. Завѣщаемъ же вамъ, братія, именемъ Господа нашего Іисуса Христа, удаляться отъ всякаго брата, поступающаго безчинно, а не по преданію, которое приняли отъ насъ.

Дабы, сообщаясь съ сектантами, своего ума не повредить:

2 Кор. 11, 3. Но боюсь, чтобы какъ змѣй хитростію своею прельстилъ Еву, такъ и ваши умы не повредились, уклонившись отъ простоты во Христѣ.

4. Ибо если бы кто, пришедши, началъ проповѣдывать другаго Іисуса, котораго мы не проповѣдывали, или если бы вы получили инаго Духа, котораго не получили, или иное благовѣстіе, котораго не принимали, то вы были бы очень снисходительны къ тому.

Въ несчастіи еретику или сектанту отказывать въ помощи не должно: послѣ своихъ должно помогать и всѣмъ заблуждающимся:

Галат. 6, 10. Итакъ, доколѣ есть время, будемъ дѣлать добро всѣмъ, а наипаче своимъ по вѣрѣ.

Лук. 10, 35. Кто изъ этихъ троихъ, думаешь ты, былъ ближній попавшемуся разбойникамъ?

37. Онъ сказалъ: оказавшій ему милость. Тогда Іисусъ сказалъ ему: иди, и ты поступай также.

И должно молиться за нихъ:

1 Іоанн. 5, 16. Если кто видитъ брата своего, согрѣшающаго грѣхомъ не къ смерти, то пусть молится, и Богъ дастъ ему жизнь, то есть согрѣшающему грѣхомъ не къ смерти. Есть грѣхъ къ смерти: не о томъ говорю, чтобы онъ молился.

III.

Для миссіонерской полемики объ отношеніи къ сектантамъ.

Тексты свящ. Писанія, которыми сектанты оправдывают свое мудрованіе.

Истинный смыслъ сихъ текстовъ.

Тексты свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе.

I.

Іоан. 6, 44. Никто не можетъ прійти ко Мнѣ, если не привлечетъ его Отецъ, пославшій Меня; и Я воскрешу его въ послѣдній день.

45. У пророковъ написано: и будутъ всѣ научены Богомъ. Всякій, слышавшій отъ Отца и научившійся, приходитъ ко Мнѣ. (Исаіи 54, 13).

Дѣян. 5, 38. И нынѣ, говорю вамъ, отстаньте отъ людей сихъ и оставьте ихъ: ибо если это предпріятіе и это дѣло отъ человѣковъ, то оно разрушится.

39. А если отъ Бога, то вы не можете разрушать его; берегитесь, чтобы вамъ не оказаться и богопротивниками.

На основаніи этихъ мѣстъ сектанты утверждаютъ, что въ дѣла вѣры души человѣческой люди вмѣшиваться не должны, а должны всецѣло предоставить ихъ волѣ Божіей.

Неправильность сектантскаго понпманія ясно видна изъ наставленія ап. Павла пастырямъ: 2 Тимѳ. 4, 2—4. Согласно указываемому сектантами мѣсту изъ Евангелія Іоанна, Господь именно чрезъ поставленныхъ людей—пастырей и привлекаетъ къ Себѣ людей вѣрныхъ и научаетъ ихъ: Мѳ. 4, 19.

Слова Гамаліила къ нашимъ сектантамъ не относятся,—потому что Гамаліилъ говорилъ объ апостолахъ Христовыхъ, а сектанты — не апостолы Христовы, а непокорные и невѣжественные люди: Тит. 1, 10—11; 1 Петр. 2, 15. Апостолы посѣщали рукотворенный храмъ,—сектанты этого храма не признаютъ; апостолы *ублажали* святыхъ страстотерпцевъ, сектанты святыхъ угодниковъ не почитаютъ; апостолы заповѣдали повиноваться пастырямъ,—сектанты отвергаютъ это повиновеніе (см. выше).

2 Тимоѳ. 4, 2. Проповѣдуй слово, настой во время и не во время, обличай, запрещай, увѣщавай со всякимъ долготерпѣніемъ и назиданіемъ.

3. Ибо будетъ время, когда здраваго ученія принимать не будутъ, но по своимъ прихотямъ будутъ избирать себѣ учителей, которые льстили бы слуху.

4. И отъ истины отвратятъ слухъ, и обратятся къ баснямъ.

Мѳ. 4, 19. И говоритъ имъ: идите за Мною, и Я сдѣлаю васъ ловцами человѣковъ.

Тит. I, 10. Ибо есть много и непокорныхъ, пустослововъ и обманщиковъ, особенно изъ обрѣзанныхъ,

11. Каковымъ должно заграждать уста; они развращаютъ цѣлые домы, уча, чему не должно, изъ постыдной корысти. Срав. 1 Петр 2, 15.

II.

Дѣян. 4, 19. Но Петръ и Іоаннъ сказали имъ въ отвѣтъ: судите, справедливо ли предъ Богомъ слушать васъ болѣе, нежели Бога?

Дѣян. 5, 29. Петръ же и Апостолы въ отвѣтъ сказали: должно повиноваться больше Богу, нежели человѣкамъ.

I Петр. 3, 14. Но если и страдаете за правду, то вы блаженны. А страха ихъ не бойтесь и не смущайтесь.

I Петр. 4, 14. Если злословятъ васъ за имя Христово, то вы блаженны: ибо Духъ сла-

Этими мѣстами сектанты проводятъ ту мысль, что будто бы они при своемъ отступничествѣ дѣйствительно слѣдуютъ указаніямъ воли Божіей, и будто бы при этомъ подвергаются они тягостямъ за правду и за имя Христово; но указываемыя сектантами мѣста Писанія относятся къ св. Апостоламъ и къ вѣрнымъ сынамъ Церкви св. мученикамъ, которые дѣйствительно за имя Христово преслѣдуемы были отъ невѣровавшихъ во Христа властей іудейскихъ и языческихъ, а поелику мнѣніе сектантовъ о себѣ не вѣрно, то посему несправедлива и ссылка ихъ на приведенныя мѣста. На самомъ дѣлѣ сектанты слѣдуютъ указаніямъ не

I Тимѳ. I, 7. Желая быть законоучителями, но не разумѣя ни того, о чемъ говорятъ, ни того, что утверждаютъ.

I Тимѳ. 4, 1. Духъ же ясно говоритъ, что въ послѣднія времена отступятъ нѣкоторые отъ вѣры, внимая духамъ обольстителямъ и ученіямъ бѣсовскимъ.

Іуд. I, 18. Они говорили вамъ, что въ послѣднее время появятся ругатели, поступающіе по своимъ нечестивымъ похотямъ.

19. Это—люди, отдѣляющіе себя (отъ един

вы, Духъ Божій почиваетъ на васъ. Тѣми Онъ хулится, а вами прославляется.

15. Только бы не пострадалъ кто изъ васъ, какъ убійца, или воръ, или злодѣй, или какъ посягающій на чужое.

16. А если какъ христіанинъ, то не стыдись, но прославляй Бога за такую участь.

воли Божіей, но своей собственной развращенной воли, такъ какъ они „не принимаютъ здраваго ученія“: 2 Тим. 4, 3 стремятся быть законоучителями: 1 Тим. 1, 7 отступаютъ отъ вѣры: 1 Тим. 4, 1, отдѣляются отъ единства вѣры: Іуды 1, 18—19, а потому если иногда и заграждаютъ уста сектантамъ, то не за правду и не за имя Христово, но за производимыя ими извращенія Писанія, за соблазнъ, за произведенныя въ народѣ раздѣленія и смуту, за своевольное отступничество: 1 Петр. 2, 15; 2 Петр. 3, 16.

ства вѣры), душевные, не имѣющіе духа.

1 Петр. 2, 15. Ибо такова есть воля Божія, чтобы мы, дѣлая добро, заграждали уста невѣжеству безумныхъ людей.

2 Петр. 3, 16. Какъ онъ говоритъ объ этомъ и во всѣхъ посланіяхъ, въ которыхъ есть нѣчто неудобовразумительное, что невѣжды и неутвержденные, къ собственной своей погибели, превращаютъ какъ и прочія Писанія

III.

Сектанты говорятъ: „почему вы, православные проповѣдники, не ходите проповѣдывать по кабакамъ и по другимъ непотребнымъ мѣстамъ, гдѣ находится много вашихъ православныхъ прихожанъ, а обращаетесь къ намъ, собирающимся не для непотребныхъ дѣлъ, а для взаимнаго назиданія словомъ Божіимъ и для молитвы? Идите къ нимъ, тамъ вы болѣе нужны!“

Въ отвѣтъ на это можно спросить сектантовъ: куда входили для проповѣди Господь и апостолы?

Они не ходили по мѣстамъ непотребнымъ, хотя таковыя и были (напр. Іоан. 8, 3), но проповѣдывали въ мѣстахъ молитвенныхъ и торжественныхъ собраній іудеевъ и язычниковъ: Іоан. 18, 20; Дѣян. 17, 17; поэтому только въ такихъ мѣстахъ проповѣдуютъ и преемники св. апостоловъ—православные пастыри.

Правильно и истинно славящій Бога православный христіанинъ „предъ своимъ Господомъ стоитъ или падаетъ, и будетъ возстановленъ, ибо силенъ Богъ возстановить его“: Римл. 14, 4; между тѣмъ сектантъ, будучи невѣждою по вѣрѣ, самовольно обращающимся съ Писаніемъ и извращающимъ его (ср. 2 Петр. 3, 16; 2 Кор. 11, 13—14), не смотря на всѣ свои добродѣтели, стоитъ на безнадежномъ для спасенія пути, ибо безъ истинной вѣры угодить Богу невозможно: Евр. 11, 6; ср. Римл. 3, 28. Такъ какъ дѣла отъ вѣры, а не вѣра отъ дѣлъ (см. Евр. 11, 17; Іаков. 2, 22), то сектантъ никогда не можетъ истинно встать такъ, какъ православный, потому что ему недостаетъ для этого фундамента—истинной, живой вѣры. Къ этому должно присоединить сектантскую непокорность Церкви въ дѣлахъ вѣры. Послѣ этого ясно, что проповѣдникъ истины необходимъ для всѣхъ согрѣшающихъ, но для своевольныхъ отступниковъ отъ истины онъ нужнѣе. Изъ душевно-больныхъ только тѣ излѣчиваются, которые признаютъ себя больными; кто изъ нихъ не признаетъ себя больнымъ, тотъ безнадеженъ.

Іоан. 8, 3. Тутъ книжники и фарисеи привели къ Нему женщину, взятую въ прелюбодѣяніи.

Іоан. 18, 20. Іисусъ отвѣчалъ ему: Я говорилъ явно міру; Я всегда училъ въ синагогѣ и въ храмѣ, гдѣ всегда Іудеи сходятся, и тайно не говорилъ ничего.

Дѣян. 17, 17. Итакъ онъ (ап. Павелъ) разсуждалъ въ синагогѣ съ Іудеями и съ чтущими *Бога* и ежедневно на площади со встрѣчающимися.

Римл. 14, 4. Кто ты, осуждающій чужаго раба? Предъ своимъ Господомъ стоитъ онъ, или падаетъ. И будетъ возставленъ, ибо силенъ Богъ возставить его.

2 Кор. 11, 13. Ибо таковые лжеапостолы, лукавые дѣлатели, принимаютъ видъ Апостоловъ Христовыхъ.

14. И не удивительно, потому что самъ сатана принимаетъ видъ ангела свѣта.

Евр. 11, 6. А безъ вѣры угодить Богу невозможно, ибо надобно, чтобы приходящій къ Богу вѣровалъ, что Онъ есть, и ищущимъ Его воздастъ.

Римл. 3, 28. Ибо мы признаемъ, что человѣкъ оправдывается вѣрою, вмѣняется въ праведность.

IV.

Мѳ. 23, 15. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что обходите море и сушу, дабы обратить хотя одного: и когда это случится, дѣлаете его сыномъ геенны, вдвое худшимъ васъ.

2 Петр. 2, 20. Ибо, если избѣгши скверпъ міра чрезъ познаніе Господа и Спасителя нашего Іисуса Христа, опять запутываются въ нихъ, и побѣждаются ими, то послѣднее бываетъ для таковыхъ хуже перваго.

21. Лучше бы имъ не познать пути правды, нежели, познавъ, возвратиться назадъ отъ преданной изъ святой заповѣди.

Сектанты весьма охотно примѣняютъ эти мѣста къ тѣмъ лицамъ, которые отъ сектантскихъ заблужденій, возвращаются въ лоно Православной Церкви но затѣмъ впадаютъ въ тяжкіе грѣхи. Такіе случаи дѣйствительно печальны, но научающая на добро Церковь Православная и ея проповѣдники здѣсь не при чемъ. Когда апостолъ Петръ бывъ ближайшимъ ученикомъ Господа и затѣмъ палъ: Мѳ. 26, 70 — 71, то неужели винить въ этомъ, нужно Господа и Его святое ученіе? Такъ разсуждающему сектанту можно отвѣтить словами Писанія: „кто ты, осуждающій чужого раба? (Римл. 4, 4). Если приведенныя сектантами мѣста сопоставить: съ Евр. 6, 4 — 6, то получится та мысль, что здѣсь болѣе обличаются сами сектанты какъ бывшіе просвѣщенными св. крещеніемъ въ Православіи, но отпадшіе, которые снова распинаютъ въ себѣ Сына Божія.

Мѳ. 26, 70. Но онъ отрекся предъ всѣми, сказавъ: не знаю, что ты говоришь.

71. Когда же онъ выходилъ за ворота: увидѣла его другая, и говоритъ бывшимъ тамъ: и этотъ былъ съ Іисусомъ Назореемъ.

Евр. 6, 4. Ибо невозможно, однажды просвѣщенныхъ, и вкусившихъ дара небеснаго, и содѣлавшихся причастниками Духа Святаго,

5. И вкусившихъ благаго глагола Божія и силъ будущаго вѣка.

6. И отпадшихъ, опять обновлять покаяніемъ, когда они снова распинаютъ въ себѣ Сына Божія, и ругаются *Ему*.

V.

Сектанты говорятъ: „какимъ образомъ люди могутъ за религіозное разногласіе преслѣдовать сектантовъ, если терпитъ ихъ Господь, Который одинаково солнце и дожди посылаетъ на праведныхъ и грѣшныхъ (Мѳ. 5, 44—45), и, вопреки слову Божію, вмѣсто увѣщанія подвергаютъ сектантовъ брани и тюремному заключенію?“.

Въ отвѣтъ на это должно замѣнить, что Церковь дѣйствуетъ только нравственными средствами, посредствомъ проповѣди и увѣщанія; въ случаѣ безуспѣшности этихъ мѣръ, ея послѣднимъ средствомъ является молитва (ср. Іоан. 18, 36). Послѣ этого свои мѣры принимаетъ государство, оно преслѣдуетъ не разномысліе религіозное, но оно, согласно слову Божію, только заграждаетъ уста тѣмъ разномысленнымъ отступникамъ отъ Церкви, которые своимъ суемудріемъ развращаютъ цѣлые домы: Тит. 1, 10. 11; 1 Петр. 2, 13—15. Въ этомъ случаѣ власть дѣйствуетъ не вопреки слову Божію: ибо и ап. Павелъ самъ угрожалъ своимъ ослушникамъ „жезломъ“ и „изможденіемъ плоти“: 1 Кор. 4, 21; 5, 5. Если же иногда къ нимъ примѣняютъ нежелательныя для нихъ названія, напр. сектантъ, штундистъ, отступникъ и пр., то этимъ выражается не брань, но лишь примѣняется дѣйствительное названіе лицъ. Слово Божіе къ людямъ, не покоряющимся истинѣ, примѣняетъ очень рѣзкія названія, каковы: „зміи“, порожденія ехидны“, „сыны діавола“. Мѳ. 23, 33; Іоан. 8, 44; Дѣян. 13, 10.

1 Петр. 2, 13. Итакъ будьте покорны всякомъ человѣческому начальству, для Господа:

14. Правителямъ ли, какъ отъ него посылаемымъ для наказанія преступниковъ и для поощренія дѣлающихъ добро. Ст. 15 и Тит. 1, 10—11 см. выше.

1 Корин. 4, 21. Чего вы хотите? съ жезломъ прійти къ вамъ, или съ любовью и духомъ кротости?

1 Корин. 5, 5. Предать сатанѣ во изможденіе плоти, чтобы духъ былъ спасенъ въ день Господа нашего Іисуса Христа.

Мѳ. 23, 33. Зміи, порожденія ехидниы! какъ убѣжите вы отъ осужденія въ геенну?

Іоан. 8, 44. Вашъ отецъ діаволъ.

Дѣян. 13, 10. Сказалъ: о, исполненный всякаго коварства и всякаго злодѣйства, сынъ діавола, врагъ всякой правды!

УВѢЩАНІЯ КЪ СЕКТАНТАМЪ.

I.

Слово увѣщанія о. Іоанна Кронштадтскаго къ отпадшимъ отъ Православной Церкви и колеблющимся.

Сознаютъ ли лица, бывшія по рожденію, крещенію и воспитанію въ Церкви Православной и уходящія, или ушедшія въ католичество и другое какое-либо неправославное вѣроисповѣданіе, или же въ штунду, пашковщину и толстовщину, — сознаютъ ли они все то, что они оставляютъ и то, что принимаютъ и до какой крайности и до какого лишенія они доходятъ?

Установимъ опредѣленную точку зрѣнія на Православную Церковь и на другія вѣроисповѣданія и секты.

Что же? Неужели Церковь и вѣра православная есть одно только названіе безъ историческаго значенія и безъ полной силы истины и жизненности, — или же это есть твердое и непоколебимое зданіе Небеснаго, Вѣчнаго, Премудраго, и Всемогущаго Архитектона-Бога, какъ гора великая и чудная, на которой и въ которой живетъ и дѣйствуетъ непрестанно, ко спасенію всѣхъ вѣрныхъ, Самъ Господь и Глава Церкви—Іисусъ Христосъ?

Имя ли одно—Церковь Православная, безъ дѣйствительнаго „православія" и безъ величайшей, неописанной силы, непобѣдимой никакими силами ада: развѣ Ей не присуще непрестанное торжество надъ всѣми кознями видимыхъ и невидимыхъ враговъ и надъ человѣческими ухищреніями и нелѣпыми баснями?

Развѣ Церковь православная одиноко стоитъ въ мірѣ, безъ славныхъ и громкихъ свидѣтелей Ея истины и православія, Ея чудной животворности и спасительности даже до нашего времени?

Развѣ не за насъ непрестанно стоитъ Самъ Всеистинный и Всемогущій, Всеспасающій Глава Церкви — Христосъ, исполняющій Ее славою и спасеніемъ и непобѣдимою силою Своею?

Развѣ не съ нами всегда Пресвятая Владычица Богородица, источающая непрестанно чудеса милости православновѣрующимъ и усердно молящимся?

Развѣ не за насъ и не съ нами всѣ апостолы и пророки со своими боговдохновенными писаніями, чистаго смысла коихъ мы не нарушили ни на іоту?

Развѣ не съ нами и не за насъ всѣ мученики, добрѣ вѣру сохранившіе и увѣнчанные отъ подвигоположника Христа вѣнцами славы и нетлѣнія?

Развѣ не за насъ и не съ нами вселенскіе великіе учители и святители — Василій Великій, Григорій Богословъ, Григорій Чудотворецъ, Григорій Нисскій и Златоустый Іоаннъ?

Развѣ не съ нами и не за насъ—адаманты православія — преподобные отцы: Антоній Великій, Аѳанасій Аѳонскій, Павелъ Ѳивейскій, Исаакій Далматскій, златая струя православныхъ писаній и медоточивыхъ пѣсней Іоанна Дамаскина, и наши русскіе преподобные отцы Антоній и Ѳеодосій Печерскіе, Сергій Радонежскій, Зосима и Савватій Соловецкіе, Варлаамъ Хутынскій и всѣ другіе чудные преподобные отцы наши?

Знаютъ ли лица, отрекающіеся отъ православія и тѣ интеллигенты наши, которые считаютъ безразличною всякую вѣру, даже магометанскую и буддійскую, — знаютъ ли они, каковы были столпы Православія всѣ наши благовѣрные святые князья: Равноапостольный Владиміръ, избравшій изъ всѣхъ христіанскихъ вѣръ — православную, особенно же св. благовѣрный князь Александръ Невскій, обличитель латинства, Даніилъ и Романъ Галицкіе, св. Михаилъ Черниговскій и Михаилъ благовѣрный князь Тверскій.

Развѣ пустое зрѣлище — недавнее прославленіе новоявленнаго святителя и чудотворца черниговскаго Θеодосія?

Развѣ не славны доселѣ у Бога и у людей нетлѣнно почивающіе святители всероссійскіе Петръ, Алексій, Іона и Филиппъ, Московскіе чудотворцы, и все множество прославленныхъ Богомъ русскихъ святителей и угодниковъ, Никита, Іоаннъ, Моисей и Евфимій Новгородскіе, Дмитрій Ростовскій, Митрофанъ и Тихонъ Воронежскіе и прочіе? А Серафимъ Саровскій, прославленый Богомъ еще при жизни явленіями Господа и Богоматери, — *прославившійся многими поразительными и безчисленными чудесами, бывшими какъ въ дни прославленія, такъ бывающими и досель,* — развѣ онъ не свидѣтель о истинѣ и спасительности нашей вѣры и Церкви?

Наконецъ скажу: развѣ не за насъ вся исторія вѣры и Церкви отъ начала и донынѣ? Какая иная вѣра можетъ похвалиться столь многочисленными свидѣтелями истины?

Но кто отрекается отъ Православія, тотъ отрекается и отъ общенія со всѣми святыми, которые, между прочимъ, потому и называются святыми, что сохранили свято догматы вѣры и показали ее на дѣлѣ; отрекающійся отъ православной вѣры, какъ истинной вѣры, по этому самому отрекается и отъ общенія съ Самимъ Главою Церкви — Христомъ.

Спрашиваю еще всѣхъ и каждаго, колеблющагося въ св. Православной вѣрѣ: развѣ мы покинуты чудодѣйственною и спасительною силою Божіею? Развѣ мы не спасаемся постоянно въ нашей св. вѣрѣ и Церкви? И кто же изъ православныхъ, разумныхъ и просвѣщенныхъ, познавшихъ на опытѣ спасительность своей вѣры и ея удовлетвореніе всему существу нашему,—оставитъ свое Православіе и перейдетъ въ другую какую либо вѣру?

Только одна истинная и всеспасительная въ мірѣ вѣра — вѣра Православная; она такова по исторіи, по своей истинѣ, по самому существу, полному свѣта и жизненной силы,—чего о другихъ вѣроисповѣданіяхъ сказать нельзя: ибо въ нихъ истина перемѣшана съ ложными человѣческими мудрованіями, установленіями и правилами, противными откровенію и сильно затрудняющими спасеніе душъ. „Небо и земля прейдутъ, словеса же Мои не прейдутъ“, — говоритъ Господь. Между тѣмъ въ инославныхъ вѣроисповѣданіяхъ многія Слова Господни извращены (о Духѣ Святомъ: объ обоихъ видахъ причащенія; о главенствѣ Церкви).

Будемъ же твердо держаться своей св. Церкви и своей Православной вѣры. Только Православная Церковь есть столпъ и утвержденіе истины, ибо въ Ней почиваетъ вѣчно Духъ Истины, свидѣтельствующій непрестанно и громко всему міру о истинѣ Ея.

II.

По совѣсти ли разсуждаютъ сектанты?

Что сказать о ребенкѣ, который имѣетъ охоту обучиться какому-нибудь искусству, но хочетъ до всего дойти только своимъ умомъ, не хочетъ знать никакихъ учителей и на совѣты людей опытныхъ не обращаетъ вниманія? — Можно сказать навѣрное, что такой ребенокъ ничему не научится. Вотъ то же самое можно сказать и о нашихъ штундистахъ, молоканахъ, толстовцахъ, пашковцахъ и вообще, всѣхъ тѣхъ сектантахъ, которые въ дѣлахъ вѣры до всего думаютъ дойти однимъ собственнымъ мышленіемъ, которые знать не хотятъ ученія св. матери нашей Церкви Православной. Въ самомъ дѣлѣ: вотъ уже двадцатое столѣтіе живетъ св. Церковь, и сколько милліоновъ вѣрующихъ спаслось въ ея нѣдрахъ, а эти новые умники-сектанты додумались, будто въ Церкви нѣтъ спасенія, будто они-то умнѣе самой Церкви разсуждаютъ, будто всѣ эти милліоны вѣрующихъ, въ теченіе вѣковъ обрѣтавшіе спасеніе въ Церкви,

неправо думали, неправо мыслили, ошибались, а вотъ теперь только новые учители, сектанты и имъ подобные изобрѣтатели новыхъ путей открыли истину и ихъ вотъ надобно слушать... Не дѣтскія ли это понятія? Какъ слѣдуетъ разсуждать человѣку разумному? Безъ сомнѣнія, онъ прежде всего скажетъ самъ себѣ: „въ вопросахъ вѣры и спасенія опасно довѣрять своему уму-разуму; въ теченіе девятнадцати вѣковъ, съ той поры, какъ жилъ на землѣ во плоти Христосъ Спаситель, среди вѣрующихъ христіанъ, конечно, немало было людей мудрыхъ, Богу угодныхъ; вотъ и надобно мнѣ, прежде, чѣмъ пускаться въ свои сужденія о дѣлахъ вѣры, узнать: какъ думали, какъ учили всѣ эти люди мудрые и богоугодные? Я вѣрую, что св. ученики Господа моего Іисуса Христа, или св. Апостолы, были научены Духомъ Божіемъ, не можетъ быть, чтобы Духъ Божій послѣ Апостоловъ такъ и не просвѣщалъ никого... У св. Апостоловъ были ихъ любимые ученики, послѣ которыхъ остались и писанія ихъ: если я хочу знать истину Божію, какъ слѣдуетъ, то мнѣ прежде всего надобно прочитать писанія не только св. Апостоловъ, но и всѣхъ ихъ учениковъ и ближайшихъ преемниковъ. И у этихъ учениковъ апостольскихъ тоже были ученики и преемники, которые тоже послѣ себя оставили писанія: непремѣнно надобно и эти писанія прочитать. Вѣдь такіе люди, которые ближе жили ко временамъ апостольскимъ, могли многое слышать отъ учениковъ апостольскихъ, какъ тѣ слышали отъ самихъ Апостоловъ: какъ же не познакомиться съ писаніями такихъ мужей?—Но и сіи ближайшіе ко временамъ апостольскимъ мужи имѣли своихъ учениковъ, которыхъ рядъ преемственно доходитъ до славныхъ вѣковъ святоотеческихъ, до вѣка Василія Великаго, Іоанна Златоуста, Григорія Богослова и многаго множества другихъ Отцевъ и учителей Церкви. Если я хочу добросовѣстно изслѣдовать истину, мнѣ необходимо познакомиться съ писаніями святоотеческими. Но сіи Отцы собирались на Вселенскихъ Соборахъ, собирались со всей тогда извѣстной вселенной, по нѣскольку сотъ человѣкъ въ одно мѣсто, и тутъ вмѣстѣ обсуждали всѣ вопросы о томъ, какъ понимать слово Божіе. Вѣдь всѣ эти вопросы, которые теперь поднимаютъ новые лжеучители, вродѣ штундистовъ и молоканъ, толстовцевъ, пашковцевъ, давно были подняты такими же, какъ эти новоявленные умники, суемудрыми толкователями слова Божія, давно всѣ обсуждены и порѣшены людьми мудрыми, не то, что мы, грѣшные. Такъ не лучше ли, не безопаснѣе ли, прежде, чѣмъ самому мнѣ пускаться въ разныя мудрованія, узнать поточнѣе: какъ вопросы тѣ были тогда рѣшены? Вѣдь нельзя же, въ самомъ дѣлѣ, всѣхъ этихъ людей, которые тогда собирались на соборы, подозрѣвать, будто всѣ они были люди своекорыстные, недобросовѣстные: исторія свидѣтельствуетъ, что многіе изъ нихъ жизнь свою положили за то ученіе, которое они на соборахъ утверждали и проповѣдывали... Такимъ свидѣтелямъ грѣшно не вѣрить, такихъ учителей грѣшно подозрѣвать въ недобросовѣстности...“—Вотъ какъ долженъ разсуждать человѣкъ разумный и добросовѣстный, если хочетъ изслѣдовать: почему Церковь наша православная вѣруетъ такъ, а не иначе? Истина свѣта не боится; только тотъ не хочетъ заглянуть въ исторію Церкви, въ исторію догматовъ церковныхъ, кто боится, какъ бы ему не пришлось разстаться съ своимъ личнымъ мнѣніемъ, которое для него стало дороже самой истины. Бранить людей, жившихъ за полторы тысячи лѣтъ раньше насъ, не зная ихъ даже по имени, не читавъ исторіи о нихъ, дѣло недобросовѣстное, скажу болѣе—прямо безчестное. А вѣдь именно такъ и поступаютъ всѣ эти лжеучители. Они твердятъ одно, что всю церковную исторію „попы выдумали“, знать не хотятъ св. Отцевъ и учителей Церкви православной, а спросите ихъ: да кто такой былъ, напримѣръ, Василій Великій, или Аѳанасій Александрійскій, или Григорій Богословъ? когда они жили? что они написали?—навѣрно ни слова не скажутъ на эти вопросы. А между тѣмъ всѣхъ сихъ столповъ Церкви они поносятъ, какъ будто они были какими-то ихъ личными врагами... Гдѣ же безпристрастіе? Гдѣ справедливость? Почему они, эти лжеучители, охотно вѣрятъ все-

возможнымъ клеветамъ на сихъ святыхъ Божіихъ, но не хотятъ даже взглянуть въ исторію, чтобы узнать: были ли эти люди такими корыстными, нехорошими, или же такъ ихъ представляютъ враги Церкви, разные анабаптисты, лютеране, кальвинисты и прочіе, имъ-же нѣсть числа?.. Не напоминаютъ ли они тѣхъ гордыхъ судей, которымъ такъ разсудительно и мудро замѣтилъ праведный Никодимъ: „судитъ ли законъ нашъ человѣка, если прежде не выслушаютъ его и не узнаютъ, что онъ дѣлаетъ?" (Іоан. 7, 51). Вотъ и ветхозавѣтный законъ не позволялъ произносить суда надъ человѣкомъ, не узнавъ прежде, въ чемъ его обвиняютъ, и справедливо ли обвиненіе, а наши сектантскіе умники обвиняютъ всю Церковь Божію, всѣхъ св. Отцевъ и учителей Церкви, поносятъ ихъ, и не хотятъ даже заглянуть въ книги: когда и за что бранятъ? И еще величаются своимъ безпристрастіемъ! Не безпристрастіе это, а гордость одна, та непомѣрная гордость, которая довела еврейскихъ законниковъ до распятія Христа Сына Божія. Вотъ кому себя уподобляютъ эти лжеучители самозванные, проповѣдники всѣхъ ересей! Хвалятся они знаніемъ Писанія,—посмотрѣли бы они, если не хотятъ читать, хотя глазомъ взглянули бы, сколько книгъ толкованія на св. Писаніе написали св. Отцы! Недаромъ православные люди иногда цѣлую жизнь проводятъ надъ изученіемъ писаній святоотеческихъ и все-же въ концѣ концовъ сознаются, что это—неисчерпаемый источникъ богословія, благодатнаго назиданія и мудрости духовной. И вотъ этимъ-то неисчерпаемымъ источникомъ препебрегаютъ наши суемудрые проповѣдники; для нихъ толкованія разныхъ нѣмецкихъ выходцевъ и сектантскихъ умниковъ важнѣе всѣхъ древнихъ учителей вѣры, важнѣе учениковъ апостольскихъ, которые отъ самихъ Апостоловъ слышали ученіе Христово и, конечно, вѣрно понимали его,—важнѣе ученія всѣхъ святыхъ мужей—страдальцевъ за вѣру, каковы были Аѳанасій Великій, Григорій Богословъ, Василій Великій, Іоаннъ Златоустъ и многое множество другихъ св. Отцевъ и учителей Церкви! Не есть ли это какая-то ребяческая самонадѣянность, тѣмъ болѣе непростительная, что дѣло идетъ о вѣчномъ спасеніи, о томъ, дороже чего для человѣка не можетъ быть ни на небѣ, ни на землѣ?! Больно подумать, что эти несчастные люди когда-то были православными людьми; только вотъ горе: будучи людьми темными, неучеными, они не захотѣли обратиться за просвѣщеніемъ къ своей матери Церкви православной, а пристали къ какимъ-то нѣмцамъ, которые и наклеветали имъ на Церковь Божію то, что внушилъ имъ исконный врагъ спасенія—діаволъ, чему училъ ихъ еще разстриженный латинскій монахъ Лютеръ и его послѣдователи... Бѣдные простецы! Попали они вмѣсто пастырей на волковъ хищныхъ, которые и стараются изъ нихъ сдѣлать уже не только русскихъ сектантовъ, но и прямо нѣмцевъ.

Просвѣщеніе—дѣло доброе; хочешь просвѣтиться, вѣрѣ своей научиться,—обратись къ своей Церкви, къ своему пастырю, Богомъ тебѣ данному, и онъ раскроетъ тебѣ сокровищницу мудрости, въ Писаніяхъ богомудрыхъ Отцевъ Церкви обрѣтаемую, и будешь ты истинномудрымъ человѣкомъ, ибо научишься оттуда той великой *мудрости*, которая, по слову праведнаго Іова, есть *благочестіе* (Іов. 28, 28), и которая, по слову брата Господня Апостола Іакова, бываетъ кроткая,—не гордая, самонадѣянная а смиренная, цѣломудренная, полная милосердія и плодовъ благихъ (Іак. 3. 17). Есть ли сіи признаки въ нашихъ штундистахъ, молоканахъ, толстовцахъ, пашковцахъ и имъ подобныхъ сектантахъ?— Не намъ судить дѣла ихъ и поведеніе: Богъ имъ будетъ судья праведный; одно можемъ сказать, что ужъ очень они любятъ хвалиться своими добрыми дѣлами, выставлять ихъ на показъ, а это уже плохой признакъ: не на почвѣ смиренія сіи дѣла совершаются, а на почвѣ, удобренной тщеславіемъ, а тщеславіе есть плодъ и родное чадо гордости, богопротивной и людямъ немилой... Добродѣтель должна быть цѣломудренна и стыдлива, смиренна и сокровенна, а если она выставляетъ себя на показъ, то это уже не есть добродѣтель... Да сохранитъ насъ великій Учитель смиренія—Господь нашъ отъ такой фарисейской добродѣтели!... [1]).

[1]) Троицкій листокъ № 794.

III.

в) Предсмертное слово увѣщанія приснопамятнаго старца-архипастыря къ заблуждающимся въ вѣрѣ штундистамъ и прочимъ сектантамъ [1]).

Господь удостоилъ меня великаго счастья быть членомъ св. православной Церкви и быть пастыремъ кіевской паствы, гдѣ впервые возсіялъ и откуда по всей русской землѣ распространился свѣтъ истинной вѣры. Благодарю Господа за Его милость ко мнѣ. Въ теченіе многихъ лѣтъ своей жизни въ Кіевѣ я видѣлъ, какъ этотъ св. городъ, отъ лѣтъ древнихъ сдѣлавшійся главнымъ средоточіемъ святыни Господней, всегда привлекалъ и доселѣ привлекаетъ многочисленныхъ богомольцевъ изъ всѣхъ мѣстъ русской земли. Идутъ они сюда съ сознаніемъ, что здѣсь крѣпко содержится святая православная вѣра, изобильно изливается благодать Божія, не оскудѣло благочестіе. Меня всегда трогаетъ ихъ набожность, христіанское усердіе и благочестивая ревность. Да благословитъ ихъ Господь и да даруетъ имъ то, о чемъ они молятся и въ чемъ нуждаются. Но вотъ что меня смущаетъ и весьма печалитъ. Вся православная Русь вѣруетъ, что мы, обитатели Кіевской земли, всѣ дорожимъ своею православною вѣрою и состоимъ вѣрными сынами Православной Церкви. Что же оказывается? Въ послѣднее время отъ кіевской паствы отдѣлились нѣкоторые члены ея. Васъ, именующіе себя духовными христіанами, я имѣю въ виду, говоря сіе. Вы доставляете мнѣ великое безпокойство, причиняете мнѣ глубокую скорбь. Я плачу о васъ. Вы оставили Церковь святую, въ которой одной можно спастись, и, образовавши самочинное общество, находитесь въ жалкомъ и опасномъ заблужденіи, будто-бы составляете истинную церковь. Вы, не получившіе образованія, возымѣли высокое мнѣніе о себѣ, какъ толкователяхъ слова Божія, и отвергли истинное церковное учительство. Вы, не призванные къ чести священнослуженія, приняли на себя право совершенія его, и отвергли законное священство и богослуженіе. Вы, не понимающіе важнаго значенія обрядовъ и установленій церковныхъ, подъ стороннимъ вліяніемъ отвергли ихъ. Вы во многомъ погрѣшили, отъ многаго важнаго и необходимаго въ дѣлѣ спасенія освободили себя, и находитесь въ великой опасности погибнуть для вѣчной жизни. Вотъ почему я скорблю о васъ, вотъ почему я плачу о васъ. Не смотря на то, что вы бѣжите отъ насъ, вы дороги намъ; не смотря на то, что вы хотите всѣми мѣрами сдѣлаться чужими для насъ, вы близки намъ. Господь знаетъ, какъ я желаю вашего вразумленія и обращенія и какъ усердно молюсь за васъ. Послушайте меня, что я вамъ скажу отъ искренняго, любящаго сердца. При этомъ знайте, что я—глубокій старецъ; видѣлъ я много великихъ и славныхъ дѣлъ Божіихъ; потому меня научила жизнь, исполненная радостей и горестей; теперь я отъ жизни ничего не ожидаю, кромѣ возможности служить Господу и ближнимъ. Слушайте же старца, который будетъ говорить вамъ одну правду.—Кто вы? откуда бѣжали? Что оставили и нашли? Вы, по происхожденію русскіе люди, чистые и прямые потомки тѣхъ русскихъ славянъ, которые при св. благовѣрномъ равноапостольномъ князѣ Владимірѣ оставили языческое заблужденіе и приняли отъ грековъ св.

[1]) Настоящее произведеніе заключаетъ въ себѣ мысли, чувства и слова извѣстнаго своею миссіонерскою дѣятельностью приснопамятнаго іерарха русской Церкви, митрополита кіевскаго Платона. Происхожденіе этого послѣдняго произведенія таково: не задолго до своей кончины, болѣя сердцемъ о погибельной участи отпавшихъ отъ православія сектантовъ, преосвященный митрополитъ Платонъ пригласилъ одного кіевскаго протоіерея и сказалъ ему слѣдующее: „я имѣю искреннее желаніе обратиться съ отеческимъ увѣщаніемъ къ заблуждающимся въ вѣрѣ (штундистамъ). Замѣть хорошенько то, что я тебѣ буду говорить, и изложи письменно. Ты облегчишь мнѣ трудъ, и чѣмъ скорѣе исполнишь мое порученіе, тѣмъ будетъ для меня пріятнѣе“. Затѣмъ началась длинная бесѣда приснопамятнаго святителя. Порученіе было исполнено скоро.. Когда владыка-митрополитъ выслушалъ написанное, то призналъ его „своимъ словомъ“ и оставилъ у себя. Вскорѣ преосв. митрополитъ Платонъ скончался.

православную христіанскую вѣру въ томъ видѣ, въ какомъ она нашею Церковію сохраняется до сего дня. Недавно вся Россія праздновала девятисотлѣтіе крещенія своего и искренно благодарила Господа, что Онъ удостоилъ ее принять и неизмѣнно сохранить священный залогъ вѣры. Она засвидѣтельствовала, что не тщетна была молитва св. Владиміра о томъ, чтобы Господь „утвердилъ въ русскихъ людяхъ вѣру правую и несовратную“. Великій начальникъ и просвѣтитель русской земли Владиміръ молился и о васъ, чтобы и вы крѣпко содержали вѣру правую и несовратную. А вы порвали связь свою съ нимъ, отдѣлились отъ своего народа, даже не приняли участія въ свѣтломъ праздникѣ его. Развѣ вы перестали быть русскими людьми? Къ сожалѣнію, да. Каковыми вы стали, скажу послѣ. Знаете ли вы, что вы разошлись съ своими предками въ томъ, что составляло главную святыню ихъ сердца, что соединяло ихъ во едино, что поддерживало ихъ въ несчастіяхъ, что отличало ихъ отъ всѣхъ другихъ народовъ? Поймите, чего вы лишились. Вы потомки славныхъ предковъ, которые пережили тяжелое польское иго и отъ католиковъ перенесли великія страданія за православную вѣру. Ихъ съ насиліемъ влекли въ унію, чтобы чрезъ нее провести въ католичество: отнимали у нихъ церкви и отдавали уніатамъ или въ аренду евреямъ; лишали ихъ гражданскихъ правъ и законной защиты въ случаѣ обидъ и притѣсненій, даже подвергали ихъ страшнымъ мученіямъ. Но они все претерпѣли и сохранили сокровище православной вѣры. Эту вѣру въ томъ видѣ, въ какомъ она доселѣ сохраняется православной Церковію, они завѣщали вамъ, какъ драгоцѣнное наслѣдіе. Какъ же вы отнеслись къ сему наслѣдію? Вы отказываетесь отъ тѣхъ святыхъ храмовъ, которые они строили, украшали и защищали отъ иновѣрцевъ, вы отвергаете святыни, предъ которыми они молились, которыя они почитали и которыя были имъ постояннымъ напоминаніемъ ихъ христіанскаго званія; вы отдѣляете себя отъ пастырей церковныхъ, съ которыми ваши предки были въ полномъ согласіи и крѣпкомъ единеніи и подъ руководствомъ которыхъ сохранили православную вѣру. Такимъ образомъ вы разорвали всякую связь съ своими предками, переиначили свой духовный образъ, утратили прекрасныя свойства русскаго человѣка. Развѣ напоминаніе о семъ не причиняетъ вамъ безпокойства, не возбуждаетъ въ васъ жалости и не повергаетъ васъ въ стыдъ?

Ваши предки только тогда избавились отъ страданій за вѣру и успокоились тѣломъ и духомъ, когда отдались подъ власть могущественнаго православнаго царя и вошли въ союзъ съ великою Россіею, съ которою отъ начала Руси составляли единое государство, но отъ которой по разнымъ несчастнымъ обстоятельствамъ временно были отдѣлены. Вскорѣ, послѣ сего важнаго и отраднаго событія, въ великой Россіи образовался расколъ: отъ православной Церкви отдѣлились приверженцы мнимой старины, которые и доселѣ пребываютъ въ жалкомъ заблужденіи и гибельномъ отчужденіи отъ Церкви. Но ваши предки были чужды сего грѣха. Они остались вѣрными православной Церкви; увлеченныхъ въ расколъ вовсе не было между ними; они устояли отъ соблазна и увлеченія даже и тогда, когда между ними поселились пришельцы, зараженные раскоморвеніемъ и непріязнію къ православной Церкви. Такъ дорого было для нихъ сокровище истинной вѣры, такъ сердечно любили они свою духовную мать—Церковь. Почему же вы не подражаете имъ? Зачѣмъ вы отступились отъ своей матери, какъ осмѣлились вы извращать вѣру, которую соблюли въ чистотѣ и завѣщали неизмѣнно сохранять ваши предки?

Предки ваши умоляли православнаго царя великія Россіи принять ихъ въ подданство, надѣясь найти въ немъ защитника и покровителя православія. Они не ошиблись. Русскіе Государи всегда были истинно—вѣрующими, питали непритворную любовь къ православной Церкви и подавали добрый примѣръ сыновняго отношенія къ ней. Вѣрный завѣтамъ и примѣру своихъ предковъ, и нашъ возлюбленнѣйшій Государь искренно и твердо содержитъ православную вѣру и находится съ своимъ народомъ въ тѣсномъ духовномъ единеніи и полномъ согласіи. Зачѣмъ же вы не хотите быть въ искреннемъ духовномъ общеніи съ

своимъ Отцомъ, которому вы дороги, который желаетъ вашего вразумленія и обращенія? Несомнѣнно вы слышали о чудесномъ спасеніи Его и семьи Его. Сіе совершилось, какъ свидѣтельствуетъ самъ Царь, по молитвѣ св. православной Церкви: зачѣмъ же вы отвергаете молитвенное общеніе съ сею Церковію?

Разорвавши въ дѣлахъ вѣры союзъ съ своимъ народомъ и дорогимъ его Отцомъ, кого вы послушались и съ кѣмъ соединились? Вы послушались иноземныхъ и иновѣрныхъ учителей, которымъ страшна Россія своимъ могуществомъ и которые желаютъ ея ослабленія. Они хорошо знаютъ, что православная Церковь собрала Россію, поддерживала и спасала ее при всѣхъ несчастныхъ обстоятельствахъ и теперь соединяетъ русскихъ людей. Поэтому имъ хочется отвращать русскихъ людей отъ православной Церкви, чтобы поселить между ними рознь и для своихъ выгодъ ослабить нашу страну. Вы думаете, имъ дорого ваше душевное спасеніе? Ошибаетесь: имъ дорого ваше отчужденіе отъ народа. Вы думаете, что они радѣютъ о вѣрѣ и хотятъ васъ направить на истинный путь? Напрасно, вѣра меньше всего значитъ для нихъ въ жизни и объ истинномъ пути они менѣе всего заботятся: они хотятъ убить въ васъ всякую вѣру. И вы недалеко отъ этого. Взявши на себя право безъ руководства истинно церковныхъ учителей толковать св. Писаніе, вы неправильно понимаете многія мѣста его и дойдете до того, что потеряете всякое уваженіе къ нему и будете руководствоваться въ жизни не Божественнымъ ученіемъ, а своимъ измышленіемъ. Св. Церковь отъ древнихъ временъ имѣетъ указанія, какъ нужно понимать св. Писаніе, и даетъ всѣмъ возможность безошибочно пользоваться имъ. Вы чѣмъ руководствуетесь при чтеніи и толкованіи св. Писанія? Озареніемъ Св. Духа? Самообольщаетесь. Духъ Святъ пребываетъ въ Церкви, отъ которой вы отдѣлились, и сообщается посредствомъ спасительныхъ таинствъ ея. Своимъ смысломъ? Опасная самонадѣянность. Очень умные и образованные люди на себя вполнѣ не полагаются, а пользуются пособіями, какія даетъ св. Церковь.

Изъ-за чего вы оставили православную Церковь? Искренно хотѣлъ бы я разобрать всѣ ваши сомнѣнія, нареканія, отступленія, но это потребовало бы большого труда, который для меня, старика, непосиленъ. Да и нужды въ этомъ, по моему мнѣнію, не представляется. Я задался цѣлію не опровергать, а увѣщевать васъ, не борьбу съ вами вести, а поддерживать васъ, не на умъ вашъ дѣйствовать, а на сердце. Но ради вашей пользы остановлюсь на нѣкоторыхъ причинахъ вашего отчужденія отъ православной Церкви. Васъ главнымъ образомъ смущаетъ иконопочитаніе: вы видите въ немъ нарушеніе второй заповѣди Божіей. Напрасно. Вторая заповѣдь запрещаетъ изображенія ложныхъ боговъ, выдуманныхъ и чествуемыхъ язычниками, а мы почитаемъ изображенія истиннаго Бога въ тѣхъ образахъ, въ которыхъ представляется Онъ въ Словѣ Божіемъ, а также изображенія священныхъ событій, дѣйствительно совершившихся, и св. лицъ, прославленныхъ Богомъ.

Вотъ ты, подавленный житейскими заботами, отвлекся отъ мысли о Богѣ и служенія Ему. Случайно взглянулъ ты на икону Спасителя. Вдругъ измѣняется твое настроеніе: ты вспоминаешь жизнь Богочеловѣка, и у тебя является доброе чувство и усердная молитва. Не будь св. иконы, ты, можетъ быть, долго не узналъ бы сладости молитвы. Или тебя постигло несчастіе и удручаетъ горе, ты забытъ и оставленъ всѣми; нѣтъ тебѣ никакого облегченія въ настоящемъ и просвѣта въ будущемъ; но ты увидѣлъ икону Божіей Матери, всѣхъ скорбящихъ радости,—и у тебя явилась добрая мысль, что есть заступница и цѣлительница всѣхъ болѣющихъ и угнетенныхъ, затѣмъ явилось сердечное желаніе излить предъ нею свое горе и молитву о заступленіи и помощи, и сразу почувствовалъ ты успокоеніе. Не будь св. иконы, ты, несомнѣнно, страдалъ бы долго. Или ты занятъ своимъ домашнимъ дѣломъ и погруженъ въ заботы о собственномъ благополучіи,—но вдругъ ты устремилъ взоръ на икону св. Николая Чудотворца и вспомнилъ о томъ, какъ милостивъ былъ этотъ святитель ко всѣмъ несчастнымъ и помогалъ имъ, и у тебя является желаніе подражать сему святителю, и готово

добро на пользу ближняго. Не будь иконы, можетъ быть, долго не было бы и добраго дѣла. А сколько поразительныхъ чудесъ совершилось посредствомъ св. иконъ? Мало вы знаете исторію своей страны; если бы вы хорошо знали ее, вы съ глубочайшимъ благоговѣніемъ относились бы къ св. иконамъ, чрезъ которыя наше отечество многократно получало милость и помощь Божію. А какое важное значеніе въ домахъ и родахъ имѣютъ такъ называемыя благословенныя иконы! Онѣ служатъ памятниками родительской любви, молитвеннаго благословенія, предсмертнаго завѣщанія, и живо напоминаютъ намъ дорогіе образы отца и матери.—Убойтесь Бога, оставьте свои хуленія на святыню и возымѣйте благоговѣйное почтеніе къ ней. Знайте, что св. Церковь требуетъ почитанія къ св. иконамъ изъ уваженія къ тѣмъ лицамъ, которыя на нихъ изображены. Кто дерзнетъ глумиться надъ изображеніемъ почившихъ отца своего и матери, брата и сестры, и кто, напротивъ, не оказываетъ имъ почтительнаго вниманія? Какой же тяжкій грѣхъ совершаютъ тѣ, которые дерзко отрицаютъ и нагло оскорбляютъ освященныя Церковію изображенія Отца небеснаго и духовныхъ братій нашихъ—святыхъ? Съ любовію призываю васъ одуматься и исправиться.

Тяжкій грѣхъ вы берете на свою душу за ваше отношеніе къ православному духовенству. Вы ненавидите его. Какъ больно мнѣ произносить это слово! Вы именуете себя христіанами, и между тѣмъ держите въ себѣ и явно обнаруживаете самое недостойное противохристіанское чувство. И къ кому же? Къ тѣмъ, кого Самъ Господь избралъ и поставилъ на служеніе въ Церкви для сообщенія вѣрующимъ благодати Его. Правда, духовныя лица—не ангелы: грѣхъ и имъ также свойственъ, какъ и всѣмъ людямъ, и высшіе пастыри стараются исправить ихъ отеческими мѣрами, а неисправимыхъ подвергаютъ по правиламъ церковнымъ наказанію; но не могу твердо и рѣшительно не засвидѣтельствовать, что большинство священнослужителей добросовѣстно исполняютъ свое служеніе и своею жизнію заслуживаютъ уваженія и любви пасомыхъ. Затѣмъ же изъ-за нѣкоторыхъ недостойныхъ порицать и ненавидѣть всѣхъ? Да и могутъ ли дѣти судить своихъ отцовъ и оказывать имъ грубую непочтительность? И кто, кромѣ тѣхъ, кому Господь ввѣрилъ власть, разбирать могутъ жизнь и поведеніе ближнихъ? „Не судите, да не судимы будете“. Что бы вы ни говорили о духовныхъ лицахъ, я вамъ одно скажу: они суть истинные и необходимые для Церкви пастыри. Господь поставилъ апостоловъ на служеніе Церкви; сіи же поставили діаконовъ, пресвитеровъ и епископовъ. Преемственно отъ апостоловъ продолжается до сего дня христіанское священство, и не можетъ Церковь быть безъ него. Только то богослуженіе и то священнодѣйствіе можетъ быть названо правильнымъ, которое совершается правильно поставленными на сіе лицами.

Оставьте же неприязнь къ духовнымъ лицамъ, обратитесь къ нимъ съ христіанскою любовію, и войдя въ церковь Божію, пользуйтесь благодатными средствами ея. Да смягчитъ Господь ваше сердце и да исполнитъ его добрыхъ христіанскихъ чувствованій!

Братіе! Вы заблуждаетесь; вы находитесь въ опасности погибнуть для вѣчной жизни. Послушайте же старца, который желаетъ вамъ добра и указываетъ вамъ истинный путь ко спасенію. Одумайтесь, оставьте свою вражду, отрѣшитесь отъ заблужденій и возвратитесь къ своей матери—Церкви.

Господь нашъ І. Христосъ предъ Своими страданіями молился Отцу Своему небесному: „да будутъ вси едино: якоже Ты, Отче, во Мнѣ, и Азъ въ Тебѣ, да и тіи въ Насъ едино будутъ“. О, если бы Онъ, всемилостивый, просвѣтилъ вашъ умъ, смягчилъ ваше сердце и расположилъ васъ возвратиться къ единому Христову стаду и управляться единымъ пастыремъ!

Приложеніе.

КРАТКАЯ МИССІОНЕРСКАЯ ЭНЦИКЛОПЕДІЯ.

Адъ (Еврейск. шеолъ: Быт. 37, 35; Числ. 16; Псал. 15, 10 и др.), по словопроизводству съ греческаго, значитъ мѣсто лишенное свѣта. Въ христіанскомъ ученіи подъ симъ именемъ разумѣется духовная темница, т. е. состояніе духовъ, грѣхомъ отчужденныхъ отъ лицезрѣнія Божія и соединеннаго съ нимъ свѣта и блаженства (Іуды 1, 6).

Анабаптисты — протестантская секта, явившаяся въ Саксоніи и Швабіи при самомъ первомъ распространеніи реформаціонныхъ идей. Основателемъ и главнымъ распространителемъ ея былъ Ѳома Мюнцеръ, бывшій школьный учитель. Ученіе анабаптистовъ состоитъ въ слѣдующемъ: крестить младенцевъ, не имѣющихъ вѣры, не слѣдуетъ; церковь должна быть обществомъ святыхъ; всѣ, какъ едино во Христѣ, должны быть равны не только въ отношеніи священства, но и въ отношеніи гражданскаго и общественнаго положенія; у всѣхъ должно быть все общее; не должно быть никакого начальства, никакихъ законовъ, никакой собственности; для учрежденія на землѣ церкви такой, или царства Божія, нужно искоренить всякое нечестіе и истребить всѣхъ нечестивыхъ. Нечестивыми почитались всѣ не принадлежащіе къ ихъ обществу, почему сектанты переходящихъ къ нимъ христіанъ вновь перекрещивали подъ тѣмъ предлогомъ, будто ранѣе полученное крещеніе есть только Іоанново, водное. Поэтому и называли такихъ сектантовъ анабаптистами (перекрещенцами).

Анаѳема (Кор. 16, 22)—заклятіе, отлученіе. Подъ этимъ словомъ въ общемъ смыслѣ разумѣется обреченіе какого либо животнаго, лица или мѣста конечной гибели, или Божескому отмщенію (Лев. 27, 28, Нав. 6. 16). Въ болѣе тѣсномъ смыслѣ подъ словомъ анаѳема въ древней христіанской Церкви разумѣлось отлученіе отъ Церкви, или исключеніе изъ общества вѣрующихъ, еретиковъ или нераскаянныхъ грѣшниковъ. Въ православной Церкви обрядъ отлученія таковыхъ совершается донынѣ въ недѣлю православія. Въ еврейскомъ языкѣ слово анаѳема обозначается словомъ херемъ. Съ христ. точки зрѣнія *анаѳема*—не проклятіе, а *отлученіе* отступниковъ правой вѣры отъ Церкви, изгнаніе ихъ изъ общества вѣрующихъ, лишеніе всѣхъ духовныхъ правъ, которыми пользуются вѣрные. Провозглашая анаѳему, Церковь какъ-бы говоритъ отпавшимъ: «оставьте насъ» вы, отвергающіе то, во что мы вѣруемъ, и вносящіе въ Церковь свои разрушительныя ученія, вы для насъ стали, какъ язычники (Мѳ. 18, 17). Но съ тѣмъ вмѣстѣ Церковь молится о просвѣщеніи, обращеніи и покаяніи отпадшихъ.

Антихристъ (противникъ Христа: 1 Іоан. 11, 18, 19, 22). Въ обширномъ смыслѣ подъ этимъ словомъ разумѣется всякій, кто не исповѣдуетъ Іисуса Христа Сыномъ Божіимъ и отвергаетъ Его ученіе. Таковы всѣ лжеучители, каковыхъ уже много было во времена апостоловъ (1 Іоан. 11, 8. 4, 1—3), но въ собственномъ и болѣе тѣсномъ смыслѣ подъ именемъ антихриста разумѣется одно лицо, особенно нечестивый человѣкъ, который предъ вторымъ пришествіемъ Господа на землю будетъ противодѣйствовать Христу и стараться истребить христіанство, но вмѣсто того самъ погибнетъ ужаснымъ образомъ. Господь Іисусъ убьетъ его духомъ устъ Своихъ и истребитъ явленіемъ пришествія Своего. Личныя качества и дѣйствія его ясно изображены у ап. Павла во II посланіи къ солунянамъ (II Солун. 11, 8) и въ Откровеніи Іоанна (13, 2 — 10). Слово антихристъ нѣкоторые относили къ римскому папѣ, другіе къ Магомету, а нѣкоторые наконецъ даже къ Наполеону I.

Архіерей см. Епископъ.

Баптисты Эта протестантская секта явилась въ 1633 г. въ Англіи. Первоначально представители ея назывались «братьями», потомъ «крещенными христіанами», или «бап-

тистами» (βαπτίζω—погружаю), иногда «катабаптистами». Главою секты, при ея возникновеніи и первоначальномъ образованіи, былъ Джонъ Смитъ, а въ Сѣв. Америкѣ, куда значительная часть послѣдователей этой секты вскорѣ переселилась,—Роджеръ Виліамъ. Но тамъ и тутъ еретики вскорѣ подраздѣлились сначала на 2, а потомъ на нѣсколько фракцій. Процессъ этого подраздѣленія продолжается и понынѣ, вслѣдствіе крайняго индивидуализма секты, не терпящей ни обязательныхъ сумволовъ и сумволическихъ книгъ, ни административной опеки.

Благодать (1 Тим. 1—2). Въ богословскомъ смыслѣ это слово обыкновенно означаетъ даръ Божій, подаваемый человѣку туне, единственно по милости Господа, безъ всякихъ заслугъ со стороны человѣка; иногда же оно означаетъ Божественное вліяніе и послѣдствія онаго для человѣческаго сердца.

Библія миссіонерская. По пререкаемымъ у сектантовъ вопросамъ вѣры для миссіонерствующихъ лицъ необходимо всегда имѣть готовую справку. Для этого слѣдуетъ въ своей ручной книгѣ новаго завѣта или въ настольной Библіи отмѣтить всѣ миссіонерскія мѣста. Совѣтуется подчеркнуть красными чернилами тѣ стихи, на которые ссылаются сектанты. Слѣдуетъ также подчеркнуть синими чернилами тѣ выраженія и стихи, которые опредѣляютъ собою правильное истолкованіе приводимыхъ сектантами мѣстъ; синими же чернилами нужно подчеркнуть и тѣ мѣста, которые собою утверждаютъ отрицаемыя сектантами православныя истины. Разъяснительныя ссылки слѣдуетъ отмѣтить при тѣхъ мѣстахъ, которыя приводятся сектантами. Можно на поляхъ условнымъ значкомъ кратко показать и то, противъ чего выставляется отмѣченное мѣсто. При помощи настоящей книги сдѣлать это очень легко. Разумѣется, всѣ эти отмѣтки особенную цѣну имѣютъ въ первое время миссіонерствованія 1).

Братъ—слово собственно означающее ближайшее кровное родство, т. е. дѣтей мужского пола отъ одних и тѣхъ же родителей, какъ напр. въ слѣдующихъ цитатахъ: Быт. 4. 2; 42, 13, но иногда оно обозначаетъ лицъ болѣе отдаленнаго родства, или лицъ происходящихъ отъ одного и того же народа (Быт. 13, 8, Есѳ. 3; Дѣян. 7, 25) и даже тѣхъ лицъ, которые соединены между собою тѣсною любовью (2 Цар. 1, 26). Въ Новомъ Завѣтѣ это слово чаще прилагается къ обозначенію тѣснаго духовнаго общенія, которое истинные послѣдователи Христовы имѣютъ съ Господомъ и другъ съ другомъ (Мат. 25, 40).

*) Прот. І. Ольшевскій, Борьба со штундою.

Бѣсы — злые духи, служащіе діаволу, и вмѣстѣ съ нимъ (Мѳ. 12, 24—29 и др.). Указанія въ в. и н. завѣтѣ на существованіе бѣсовъ многочисленны: въ в. завѣтѣ повѣствуется, что не разъ, когда являлись предъ лицо Божіе ангелы Божіи, являлся вмѣстѣ съ ними и діаволъ, и потомъ подробно описываются тѣ многоразличныя бѣдствія, какими по Божію попущенію искушалъ діаволъ праведнаго Іова (Іовъ 1, 6. II. 2). Повѣствуется такъ же, что когда отъ Саула отступалъ Духъ Божій, то его возмущалъ духъ злой отъ Господа (1 Цар. 16, 14). Въ книгѣ Премудрости Соломона говорится, что завистію діавола смерть вошла въ міръ (Прем. Солом. III, 24). Въ н. завѣтѣ, кромѣ названія бѣсовъ, для нихъ существуютъ еще и другія названія, именно злые духи (Лк. 7, 21), нечистые духи (Мѳ. 40, 1), духи злобы (Ефес. 6, 12), ангелы діавола (Мѳ. 25, 41) и ангелы змія (Апок. 12, 7. 9).

Вечеря любви (Іуды ст. 12; 1 Кор. 11, 20, 27)—общественый столъ или трапеза, въ первенствующей Церкви, приготовлявшаяся изъ добровольныхъ приношеній вѣрующихъ; она обыкновенно устроялась по совершеніи таинства Евхаристіи. Яства для вечери любви предварительно освящались во время богослуженія. Они состояли обычно изъ овощей, рыбы, мясныхъ и мучныхъ кушаній; вино такъ же не исключалось изъ приношеній. Вечеря любви обыкновенно открывалась молитвою и омовеніемъ рукъ; во время оной пѣлись псалмы и др. священныя пѣсни, читались и объяснялись мѣста изъ св. Писанія, а при окончаніи оной дѣлался денежный сборъ, для бѣдныхъ вдовъ, сиротъ и прочихъ несчастныхъ. Все заканчивалось молитвою и братскими цѣлованіями. Нужно замѣтить, что явные грѣшники и тѣ, которые подвергались публичному покаянію, а такъ же и оглашенные, не допускались къ участію въ вечерѣ любви. Вечери любви по крайней мѣрѣ въ началѣ были очень распространены, особенно въ Іерусалимѣ, Троадѣ, Коринѳѣ и др.

Вечеря тайная (Іоан. 13, 2, 4. 1 Кор. 11, 20)—вечеря, совершенная Господомъ въ Іерусалимѣ предъ Своими страданіями, на которой Онъ установилъ св. таинство причащенія. Въ свящ. Писаніи называется вечерею Господнею (1 Кор. 11, 20), трапезою Господнею (1 Кор. 10, 21), пріобщеніемъ Тѣла и Крови Господней (1 Кор. 10, 16), преломленіемъ хлѣба (Дѣян. 2. 42). Въ первенствующей Церкви ей усвоено названіе Евхаристіи. Учрежденію таинствъ, причащенія предшествовало омовеніе Господомъ ногъ Его ученикамъ (Іоан. 13, 21 — 32), послѣ чего произошло и самое установленіе таинства.

Воскресеніе мертвыхъ всеобщее, будущее воскресеніе имѣетъ быть при концѣ видимаго сего міра, который преобразится посредствомъ огня, оно будетъ состоять въ томъ, что души умершихъ опять соединятся съ прежними тѣлами и будутъ духовны и безсмертны. До всеобщаго воскресенія души праведныхъ находятся въ покоѣ и предначатіи вѣчнаго блаженства, а души грѣшниковъ въ предначатіи вѣчнаго мученія. Впрочемъ душамъ умершихъ въ вѣрѣ, но не принесшихъ плодовъ достойныхъ покаянія, могутъ помогать молитвы, милостыни за нихъ живыхъ, а наипаче приношенія за нихъ безкровной жертвы Тѣла и Крови Христовой.

Воскрилія одеждъ (Мѳ. 3, 25), состояли изъ пурпурно-голубыхъ кистей на четырехъ концахъ верхней одежды; по предписанію закона Моисеева (Числ. 15, 37), они должны были напоминать заповѣди Господни. Фарисеи думали, что чѣмъ шире ихъ воскрилія, тѣмъ виднѣе для народа ихъ благочестіе. Прикосновеніе съ вѣрою къ этимъ кистямъ одежды Іисусовой кровоточивой женщины исцѣлило ея болѣзнь (Мѳ. 9, 20). У персовъ, по свидѣтельству путешественниковъ, и въ настоящее время кисти, пришиваемыя къ верхнему платью, служатъ выраженіемъ благочестія имѣющихъ означенныя кисти.

Вѣчная жизнь или жизнь будущаго вѣка—это такая жизнь, которая будетъ послѣ воскресенія мертвыхъ и всеобщаго суда Божія. Для вѣрующихъ, любящихъ Бога и дѣлающихъ добро, она будетъ столь блаженна, что теперь мы сего блаженства и вообразить не можемъ (1 Іоан. 3, 2), а не вѣрующіе и беззаконные будутъ преданы вѣчной смерти или, иначе сказать, вѣчному огню, вѣчному мученію вмѣстѣ съ діаволомъ (Откр. 20, 15; Мѳ. 25, 41. 49; Мрк. 9, 47, 48 и др.).

(Библ энциклопед. архимандр. Никифора. Москва, 1891 г. стр. 139).

Геенна (съ Евр. долина Генномъ)—названіе глубокаго и узкаго оврага на южной сторонѣ Іерусалима, въ которомъ, при Ахазѣ, идолопоклонствующіе іудеи сожигали своихъ дѣтей въ честь идола Молоха, при игрѣ на музыкальныхъ инструментахъ, съ тѣмъ, чтобы заглушить ихъ жалобные вопли (см. Тофетъ) (II Пар. 28, 3. Іер. 7, 31). Царь Іосія, истребляя идолопоклонство, осквернилъ это мѣсто, — въ него стали выбрасывать городскія нечистоты, кости человѣческія, трупы казненныхъ преступниковъ и павшихъ животныхъ. Для уничтоженія зловонія и предохраненія города отъ заразы, въ этой долинѣ постоянно горѣлъ огонь (Ис. 66, 24; Марк. 11, 43—48), и потому это мѣсто впослѣдствіи называлось геенною огненною, и стало мѣстомъ ужаса и отвращенія для израильтянъ. Въ позднѣйшее время этотъ оврагъ сдѣлался символомъ вѣчнаго мученія, гдѣ червь не умираетъ и огонь не угасаетъ (Марк. 9, 44). Въ этомъ смыслѣ слово геенна употребляется постоянно Господомъ или одно, или съ прибавленіемъ: огненная (Мѳ. 5, 29, 30; 10, 28; Мр. 9, 43—45; Лк. 12, 6; Мѳ. 5, 22; 18, 9; Мр. 9, 47; Іак. 3, 6).

Гостепріимство (Быт. 18, 1 и далѣе; Втор. 10, 17 — 19; Евр. 13 и пр.) — добродѣтель весьма распространенная въ древности даже между грубыми и необразованными народами, но особенно она цѣнилась въ избранномъ народѣ Божіемъ. Прекраснѣйшіе образцы оной видимъ въ исторіи Авраама, удостоившагося однажды чести принять подъ видомъ странниковъ Господа и двухъ ангеловъ (Быт. 13, 1 — 8); племянникъ Авраамовъ, Лотъ, оказалъ гостепріимство проходящимъ странникамъ, которые также были ангелы (Быт. 19, 1—3); Іофоръ, священникъ Мадіамскій, радушно принялъ въ домъ свой Моисея (Исх. 2, 20). Іовъ, въ оправданіе своей непорочности, говорилъ о гостепріимствѣ, какъ о добродѣтели, которую онъ неуклонно исполнялъ: «странникъ не ночевалъ на улицѣ; двери мои я отворялъ прохожему» (Іовъ 31, 32). Добродѣтель гостепріимства особенно заповѣдывается въ Н. З., именно Самъ Господь Іисусъ Христосъ говоритъ: «кто напоитъ одного изъ малыхъ сихъ только чашею холодной воды во имя ученика, не потеряетъ награды своей (Мѳ. 25, 43). Поэтому холодность гостепріимства отождествляется Господомъ съ холодностью къ Нему Самому: «Странникомъ былъ, говоритъ Онъ, и не приняли Меня, нагъ былъ и не одѣли Меня», боленъ и въ темницѣ и не посѣтили Меня (Мѳ. 25, 43). Апостолы прямо внушаютъ вѣрнымъ эту добродѣтель (Рим. 12, 13); Тимоѳ. 1, 3, 2; Тит. 1, 8; и въ 1 Посл. св. апостола Петра (4, 9). Принимать странниковъ и омывать ноги святыхъ, по словамъ ап. Павла (1 Тим. 5, 10), есть одно изъ существенныхъ качествъ, требуемыхъ отъ вдовицы, для внесенія ея въ списокъ вдовъ, назначаемыхъ на служеніе Церкви. Примѣръ милосерднаго самарянина, представляя собою приложеніе основной заповѣди христіанства: «любить ближняго, какъ самого себя» будетъ служить для всѣхъ временъ, образцомъ христіанскаго человѣколюбія и христіанства. На востокѣ и доселѣ высоко цѣнится гостепріимство, особенно между арабами и даже хищниками-бедуинами.

Грѣхъ (преступленіе закона)—есть беззаконіе (1 Іоан. 3, 4); онъ перешелъ къ человѣку отъ діавола, прельстившаго Адама и Еву и склонившаго ихъ преступить запо-

вѣдь Божію. Отъ грѣха Адамова произошли проклятіе и смерть.

Дань, подать, пошлина. У евреевъ были пошлины двоякаго рода: церковныя и гражданскія. По іудейскому закону (Исх. 30, 13—15), каждый израильтянинъ свыше 20 лѣтъ обязывался ежегодно давать десятину на храмъ, какъ выкупъ за свою душу. Этотъ законъ и послѣ Вавилонскаго плѣна простирался на всѣхъ іудеевъ, живущихъ и внѣ Палестины. Со временъ царей у евреевъ являются налоги гражданскіе. Во время Соломона подати были до того тяжелы, что народъ просилъ сына его Равоама сложить часть податей. Не получивъ отъ Равоама удовлетворенія своей просьбы, іудеи раздѣлились на два царства—іудейское и израильское. По завоеваніи Іудеи римлянами, Евреи должны были платить подать римлянамъ, чрезъ своихъ туземныхъ правителей. При Квиринiѣ сдѣлана была перепись всѣхъ имѣній (Дѣян. 5, 37), для наложенія поземельной подати. Пошлины съ торговли, по дорогамъ, морскимъ гаванямъ отдавались на откупъ, причемъ происходило много угнетеній, вызывавшихъ ропотъ въ народѣ. Господь и апостолы внушали вѣрующимъ въ точности исполнять всѣ гражданскія обязанности, въ томъ числѣ и внесеніе податей: отдавайте Кесарево Кесарю, а Божіе Богу (Мѳ. 12, 21), отдавайте всякому должное: кому оброкъ — оброкъ, кому страхъ—страхъ (Римлян. 13, 7). Самъ Господь въ бесѣдѣ съ ап. Петромъ показалъ ему, что хотя Онъ, какъ Сынъ Божій, и можетъ быть освобожденъ отъ внесенія подати, но дабы предупредить всякое недоразумѣніе въ народѣ со стороны сборщиковъ, сотворилъ чудо, а именно: приказалъ ап. Петру идти на море и закинуть уду. Ап. Петръ пошелъ и во рту у пойманной рыбы нашелъ статиръ (четыре драхмы) и заплатилъ дань, какъ за Господа, такъ и за себя (Мѳ. 17, 24).

День воскресный (Апок. 1, 10), празднуется со временъ Воскресенія Христова. Въ кн. Дѣян. упоминается о собраніи учениковъ, т. е. христіанъ, во едину отъ суботъ, т. е. въ первый день недѣли, или воскресный, для преломленія хлѣба, т. е. для совершенія таинства Евхаристіи (Дѣян. 20, 7). У Апост. св. Іоанна, такъ же упоминается день недѣльный или воскресный (Апок. 1, 10).

Діаконъ (слово греческое, значущее служитель.—Филип. 1, 1, Тим. 3, 8 — 12) называется такъ потому, что обязанность діакона— служить при таинствахъ. Діаконство — низшая степень священства, учрежденная еще въ апостольскія времена. Избраніе и рукоположеніе апостолами первыхъ семи діаконовъ— Стефана, Филиппа, Прохора и Никанора, Тимона, Пармена и Николая подробно описано въ книгѣ Дѣяній (6, 1 — 7). Первоначально должность діакона состояла въ служеніи при трапезѣ, въ попеченіи о содержаніи бѣдныхъ и больныхъ; а потомъ они служили при совершеніи таинствъ, при отправленіи общественнаго богослуженія и вообще были помощниками епископовъ и пресвитеровъ въ ихъ служеніи. Они могли даже учить и проповѣдывать Евангеліе, какъ то видно изъ примѣровъ Стефана и Филиппа (Дѣян. 6, 8 — 10; 8, 5 — 8 и др.). Нравственныя качества, требуемыя отъ діаконовъ и ихъ женъ, ап. Павелъ подробно изображаетъ въ 1 посланіи къ Тимоѳею (3, 8—13).

Дни рожденія. Обычай праздновать дни рожденія у евреевъ велся съ глубокой древности (Быт. 40, 20). Въ кн. Іова (1, 4) мы читаемъ, что сыновья его праздновали каждый день свой, т. е. день своего рожденія. Въ Персіи, равно какъ въ Египтѣ, дни рожденія праздновались съ особенною торжественностью и пиршествами. Каждый египтянинъ и персъ придавалъ особенное значеніе дню и даже часу своего рожденія.

Драконъ (Втор. 32, 33). Трудно рѣшить, какое животное должно разумѣть подъ этимъ названіемъ. Возможно, что это есть родовое названіе, означающее извѣстный классъ животныхъ, различающихся между собою какою-либо общею характеристическою чертою, и однако изъ кн. Пл. Іер. (4, 3) и Мих. (1, 8) явствуетъ, что подъ этимъ названіемъ разумѣется какое-то особое животное, которое воетъ, подаетъ сосцы и кормитъ своихъ дѣтенышей. Впрочемъ, въ послѣдней цитатѣ оно на русскомъ переводится словомъ шакалъ. Слово, переведенное у Пр. Исаіи (27, 1) левіаѳаномъ, змѣемъ изгибающимся, чудовищемъ морскимъ, переводится въ кн. Бытія (1, 21) словами «большая рыба», у Іова (7, 12) морскимъ чудовищемъ, въ кн. Исходъ (7, 9) змѣемъ и въ кн. Втор. (33, 33) дракономъ. Вообще же здѣсь должно замѣтить, что у Грековъ и Римлянъ подъ дракономъ разумѣлась большая и страшная змѣя, чудовище необыкновенной силы, величины, ядовитости, съ крыльями и пастью, изрыгающею пламя, и обитающая то въ моряхъ, то на сушѣ и особенно въ пустыняхъ. Въ н. з. въ Апокалипсисѣ (12, 3; 13, 11) подъ большимъ дракономъ, изображаемымъ крылатымъ, съ 7-ю головами и 10-ю рогами, съ чрезвычайно большимъ хвостомъ, — разумѣется сатана, змій древній, діаволъ, по объясненію самой же этой книги.

Духоборцы. Основателемъ этой секты былъ начитанный казакъ Силуанъ Колесниковъ, жившій въ с. Никольскомъ, Екатеринослав.

губ. (1775—85 гг.), а распространителемъ —Иларіонъ Побирохинъ, богатый торговецъ шерстью, однодворецъ с. Горѣлова, Тамбов. губ., и Савелій Капустинъ, отставной капралъ гвардіи, имѣвшій громадное вліяніе на сектантовъ.

Душа человѣческая. Сотворивъ перваго человѣка Адама изъ земли, Богъ вдунулъ въ него дыханіе жизни, т. е. далъ душу, существо духовное и безсмертное (Быт. 1, 26, 27). По смерти человѣка душа возвращается къ Богу, Который далъ ее (Еккл. 12, 7).

Дьяволъ (съ греческаго клеветникъ, обольститель). Злые ангелы, по своему коварству и старанію обольстить людей и внушить имъ ложныя мысли и злыя желанія, называются діаволами. Вашъ отецъ діаволъ, говорилъ Господь невѣрующимъ Іудеямъ, и вы хотите исполнить похоти отца своего. Онъ былъ человѣкоубійца изъ начала и не устоялъ въ истинѣ; ибо нѣтъ въ немъ истины. Когда говоритъ онъ ложь, говоритъ свое, ибо онъ ложь и отецъ лжи (Іоан. 6, 70; 8, 44; 1 Іоан. 3, 10).

Едемъ (пріятность, сладость,—Быт. 2, 8)—страна въ Азіи, въ которой былъ насажденъ Самимъ Богомъ Едемскій Садъ (рай) для жительства первыхъ человѣковъ и которая находилась на Востокѣ. Означенное слово вообще употребляется также и для означенія всякой мѣстности, замѣчательной по своей красотѣ и плодородію. Положеніе Едемскаго Сада въ настоящее время опредѣлить въ точности очень трудно. Указывая на оное, свящ. бытописаніе упоминаетъ о рѣкѣ, вытекавшей изъ Едема для орошенія рая и раздѣлявшейся потомъ на четыре рѣки, именно: Фисонъ, Гихонъ (Геонъ), Хиддекелъ (Тигръ) и Евфратъ (Быт. 2, 10—14). Послѣднія двѣ рѣки извѣстны, а первыя составляютъ предметъ самыхъ разнорѣчивыхъ догадокъ и предположеній. Не находя соотвѣтствующихъ имъ рѣкъ на землѣ, иные переносили Едемъ на небо, другіе давали ему аллегорическое значеніе; нѣкоторые полагали Едемъ то въ Африкѣ (Ефіопіи и Абиссиніи), то въ Арменіи и на Кавказѣ, то въ Сиріи и Палестинѣ, то въ Месопотаміи и Вавилонѣ, и искали его въ Индіи въ долинахъ Гималая и островѣ Цейлонѣ. Но всѣ эти однѣ догадки и предположенія; остается вѣрнымъ только то, что страна Едемская и рай находились въ мѣстности, лежащей близъ рѣкъ Тигра и Евфрата. У различныхъ народовъ, даже у язычниковъ, хранится и хранилось много различныхъ преданій объ Едемѣ и блаженствѣ людей, наслаждавшихся въ немъ. «Вскорѣ послѣ сотворенія человѣка, воспѣваетъ Гезіодъ, начался золотой вѣкъ, безцѣнный даръ безсмертныхъ, признавшихъ Крона своимъ владыкою. Человѣческій родъ велъ тогда жизнь боговъ, свободную отъ мучительныхъ заботъ, чуждую труда и печалей. Старость была незнакома людямъ, болѣзненныя явленія тоже. Когда наступалъ смертный часъ, то смерть принимала на себя успокоительный видъ сна, и никакихъ ужасовъ въ минуту разлученія души съ тѣломъ не существовало. Люди наслаждались полнымъ блаженствомъ; плоды земные произростали въ обиліи и самыхъ разнообразныхъ видахъ. Царствовалъ всеобщій миръ и его постоянными спутниками были счастіе и наслажденіе». Человѣческій родъ всегда имѣлъ нѣкоторое смутное представленіе о томъ счастіи, котораго онъ лишился чрезъ грѣхъ своего прародителя Адама, всегда хранилъ въ душѣ нѣкоторое стремленіе къ возврату этого первобытнаго блаженства, но не уготовляется ли всѣмъ вѣрующимъ во Христа и дѣлающимъ добро высшій, особенный Едемъ, много превосходящій тотъ, который процвѣталъ нѣкогда на востокѣ? Не имѣютъ ли они всѣ наслѣдовать въ будущей жизни наслѣдіе нетлѣнное, непорочное, навѣки не отпадающее!

Епископъ (блюститель, надзиратель)—одна изъ необходимыхъ степеней священства, первая и высшая, такъ какъ епископъ не только совершаетъ таинства, но имѣетъ власть и другимъ чрезъ рукоположеніе преподавать благодатный даръ совершать оныя. Объ епископской власти пишетъ Ап. Павелъ Титу: для того я оставилъ тебя въ Критѣ, чтобы ты совершилъ недоконченное и поставилъ по всѣмъ городамъ пресвитеровъ (Тит. 1, 5), и Тимоѳею: рукъ ни на кого не возлагай поспѣшно (1 Тим. 5, 22). Изъ исторіи Церкви видно, что первымъ епископомъ въ Іерусалимской церкви былъ Іаковъ, въ Римской — Линъ, въ Антіохійской — Евдокій, въ Смирнской — Поликарпъ, въ Ефесской—Тимоѳей и пр. Въ Апокалипсисѣ каждой изъ семи Малоазіатскихъ церквей усвоется епископъ подъ именемъ ангела (21 и др.). Рукоположеніе во епископа въ Христіанской Православной Церкви совершается нѣсколькими епископами на литургіи, предъ чтеніемъ апостола, съ разложеніемъ разогнутаго Евангелія письменами на главу рукополагаемаго.

Ересь (отъ греческаго слова—отдѣленіе раздѣленіе, секта,—Дѣян. 15, 17; 3 Петр. 2, 10) по ученію Православной Церкви состоитъ въ томъ, что люди къ ученію вѣры примѣшиваютъ мнѣнія, противныя Божественной истинѣ: таково напр. было ложное ученіе Арія, который нечестиво мыслилъ о Сынѣ Божіемъ, Македонія, мыслившаго нечестиво о Св. Духѣ, Несторія, Симона волхва, почитаемаго вообще патріархомъ гностиковъ,

иконоборцевъ, монофизитовъ и многихъ другихъ еретиковъ. Впрочемъ, слово ересь вообще имѣетъ обширное значеніе, но всегда почти принимается въ дурномъ смыслѣ, именно: оно означаетъ то религіозныя партіи между іудеями, какъ напр. фарисеевъ и саддукеевъ (Дѣян. 5, 17. 15, 5. 26, 5), то различныя религіозныя партіи въ христіанскомъ обществѣ (1 Кор. 11, 19. Гал. 5, 20), то ереси въ собственномъ смыслѣ, т. е. произвольныя извращенія христіанской истины (2 Петр. 2, 1). Извѣстныя ереси въ Русской церкви были слѣдующія: богомиловъ (въ X вѣкѣ), волхвовъ (въ XII вѣкѣ), жидовствующихъ (въ XV вѣкѣ), Башкина и Косаго (въ XVI вѣкѣ), старообрядчество и расколъ съ его различными вѣтвями (въ XVII вѣкѣ), Тверитинова, хлыстовъ и др. (XVIII в.), скопцовъ, молоканъ штундистовъ, пашковцевъ и др. (XVIII и XIX в.). Возникновеніе ересей въ Церкви началось очень рано: оно современно первымъ провозвѣстникамъ истинъ Евангелія—св. апостоламъ. Борьба съ сектантствомъ — это удѣлъ Церкви, предсказанный ей Господомъ во время Его земной жизни и многократно повторенный св. апостолами. Когда Господь предостерегалъ Своихъ послѣдователей отъ лжепророковъ (Мат. 24, 11; Мар. 13, 22), которые внесутъ въ общество христіанъ многіе соблазны, то кого другого Онъ разумѣлъ, какъ не еретиковъ, проповѣдниковъ разныхъ сектантскихъ заблужденій, возбуждающихъ соблазны въ Церкви, которыхъ въ другомъ мѣстѣ (Іоан. 10, 12) Онъ назвалъ хищными волками, врывающимися въ стадо (Церковь) и похищающими изъ него овецъ. Апостолъ Павелъ предостерегаетъ пресвитеровъ Ефесской Церкви отъ тѣхъ же *хищныхъ волковъ*, проповѣдниковъ еретическихъ заблужденій, въ слѣдующихъ трогательныхъ словахъ: «внимайте себѣ и всему стаду, въ которомъ Духъ Святый поставилъ васъ блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога, которую Онъ пріобрѣлъ Себѣ Кровію Своею, ибо я знаю, что, по отшествіи моемъ, войдутъ къ вамъ лютые волки, не щадящіе стада; и изъ васъ самихъ возстанутъ люди, которые будутъ говорить превратно, дабы увлечь учениковъ за собою» (Дѣян. 20, 28—30). О томъ же предупреждали христіанъ и другіе апостолы (см. 2 Петр. 2, 1).

Жидовствующихъ ересь занесена была въ Россію изъ Литвы и была смѣсью іудейства съ христіанствомъ. Ее принесъ въ Новгородъ, въ XV вѣкѣ, кіевскій еврей Схарія, образованный по своему времени человѣкъ, знакомый съ астрологіей и кабаллистикой. Ученіе жидовствующихъ состояло въ раціоналистическомъ отрицаніи догматовъ о Троицѣ, Божествѣ І. Христа и искупленіи, въ предпочтеніи ветхаго завѣта новому, отрицаніи писаній отеческихъ, почитанія св. мощей и иконъ, церковной обрядности и таинствъ, отверженіи монашества, какъ образа жизни будто бы противнаго природѣ.

Законникъ (Мѳ. 22, 35, Лук. 7, 30). Законоучители (Лук. 4, 17) составляли классъ лицъ, посвятившихъ себя изученію и истолкованію іудейскаго закона. На нихъ же, повидимому, лежала обязанность переписывать законъ и во многихъ случаяхъ рѣшать вопросы, касающіеся закона, посему-то они называются книжниками (1 Ездр. 7, 6—11). Многіе изъ законниковъ состояли членами Синедріона. Ихъ вліяніе на народъ было очень велико и они часто упоминаются подъ названіемъ книжниковъ вмѣстѣ съ первосвященниками и старѣйшинами народа іудейскаго. Изъ сихъ іудейскихъ ученыхъ были люди, конечно, достойные всякаго уваженія, какъ напр. Ездра книжникъ, Гамаліилъ законоучитель, или Никодимъ учитель Израилевъ, но большинство изъ нихъ были привязаны къ однимъ преданіямъ, не понимали духа закона и ложно толковали его, были слѣпыми вождями народа, и потому Господь Спаситель такъ часто и такъ сильно обличалъ ихъ (Мѳ. V гл. 23).

Законы о преступленіяхъ противъ религіи.

Извлеченіе изъ Высочайше утвержденнаго 22 марта 1903 года „Уголовнаго Уложенія“ Гл. II.

73. Виновный: въ возложеніи хулы на славимаго въ единосущной Троицѣ Бога, на Пречистую Владычицу нашу Богородицу и Присно-Дѣву Марію, на Безплотныя Силы Небесныя или на Святыхъ Угодниковъ Божіихъ; въ поруганіи дѣйствіемъ или въ поношеніи Святыхъ Таинствъ, Святаго Креста, Святыхъ мощей, Святыхъ иконъ или другихъ предметовъ, почитаемыхъ православною или иною христіанскою церковью священными (приложеніе 1); въ поношеніи Священнаго Писанія, или церкви православной и ея догматовъ, или вообще вѣры христіанской,

за сіе богохуленіе или оскорбленіе святыни наказывается:

если оно учинено:

1) при отправленіи общественнаго богослуженія или въ церкви:

срочною каторгою или ссылкою на поселеніе;

2) въ часовнѣ или христіанскомъ молитвенномъ домѣ, или публично, или въ распространенныхъ или публично выставленныхъ произведеніи печати, письмѣ или изображеніи:

ссылкою на поселеніе;

3) съ цѣлью произвести соблазнъ между присутствовавшими:

заключеніемъ въ исправительномъ домѣ на срокъ не свыше трехъ лѣтъ или заключеніемъ въ крѣпости на срокъ не свыше трехъ лѣтъ.

Если же богохуленіе или оскорбленіе святыни учинено хотя и при условіяхъ, сею статьею указанныхъ, но по неразумію, невѣжеству или въ состояніи опьяненія, то виновный наказывается:

арестомъ.

74. Виновный:

1) въ поношеніи установленій или обрядовъ церкви православной или вообще христіанства;

2) въ поруганіи дѣйствіемъ или въ поношеніи предметовъ, употребленіемъ при православномъ или иномъ христіанскомъ богослуженіи освященныхъ (приложеніе II);

3) въ непристойной насмѣшкѣ надъ священными предметами или предметами вѣрованій, въ статьѣ 73 поименованными,

за сіе кощунство наказывается:

если оно учинено:

1) при отправленіи общественнаго богослуженія или въ церкви:

заключеніемъ въ тюрьмѣ на срокъ не ниже шести мѣсяцевъ;

2) въ часовнѣ или христіанскомъ молитвенномъ домѣ, или публично, или въ распространенныхъ или публично выставленныхъ произведеніи печати, письмѣ или изображеніи:

заключеніемъ въ тюрьмѣ:

3) съ цѣлью произвести соблазнъ между присутствующими:

заключеніемъ въ тюрьмѣ на срокъ не свыше шести мѣсяцевъ.

Если же кощунство учинено хотя и при условіяхъ, сею статьею указанныхъ, но по неразумію, невѣжеству или въ состояніи опьяненія, то виновный наказывается:

арестомъ на срокъ не свыше мѣсяцевъ.

75. Виновный въ непристойномъ крикѣ, шумѣ, или иномъ безчинствѣ, препятствующемъ отправленію общественнаго христіанскаго богослуженія или учиненномъ въ церкви, часовнѣ или христіанскомъ молитвенномъ домѣ, наказывается:

арестомъ на срокъ не свыше трехъ мѣсяцевъ.

Если вслѣдствіе такого безчинства прервалось богослуженіе или если такое безчинство учинено толпою, то виновный наказывается:

арестомъ.

Если указанное въ первой части сей статьи безчинство учинено съ цѣлью помѣшать отправленію богослуженія, то виновный наказывается:

заключеніемъ въ тюрьмѣ.

Если же вслѣдствіе безчинства съ цѣлью помѣшать отправленію богослуженія прервалось богослуженіе или такое безчинство учинено толпою, то виновный наказывается:

заключеніемъ въ тюрьмѣ на срокъ не ниже шести мѣсяцевъ.

76. Виновный въ поношеніи признаннаго въ Россіи не христіанскаго вѣроисповѣданія или въ поруганіи дѣйствіемъ или въ поношеніи предмета религіознаго чествованія этого вѣроисповѣданія, если сіе поношеніе или поруганіе учинено въ молитвенномъ домѣ не христіанскаго вѣроисповѣданія или при публичномъ совершеніи установленнаго этимъ вѣроисповѣданіемъ общественнаго религіознаго служенія, наказывается:

арестомъ.

Если такое поношеніе или поруганіе учинено по неразумію, невѣжеству или въ состояніи опьяненія, то виновный наказывается:

арестомъ на срокъ не свыше одного мѣсяца или денежною пенею не свыше ста рублей.

77. Виновный въ непристойномъ крикѣ, шумѣ или иномъ безчинствѣ, вслѣдствіе учиненія коего прервалось общественное религіозное служеніе признаннаго въ Россіи нехристіанскаго вѣроисповѣданія, если сіе безчинство учинено публично, или въ молитвенномъ домѣ такого вѣроисповѣданія, наказывается:

арестомъ на срокъ не свыше трехъ мѣсяцевъ.

78. Виновный въ погребеніи христіанина безъ христіанскаго обряда, если для исполненія этого обряда приглашеніе духовнаго лица подлежащаго вѣроисповѣданія не представляло особаго затрудненія, наказывается:

арестомъ на срокъ не свыше трехъ мѣсяцевъ.

79. Виновный въ похищеніи или въ поруганіи дѣйствіемъ умершаго, преданнаго или не преданнаго землѣ, наказывается:

заключеніемъ въ исправительномъ домѣ на срокъ не свыше трехъ лѣтъ.

Если при этомъ виновнымъ учинено надъ умершимъ оскорбляющее нравственность дѣйствіе, то онъ наказывается:

заключеніемъ въ исправительномъ домѣ на срокъ не ниже трехъ лѣтъ.

Если же указанныя въ сей статьѣ дѣянія учинены по суевѣрію, неразумію, невѣжеству или въ состояніи опьяненія, то виновный наказывается:

заключеніемъ въ тюрьмѣ на срокъ не свыше шести мѣсяцевъ.

80. Виновный:

1) въ принужденіи, посредствомъ насилія надъ личностью или наказуемой угрозы къ совершенію богослуженія или обряда, воспрещенныхъ, или недозволенныхъ правилами вѣроисповѣданія, къ коему принадлежитъ

принуждаемый, или къ участію въ такомъ богослуженіи или обрядѣ;

2) въ воспрепятствованіи, посредствомъ насилія надъ личностью или наказуемой угрозы, совершенію богослуженія или обряда, установленныхъ правилами признаннаго въ Россіи вѣроисповѣданія, къ коему принадлежитъ принуждаемый, или участію въ такомъ богослуженіи или обрядѣ наказывается:

заключеніемъ въ тюрьмѣ.

Если сіе принужденіе или воспрепятствованіе учинено по отношенію къ священнослужителю христіанскаго вѣроисповѣданія или духовному лицу нехристіанскаго вѣроисповѣданія, то виновный наказывается:

заключеніемъ въ тюрьмѣ на срокъ не ниже трехъ мѣсяцевъ.

81. Лицо нехристіанскаго вѣроисповѣданія, воспрепятствовавшее, хотя и безъ насилія надъ личностью или наказуемой угрозы, христіанину, находящемуся у него въ услуженіи, въ обученіи ремеслу или на работѣ, исполнить религіозную обязанность его вѣроисповѣданія или участвовать въ установленномъ симъ вѣроисповѣданіемъ чествованіи воскреснаго или иного праздничнаго дня, наказывается:

денежною пенею не свыше пятидесяти рублей.

82. Виновный въ томъ, что посредствомъ злоупотребленія властью, принужденія, обольщенія обѣщаніемъ выгодъ или обмана совратилъ христіанина въ вѣру нехристіанскую, наказывается:

заключеніемъ въ исправительномъ домѣ на срокъ не свыше трехъ лѣтъ или заключеніемъ въ крѣпости на срокъ не свыше трехъ лѣтъ.

Если же совращеніе учинено посредствомъ насилія надъ личностью или наказуемой угрозы, то виновный въ совращеніи наказывается:

каторгою на срокъ не свыше шести лѣтъ или ссылкою на поселеніе.

83. Виновный въ томъ, что, посредствомъ злоупотребленія властью, принужденія, обольщенія обѣщаніемъ выгодъ или обмана, совратилъ православнаго въ иное христіанское вѣроисповѣданіе, наказывается:

заключеніемъ въ крѣпости на срокъ не свыше трехъ лѣтъ.

Если же совращеніе учинено посредствомъ насилія надъ личностью или наказуемой угрозы, то виновный въ совращеніи наказывается:

ссылкою на поселеніе.

84. Виновный въ томъ, что, посредствомъ злоупотребленія властью, принужденія, обольщенія обѣщаніемъ выгодъ или обмана, совратилъ православнаго въ существующія или во вновь *проповѣдываемыя расколоученіе* или секту, наказывается:

ссылкою на поселеніе.

Если такое совращеніе учинено посредствомъ насилія надъ личностью или наказуемой угрозы, то виновный въ совращеніи наказывается:

каторгою на срокъ не свыше шести лѣтъ или ссылкою на поселеніе.

Если послѣдовало совращеніе въ такое расколоученіе или секту, принадлежность къ коимъ соединена съ изувѣрнымъ посягательствомъ на жизнь свою или другихъ, или съ оскопленіемъ себя или другихъ, или съ явно безнравственными дѣйствіями, то виновный въ совращеніи наказывается:

ссылкою на поселеніе въ особо предназначенныя для сихъ осужденныхъ мѣстности.

Если же такое совращеніе учинено посредствомъ насилія надъ личностью или наказуемой угрозы, то виновный въ совращеніи наказывается:

каторгою на срокъ не свыше восьми лѣтъ.

Симъ же наказаніямъ и на сихъ же основаніяхъ подлежитъ послѣдователь скопчества или иного означеннаго выше изувѣрнаго ученія, виновный въ совращеніи въ свое ученіе лица инославнаго христіанскаго или нехристіанскаго вѣроисповѣданія.

85. Виновный въ оскопленіи, съ согласія на то оскопляемаго, принадлежащаго къ скопческой ереси или хотя къ ней и не принадлежащаго, но съ цѣлью совращенія въ оную наказывается:

каторгою на срокъ не свыше шести лѣтъ.

Если оскопленіе учинено посредствомъ насилія надъ личностью или наказуемой угрозы, то виновный въ оскопленіи наказывается:

каторгою на срокъ не свыше десяти лѣтъ.

86. Магометанинъ, еврей или язычникъ, виновный въ томъ, что, посредствомъ злоупотребленія властью, принужденія, обольщенія обѣщаніемъ выгодъ или обмана, совратилъ инородца русскаго подданнаго нехристіанскаго вѣроисповѣданія въ другую нехристіанскую вѣру, наказывается:

заключеніемъ въ тюрьмѣ на срокъ не свыше трехъ мѣсяцевъ.

87. Виновный въ томъ, что, посредствомъ насилія надъ личностью или наказуемой угрозы, совратилъ изъ одного вѣроисповѣданія въ другое, если не подлежитъ наказанію по статьямъ 82—84, наказывается:

заключеніемъ въ исправительномъ домѣ на срокъ не свыше трехъ лѣтъ.

88. Родитель или опекунъ, обязанный по закону воспитывать своего или находящагося подъ его опекою, не достигшаго четырнадцати лѣтъ, малолѣтняго въ правилахъ христіанской вѣры, виновный въ ученіи

надъ нимъ религіозныхъ обрядовъ нехристіанскаго вѣроисповѣданія, наказывается:

заключеніемъ въ крѣпости на срокъ не свыше трехъ лѣтъ.

89. Родитель или опекунъ, обязанный по закону воспитывать своего или находящагося подъ его опекою, не достигшаго четырнадцати лѣтъ, малолѣтняго въ правилахъ православной вѣры, виновный въ крещеніи или приведеніи его къ инымъ таинствамъ другого христіанскаго вѣроисповѣданія, наказывается:

заключеніемъ въ крѣпости на срокъ не свыше одного года.

90. Виновный въ произнесеніи или чтеніи, публично, проповѣди, рѣчи или сочиненія или въ распространеніи или публичномъ выставленіи сочиненія или изображенія, возбуждающихъ къ переходу православныхъ въ иное вѣроисповѣданіе или въ расколоученіе или секту, если сіи дѣянія учинены съ цѣлью совращенія православныхъ, наказывается:

заключеніемъ въ крѣпости на срокъ не свыше одного года или арестомъ.

91. Раскольникъ или сектантъ, виновный въ совершеніи по своимъ обрядамъ крещенія или иной духовной требы, знаменующей принятіе въ расколъ или секту, надъ лицомъ завѣдомо православнымъ или подлежащимъ крещенію по правиламъ церкви православной, если не подлежитъ наказанію за совращеніе, наказывается:

арестомъ.

Сему же наказанію подлежитъ раскольникъ или сектантъ, виновный въ совершеніи иной духовной требы надъ лицомъ, завѣдомо во время ея совершенія исповѣдывающимъ вѣру православную.

92. Виновный въ публичномъ оказательствѣ раскола, закономъ воспрещенномъ, наказывается:

денежною пенею не свыше трехсотъ рублей.

93. Духовное лицо инославнаго христіанскаго вѣроисповѣданія, виновное:

1) въ совершеніи по своимъ обрядамъ надъ завѣдомо православнымъ конфирмаціи, мѵропомазанія или иного священнодѣйствія, знаменующаго принятіе въ инославную христіанскую вѣру, или въ совершеніи по своимъ обрядамъ или въ допущеніи крещенія ребенка, завѣдомо подлежащаго крещенію по правиламъ вѣры православной;

2) въ допущеніи къ исповѣди завѣдомо православнаго, или въ причащеніи его, или въ совершеніи надъ нимъ елеосвященія по обряду своего вѣроисповѣданія;

3) въ преподаваніи катехизиса своего вѣроисповѣданія не достигшему совершеннолѣтія лицу завѣдомо православнаго исповѣданія;

4) въ совершеніи брака иновѣрца съ лицомъ завѣдомо православнаго исповѣданія, прежде совершенія брака православнымъ священникомъ, наказывается:

денежною пенею не свыше трехсотъ рублей.

Сверхъ того, виновный въ случаѣ, пунктомъ первымъ сей статьи указанномъ, удаляется отъ церковной должности на время отъ трехъ мѣсяцевъ до одного года, а при повтореніи — на время отъ одного года до трехъ лѣтъ или навсегда; въ случаяхъ повторенія проступковъ, пунктами вторымъ или третьимъ сей статьи указанныхъ,—на время отъ трехъ мѣсяцевъ до одного года, а въ случаѣ повторенія проступка, пунктомъ четвертымъ сей статьи указаннаго, — на время отъ трехъ до шести мѣсяцевъ.

94. Духовное лицо инославнаго христіанскаго вѣроисповѣданія, виновное:

1) въ совершеніи брака между иновѣрцемъ и лицомъ завѣдомо православнаго исповѣданія, если бракъ потомъ не былъ совершенъ по православному обряду;

2) въ совершеніи брака между завѣдомо православными, наказывается:

денежною пенею не свыше пятисотъ рублей.

Сверхъ того, виновный удаляется отъ церковной должности на время отъ трехъ мѣсяцевъ до одного года, а при повтореніи— на время отъ одного года до трехъ лѣтъ или навсегда.

95. Виновный въ воспрепятствованіи, посредствомъ насилія надъ личностью или наказуемой угрозы, принять православную вѣру желающему къ ней присоединиться, наказывается:

заключеніемъ въ тюрьмѣ на срокъ не ниже шести мѣсяцевъ.

96. Виновный въ принадлежности къ расколоученію или сектѣ, соединеннымъ съ изувѣрнымъ посягательствомъ на жизнь свою или другихъ, или съ оскопленіемъ себя или другихъ, или съ явно безнравственными дѣйствіями, наказывается:

ссылкою на поселеніе въ особо предназначенныя для сихъ осужденныхъ мѣстности.

Сему же наказанію подлежитъ виновный въ оскопленіи самого себя по заблужденію фанатизма.

97. Самовольно присвоившій себѣ санъ священнослужителя христіанскаго вѣроисповѣданія, виновный въ учиненіи священнодѣйствія, которое можетъ быть совершаемо только священнослужителемъ сего вѣроисповѣданія, наказывается:

заключеніемъ въ тюрьмѣ.

Если виновный совершилъ крещеніе или бракосочетаніе, то онъ наказывается:

заключеніемъ въ исправительномъ домѣ.

98. Лицо нехристіанскаго вѣроисповѣданія, равно какъ лицо инославнаго христіанскаго

вѣроисповѣданія, раскольникъ или сектантъ, виновные въ оскорбленіи православнаго священнослужителя или въ предусмотрѣнномъ статьею 475 насиліи надъ его личностью не во время совершенія имъ службы Божіей или духовной требы, то съ цѣлью оказать неуваженіе къ вѣрѣ и церкви православной, наказывается:

заключеніемъ въ тюрьмѣ.

Если сіе оскорбленіе или насиліе надъ личностью учинено во время совершенія священнослужителемъ службы Божіей или духовной требы, то виновный наказывается:

за оскорбленіе—заключеніемъ въ исправительномъ домѣ на срокъ не свыше трехъ лѣтъ;

за насиліе—заключеніемъ въ исправительномъ домѣ.

Приложеніе I (къ ст. 73).

Предметами священными признаются: 1) по правиламъ православной церкви: потиры, дискосы, дароносицы, дарохранительницы, звѣздицы, лжицы, копія, рипиды, кресты, евангелія, иконы, мощи, а равно оклады и украшенія на иконахъ, крестахъ и мощахъ, сосуды со святымъ мνромъ, антиминсы, покровы и воздухи, употребляемые для покрыванія потира и дискоса, и одежды съ престола и жертвенника; 2) по правиламъ римско-католической церкви: святые дары, хранящіеся въ дарохранительницѣ; елей, употребляемый при святомъ крещеніи, мνропомазаніи и елеосвященіи, совершаемомъ надъ больными; потиры и дискосы дароносицы (monstrantia); дарохранительницы; камни на престолахъ со святыми мощами, называемые altare portatile; мощи, кресты и евангелія, употребляемые при богослуженіи, разумѣя въ томъ числѣ и оклады и украшенія на крестахъ, образахъ, мощахъ и евангеліяхъ, и святая вода въ купели; 3) по правиламъ армяно-грегоріанской церкви: потиры, дискосы, дарохранительницы, кресты, евангелія, образа, помазанные мνромъ, мощи, оклады на крестахъ, образахъ и мощахъ, покрывала съ священныхъ сосудовъ, одежды съ престоловъ и жертвенниковъ и, вмѣсто антиминсовъ, камни, поставленные въ армянской церкви на алтарѣ для совершенія богослуженія, на которыхъ вырѣзанъ крестъ, помазанный мνромъ.

Приложеніе II (къ ст. 74).

Предметами, освященными чрезъ употребленіе при богослуженіи, признаются 1) по правиламъ православной церкви: купели и другія большія чаши для водоосвященія, блюда, ковши, кропила, одѣянія съ аналоевъ, ризы, кадила, подсвѣчники, паникадила, а равно поставленныя уже въ нихъ свѣчи, богослужебныя книги, кромѣ евангелій, лампады и украшенія, повѣшенныя на иконахъ; 2) по правиламъ римско-католической церкви: сосуды для ношенія святого причастія больнымъ, сосуды для храненія святого елея, привѣсы (vota), одежды съ алтарей, аналоевъ и т. п.; церковныя ризы и бѣлье, хоругви, колокола, колокольчики, подсвѣчники, паникадила и поставленныя въ нихъ свѣчи, кадила, сосуды для храненія кадила, ампулки, богослужебныя книги и всѣ вообще предметы, употребляемые при богослуженіи; 3) по правиламъ армяно-грегоріанской церкви; чаши для водоосвященія, ковши, ризы, паникадила и свѣчи, поставленныя въ нихъ, подсвѣчники, большіе и малые на алтарѣ и передъ алтаремъ и мощами, богослужебныя книги и церковныя двери, 4) по правиламъ евангелическо-протестантскихъ церквей: кресты (Crucifixe), священное писаніе (Biblia), потиры (Kelche), дискосы (Patenen), дарохранительницы (Oblatenbehälter), купели (Taufbecken) и сосуды для храненія вина, употребляемаго для причащенія.

Змѣй мѣдный. Въ Книгѣ Числъ (21, говорится, что когда израильтяне были уязвляемы ядовитыми змѣями въ пустынѣ за ропотъ противъ Бога и Моисея, то Моисей получилъ повелѣніе отъ Бога сдѣлать (мѣднаго) змѣя и выставить его на знамя, чтобы всякій потерпѣвшій уязвленіе, взглянувъ на него, остался живъ. Въ бесѣдѣ Господа съ Никодимомъ мѣдный змѣй Моисеевъ служилъ предметомъ величественнѣйшаго и трогательнѣйшаго прообраза: «Какъ Моисей вознесъ змію въ пустынѣ, изрекъ Господь, такъ должно быть вознесену Сыну человѣческому» (Іоан. 3, 14, 15), и какъ израильтяне, взиравшіе на мѣднаго змѣя, исцѣлялись, такъ равно спасаются и всѣ тѣ, которые съ вѣрою взираютъ на Христа Распятаго. Мѣдный змѣй Моисеевъ существовалъ до временъ царя Езекіи, который велѣлъ истребить его, потому что до самыхъ тѣхъ дней, свидѣтельствуетъ писатель кн. Царствъ, сыны Израилевы кадили ему и называли его Неуштанъ (4 Цар. 18, 4).

Идолопоклонство и идолослуженіе (Кол. 3, 5). Послѣ потопа, какъ видно изъ свящ. ветхозавѣтной исторіи, злые духи и злыя дѣла между людьми умножились и дошли до того, что перестали почитать Бога, а переставъ почитать, стали совсѣмъ забывать Его. Когда же истиннаго Бога забыли, а въ совѣсти между тѣмъ оставалось нѣкоторое чувство, что нельзя быть безъ вѣры въ Бога, то вздумали почитать за Бога солнце, луну, звѣзды и др. твари. Сіе-то и называется идолослуженіемъ, иначе язычествомъ. Познаніе истиннаго Бога въ первобытныя времена міра едва сохранилось въ потомствѣ Сима. Св. ап. Павелъ въ посланіи къ римлянамъ прекрасно выясняетъ начало и причины идоло-

поклонства между людьми въ слѣдующихъ словахъ: «Называя себя мудрыми, обезумѣли: и славу нетлѣннаго Бога измѣнили въ образъ, подобный тлѣнному человѣку, и птицамъ, и четвероногимъ, и пресмыкающимся» (1, 22 23). Боготвореніе животныхъ въ Египтѣ служитъ поразительнымъ подтвержденіемъ словъ ап. Павла. Изображенія различныхъ видовъ идолослуженія мы находимъ, кромѣ Библіи, и на древнихъ памятникахъ, у классическихъ писателей и въ апологіяхъ очень древнихъ христіанскихъ писателей, и въ свидѣтельствахъ различныхъ путешественниковъ о современныхъ язычникахъ. Нигдѣ такъ ясно и поразительно не проявляется крайняя безнравственность человѣка и его упорство во грѣхѣ, какъ въ древнемъ и новомъ идолопоклонствѣ. Сильнымъ влеченіемъ людей къ этому грѣху объясняется не только всеобщее преобладаніе онаго въ древнемъ мірѣ, но и исторія Іудеевъ отъ временъ Моисея до Вавилонскаго плѣна. Не смотря на осужденія, обличенія и наказанія Божіи, за этотъ грѣхъ, Іудеи неоднократно заражались идолопоклонствомъ; но послѣ плѣна они отказались отъ него навсегда. Христіанство всегда старалось предохранить своихъ преслѣдователей отъ этого ужаснаго зла. Эта великая цѣль постоянно преслѣдовалась всѣми истинными христіанами съ большимъ или меньшимъ постоянствомъ даже до нашего времени, и нужно надѣяться, на основаніи опытовъ прошедшаго и Божественнаго слова, что идолопоклонство совсѣмъ уничтожится на землѣ. Будучи само по себѣ громаднымъ зломъ, оно вмѣстѣ съ тѣмъ есть корень безчисленныхъ золъ; и потому для блага человѣческаго и славы Божіей на всѣхъ насъ лежитъ обязанность бодрствовать, молиться и съ ревностью дѣйствовать противъ идолопоклонства.

Иконоборчество. Эта ересь явилась въ VIII в. Неразумно смѣшивая иконопочитаніе съ идолопоклонствомъ, иконоборцы настойчивымъ и жестокимъ преслѣдованіемъ иконопочитанія хотѣли уничтожить его въ православной Церкви. «Ересеначальникомъ» иконоборчества считается Константинъ епископъ Наколійскій (во Фригіи). Самыми рьяными поборниками иконоборчества были императоры—Левъ Исаврянинъ и Константинъ Копронимъ. Иконоборческая ересь въ продолженіе 6 лѣтъ волновала Церковь (см. 7-й Вселен. соб.).

Іудействующіе — еретики, стремившіеся примѣнять къ христіанскому ученію іудейскія воззрѣнія. Начало ихъ относится къ I в. Они раздѣлялись на три партіи: назореевъ, евіонитовъ (отъ слова—евіонъ, что значитъ бѣдный) и евіонитовъ—гностиковъ. Первые, признавая І. Христа Мессіею и Богомъ и Его сверхъестественное рожденіе, почитали необходимымъ для спасенія соблюденіе Моисеева закона во всей его полнотѣ. Вторые отрицали божество І. Христа и признавали Его только великимъ пророкомъ, Которому при врещеніи была сообщена Божественная сила и достоинство Мессіи.

Кидаръ (Исх. 28, 4; 37, 39; Лев. 8, 9 и др.), головное священное украшеніе Іудейскаго первосвященника, въ видѣ чалмы изъ виссона (тонкаго, чистаго, бѣлаго полотна), которымъ обвивалась голова. На передней сторонѣ его посредствомъ голубого шнура прикрѣплялась золотая дощечка съ надписью: Святыня Господу. (Исх. 28, 4; 36—38). Первосвященники надѣвали кидаръ, только въ торжественныхъ случаяхъ (Лев. 8, 9, 16, 4, Зах. 3, 5). Онъ, очевидно, служилъ знакомъ чистоты, чести и достоинства первосвященникова. Впрочемъ нельзя опредѣленно сказать, какая была первоначально форма кидара: по мнѣнію однихъ, онъ дѣлался на подобіе тіары, а по мнѣнію другихъ, онъ просто составлялъ головную повязку.

Книжникъ см. законникъ.

Лжехристы (Мѳ. 24. 24). Господь Іисусъ Христосъ предостерегалъ Своихъ учениковъ отъ появленія многихъ лжепророковъ и лжехристовъ. Мы знаемъ не менѣе 24 человѣкъ богохульно дерзавшихъ на званіе Христа, Энергическая защита ихъ притязаній на свое мессіанство стоило іудеямъ громадныхъ потерь—людьми и деньгами. Одинъ изъ нихъ, Казиба или Бартошебъ, жилъ въ началѣ II столѣтія по Р. Х. Онъ сталъ во главѣ іудейскаго народа, признавшаго его своимъ мессіею. Римляне вступили въ войну съ ними, и, по словамъ самихъ іудеевъ, въ защитѣ своего лжемессіи они потеряли отъ 500.000 до 600.000 человѣкъ. Въ 12 столѣтіи явились подъ тѣмъ же самымъ названіемъ не менѣе восьми или десяти обманщиковъ, которыхъ поддерживали громадныя массы іудеевъ. Нѣкоторые изъ нихъ были преданы публичной казни за обманъ. Въ 1137 году явился во Франціи одинъ изъ подобныхъ обманщиковъ, и съ многими своими сообщниками преданъ смерти. Являлись также лжехристы въ 1138 г. въ Персіи, въ 1157 въ Кордовѣ въ Испаніи. При этомъ послѣднемъ случаѣ почти всѣ евреи въ Испаніи были перебиты. Въ 1167 году явился лжемессія въ странѣ Фецъ; въ томъ же самомъ году одинъ аравитянинъ выдавалъ себя за мессію, творилъ ложныя чудеса и былъ обезглавленъ. Вскорѣ одинъ іудей назвалъ себя мессіею и привлекъ на свою сторону громадное число сообщниковъ; но погибъ также, какъ его предшественники, въ своемъ безумномъ предпріятіи.

Въ 1174 году явился одинъ лжехристъ и

магъ въ Персіи, по имени Давидъ Алмуссеръ. Онъ говорилъ о себѣ, что внезапно можетъ сдѣлаться невидимымъ,—но былъ схваченъ и преданъ смертной казни, между тѣмъ какъ его собратья-іудеи были обложены тяжелымъ налогомъ. Въ 1176 году явился другой подобный же обманщикъ въ Моравіи, но его обманъ былъ изобличенъ и самъ онъ казненъ.

Лѣшій (волосистый, косматый козелъ, демонъ. Исаіи 34, 14, 13, 21). «И звѣри пустыни будутъ встрѣчаться съ дикими кошками, и лѣшіе будутъ перекликаться одинъ съ другимъ», говоритъ въ одномъ мѣстѣ своей книги пр. Исаія «И косматые будутъ скакать тамъ», говоритъ тотъ же пророкъ въ другомъ мѣстѣ о запустѣніи Вавилона (13, 21). Въ сущности подъ симъ словомъ разумѣется волосистое, косматое животное, быть можетъ козелъ, но вѣроятнѣе, павіанъ (обезьяна).

Малеванщина. Такъ была названа обнаружившаяся въ 1891—92 г.г. въ Васильковскомъ уѣздѣ, Кіевской губ., секта, по имени своего основателя—таращанскаго мѣщанина, Кондратія Малеваннаго. Малеванный принадлежалъ сначала къ штундистамъ. Призвавъ себя Іисусомъ Христомъ, Спасителемъ міра, Малеванный объявилъ ближайшимъ сектантамъ, что скоро наступитъ страшный судъ и Отецъ Небесный объявитъ его всему міру и ему поклонятся всѣ цари земные и народы, и онъ, Малеванный, устроитъ новую, блаженную жизнь. Во время молитвы Малеванный поднималъ руки вверхъ, отъ чего послѣднія стали дрожать, а затѣмъ дрожаніе и судороги, которыя нерѣдко были ритмическими, распространялись и на другія части тѣла, что сектантами объяснялось, какъ вхожденіе въ лжеспасителя Святаго Духа и производило большое вліяніе на простодушныхъ окружающихъ, изъ которыхъ многіе мало-по-малу и сами начали подвергаться тряскѣ и судорогамъ.

Милосердіе, милость (Мѳ. 8, 7)—одна изъ важнѣйшихъ христіанскихъ добродѣтелей, исполняемая посредствомъ дѣлъ милости, тѣлесныхъ и душевныхъ. Различенъ милованія образъ и широка заповѣдь сія,—говоритъ св. Іоаннъ Златоустъ. Дѣла милости тѣлесной слѣдующія: питать алчущаго, напоить жаждущаго, одѣть нагого, или имѣющаго недостатокъ въ приличной и необходимой одеждѣ, посѣтить находящагося въ темницѣ, посѣщать больныхъ, странника принять въ домъ и успокоить, погребать умершихъ въ убожествѣ. Духовныя дѣла милости суть слѣдующія: увѣщаніемъ обратить грѣшника отъ заблужденія пути его (Іак. 8. 20), невѣдающаго научить истинѣ и добру, подать ближнему добрый и благовременный совѣтъ въ затрудненіи или непримѣчаемой имъ опасности, молиться за него Богу, утѣшить печальнаго, не воздавать зломъ за зло, сдѣланное намъ другими, отъ сердца прощать обиды. Господь обѣщаетъ милостивымъ то, что они помилованы будутъ, помилованы отъ вѣчнаго осужденія за грѣхи на Судѣ Божіемъ.

Милостыня (Мѳ. 6, 1, Дѣян. 9, 36). Подъ симъ словомъ разумѣются дѣла любви христіанской, дѣла милосердія. Раздаяніе милости составляетъ важную христіанскую обязанность, предписываемую намъ св. Писаніемъ (Дѣян. 10, 2—4). Постановленія закона Моисеева касательно бѣдныхъ, конечно, хорошо извѣстны каждому внимательному читателю Библіи,—такъ они были подробно обдуманы и гуманны. Во времена земной жизни Господа Іисуса, вслѣдствіе упадка народнаго благосостоянія, прошеніе милостыни, особенно на улицахъ Іерусалима, вошло почти во всеобщее употребленіе между еврейскими бѣдными и раздаяніе милости сдѣлалось почти необходимою обязанностью.

Миссіонерская библіотека. См. библія миссіонерская.

Миссіонерскія общества—миссіи. 1) Названіе причтовъ при нѣкоторыхъ заграничныхъ церквахъ, которые состоятъ изъ лицъ монашествующихъ подъ начальствомъ архимандрита. 2) Миссіи особыхъ лицъ изъ состава церкви въ разныя окраинныя мѣстности Россіи, населенными финскими, тюркскими и др. инородцами съ спеціальною цѣлью обращенія ихъ въ христіанство. М. алтайская, киргизская, енисейская, японская и др. м. общества: Императорское православное палестинское общество (1882) подъ покровительствомъ вел. кн. Сергѣя Александровича. Общество возстановленія православнаго христіанства на Кавказѣ, осн. въ 1860 г. Общество распространенія Св. Писанія въ Россіи, осн. въ 1863 г.

Мистики и мистицизмъ—направленіе, которое коренится еще съ древности, главнымъ образомъ въ неоплатонизмѣ и сочиненіяхъ, приписываемыхъ Діонисію Ареопагиту. М. собственно называется какое-либо тайное ученіе, но лишь въ христіанской теологіи это слово получило вполнѣ опредѣленное значеніе. Это такое благочестіе, которое переходитъ за предѣлы всякихъ разсудочныхъ понятій и устранивъ всякое опредѣленное сознаніе божества, стремится къ сліянію съ божествомъ помощью вдохновенія и экзальтаціи; м. поэтому стремятся къ утвержденію имманентности, т. е. внутренней принадлежности безконечнаго къ конечному; Богъ, съ точки зрѣнія мистицизма, не имѣетъ поэтому никакой опредѣленной и личной формы, такъ что мистика часто сливается съ

пантеизмомъ; экзальтація мистиковъ нерѣдко принимаетъ совершенно патологическія формы и вырождается даже въ полную чувственность. См. еще подъ именами: Скотъ Эригена, Бернгардъ Клервоскій, Эккартъ, Як. Беме, Шеллингъ, Парацельзъ, Джіордано Бруно и Кампанелла. Толукъ, Цвѣтникъ изъ восточной мистики. Герресъ, Христіанская мистика. *Пфейферъ*, Нѣмецкіе мистики XIV в. Геппе, Исторія квіетистской мистики, его же Исторія піэтизма. Денифле, Цвѣтникъ изъ нѣмецкихъ мистиковъ XIV в. 4 издан. 1894 г. на нѣм. Мерксъ. Идеи и основанныя начала общей исторіи мистики. Гебгардъ, Мистическая Италія. П. 1893 г. Церти, Мистическія явленія человѣческой природы. Дю Прель, Философія мистики. Кизеветтеръ, Тайныя науки, на нѣм. 1895 г. Ср. еще сочиненія Владиміра Соловьева, напр. Духовныя основы жизни, а также Князь Трубецкой, Ученіе о Логосѣ въ его исторіи, въ ученыхъ запискахъ Имп. Моск. университета, отдѣлъ историко-филологическій, выпускъ 27, 1900 г. М., Мистицизмъ въ Россіи, ср. Франкмасоны.

Митрополитъ—епископъ митрополіи, т. е. главнаго города области или провинціи въ греко-римской имперіи въ XIII в. Папы отняли прежнія права отъ м. Въ настоящее время въ католич. церкви названіе м. лишь почетный титулъ.

Митрополиты русскіе были во главѣ русской іерархіи до введенія патріаршества (1589). Первымъ греческимъ м. на Руси былъ Леонтій. Первый русскій м. Иларіонъ (1051—1062, XII, 911). Послѣднимъ русскимъ м. всея Руси былъ Іона. Положеніе м. въ древней Руси было очень высокое, онъ являлся часто ближайшимъ совѣтникомъ князя. Изъ русск. м. особенно извѣстенъ Филаретъ, отецъ царя Михаила Θеодоровича, впослѣдствіи патріархъ и Филиппъ, бывшій при Иванѣ Грозномъ (см. Филиппъ). Послѣ упраздненія патріаршества санъ митрополита остается для главныхъ русскихъ іерарховъ.

Молокане.—Эта секта получила свое начало отъ духоборческой въ 80-хъ годахъ прошлаго столѣтія. Основателемъ ея былъ зять Побирохина, крестьянинъ Тамбовской губерніи, Борисоглѣбскаго уѣзда, портной по ремеслу, Семенъ Матвѣевъ Уклеинъ. Прежде православный, онъ вступилъ въ секту духоборцевъ; затѣмъ отдѣлился отъ нихъ и основалъ около себя свой кружокъ. Избравъ изъ своихъ послѣдователей, по примѣру Побирохина, 70 апостоловъ, онъ торжественно съ пѣніемъ псалмовъ вошелъ съ ними въ Тамбовъ, чтобы открыто проповѣдывать новое ученіе.

Молокане Донского толка именуютъ себя «евангелическими христіанами». Они содержатъ очень много обрядовъ и обычаевъ, по внѣшности весьма похожихъ на установленія православной Церкви; этимъ обрядамъ они придаютъ также таинственный смыслъ. Крещеніе совершается у нихъ чрезъ троекратное погруженіе крещаемаго въ воду. Самая вода освящается молитвою, въ коей испрашивается невидимое сошествіе на воду Св. Духа. Въ сороковой день послѣ рожденія младенца наставникъ читаетъ очистительную молитву родившей женѣ. Муропомазаніе состоитъ въ помазаніи частей тѣла деревяннымъ масломъ, при чемъ, по ихъ вѣрованію, на помазуемаго изливаются дары Св. Духа. Причащеніе и покаяніе у донскихъ молоканъ совершается въ подражаніе православнымъ.

Монашество — значитъ первоначально уединеніе, одинокое житье. Появленіе монастырей на Руси относятъ къ первому времени по принятіи русскими христіанства. Греческіе монахи, пришедшіе на Русь во время крещенія ея, по преданію, основали Спасскій м—рь близъ Вышгорода. М. сильно начинаетъ развиваться въ XI в., главнымъ образомъ со времени основанія въ 1062 г., Кіево-Печерскаго м—ря (см. XV, 253). На югѣ Россіи развитіе монастырей задерживали набѣги кочевыхъ народовъ, а потому болѣевс его являлись м—ри на сѣверѣ, въ Новгородѣ, Ростовѣ, Суздалѣ, Владимірѣ, Прилуцкій близъ Вологды, Кирилло-Бѣлозерскій (1397), Соловецкій (въ 1430-хъ гг.). Особое значеніе получаетъ Троицкій м—рь, основанный въ серединѣ XIV в. Съ XV по XVII в. было основано много м—рей: въ Москвѣ и ея окрестностяхъ, въ Твери, Смоленскѣ; подъ Казанью и т. д. Основаніе монастырей служило однимъ изъ лучшихъ средствъ для колонизаціи незаселенныхъ мѣстностей. Пустынники избирали для своего поселенія мѣста, удаленныя отъ человѣческаго жилья; возлѣ нихъ селился народъ и такимъ образомъ возникалъ поселокъ, разраставшійся въ крупное поселеніе. Начало М. въ Россіи (Приб. къ твор. св. отецъ. 1850, ч. 9, 10 и 11).

Мормоны. Такъ называется секта, обнаруженная не особенно давно въ Бузулукскомъ уѣздѣ, Самарской губерніи. По своему характеру секта имѣетъ нѣкоторые признаки хлыстовства. Хлыстовскія радѣнія между этими сектантами въ большомъ употребленіи: радѣютъ они на собраніяхъ и въ другое свободное время, гдѣ случится, напримѣръ, въ полѣ, во время послѣобѣденнаго отдыха, кружатся въ одиночку и вмѣстѣ,— иногда полураздѣтые; во время радѣній распѣваютъ разныя пѣсни. Въ то же время они учатъ, что въ это время на нихъ сходитъ «духъ». Вступающіе въ секту приводятся къ

присягѣ; подъ присягою даютъ обѣтъ хранить тайну, не слушаться ни отца, ни матери, а слушать только «живого бога» и дѣлать то, что онъ велитъ.

Муро (Исх. 30, 25, I Пар. 9, 30)—особенный составъ изъ благовонныхъ веществъ для священнаго помазанія. Въ Ветхомъ Завѣтѣ оно по повелѣнію Божію составлялось изъ мирры самоточной, корицы благовонной, тростника благовоннаго, кассій и елея, или оливковаго масла. «И сдѣлай изъ сего мура для священнаго помазанія, масть составную; искусствомъ составляющаго масти: это будетъ муро для свящ. помазанія», заповѣдалъ Господь Моисею (Исх. 30, 23—25). Этимъ муромъ по повелѣнію Божію были помазаны: во-первыхъ Скинія со всѣми принадлежностями ея, а потомъ Ааронъ и сыновья его для священнаго служенія Богу. Въ послѣднее время помазывались муромъ не только священники, но и цари и пророки. Господь Іисусъ называется Христомъ или Помазанникомъ, потому что Его человѣчеству безмѣрно сообщены всѣ дары Св. Духа, и такимъ образомъ Ему въ высшей степени принадлежатъ: вѣдѣніе пророка, святость первосвященника и могущество царя.

Въ православной христіанской Церкви съ самыхъ временъ апостольскихъ существуетъ особое Таинство муропомазанія, въ которомъ вѣрующему при помазаніи священнымъ муромъ частей тѣла во имя Св. Духа, подаются дары Св. Духа возращающіе и укрѣпляющіе къ жизни духовной (1 Іоан. 2, 2; 20, 27; 2 Кор. 1, 21, 22). Освящать Св. муро для сего Таинства предоставлено высшимъ священноначальникамъ, какъ преемникамъ апостоловъ, которые сами совершали рукоположеніе. Для подаянія даровъ Св. Духа при совершеніи Таинства муропомазанія помазуются слѣдующія части тѣла: чело—въ освященіе ума или мыслей, перси—въ освященіе сердца или желаній, очи, уши и уста—въ освященіе чувства, руки и ноги въ освященіе, дѣла и всего поведенія христіанина. Св. муро въ Православной нашей Церкви освящается въ Кіевѣ и въ Москвѣ, въ четвертокъ на Страстной седмицѣ, на Божественной литургіи и оттуда доставляется епископамъ по всѣмъ епархіямъ, а чрезъ нихъ священникамъ. Помазаніемъ св. муромъ освящаются у насъ, подобно ветхозавѣтной Скиніи (1 Цар. 10, 1—16; Пс. 88, 21), всѣ наши храмы. Помазуются и наши цари на великое дѣло ихъ царственнаго служенія.

Наказаніе см. законы.

Огонь геенскій это —*огонь дѣйствительный по своему существу.* Слово Божіе единогласно говоритъ объ этомъ (Сир. 7, 19; Исаі. 20, 10; Исаіи 34, 10). Невѣдающіе Бога, и не принимающіе евангелія будутъ горѣть въ «пламени огненномъ» (2 Ѳес. 1, 7, 8) въ «озерѣ, горящимъ огнемъ и жупеломъ» (Откр. 21, 8). Не ясно-ли?—Но, быть можетъ, I. Христосъ употребляетъ слово «огонь» въ смыслѣ приточномъ, иносказательномъ? Нѣтъ. Господи, сказали нѣкогда ученики, объясни намъ притчу о полѣ и плевелахъ. І. Христосъ, исполняя ихъ просьбу, объяснилъ имъ каждое иносказательное выраженіе въ притчѣ, но слово «огонь» оставилъ безъ объясненія,—почему? Потому, конечно, что Онъ говоритъ о дѣйствительномъ, а не о приточномъ огнѣ (Мѳ. 13, 24—30, 36—43). Можетъ ли быть еще мѣсто сомнѣнію, когда Спаситель выразительно говоритъ: «идите, проклятіи, въ огонь вѣчный?» Собесѣд. богосл. Толмачева, СПб., 1898 г. стр. 91.

Пасха новозавѣтная — высочайшій, радостнѣйшій и вмѣстѣ съ тѣмъ древнѣйшій христіанскій праздникъ — Воскресеніе Христово. Въ событіи крестной смерти и воскресенія Господа изъ мертвыхъ заключается основаніе и средоточіе всего христіанства. Этимъ событіемъ апостолы начали свою проповѣдь: на немъ все основывали и въ немъ все соединяли (Дѣян. 2, 22. 24; 3, 12. 26; 4, 10—12). Около событій смерти и воскресенія Спасителя группируются у Ап. Павла всѣ высочайшіе догматы нашей вѣры и всѣ высшія наши надежды (1 Кор. 15). Праздновать Пасху заповѣдывали апостолы: «Очистите старую закваску, чтобы быть вамъ новымъ тѣстомъ, такъ какъ вы безквасны, ибо Пасха наша Христосъ, закланъ за насъ. Посему станемъ праздновать не съ старою закваскою, но съ опрѣсноками чистоты и истины (1 Кор. 5, 8)». Съ первыхъ же временъ христіанства, какъ видно изъ Постановленій и Правилъ апостольскихъ, праздновались недѣля страданій и недѣля Воскресенія Господа, при чемъ и опредѣленъ и самое время празднованія, именно послѣ весенняго равноденствія, но не съ Іудеями. Возникшіе было споры о времени празднованія Пасхи прекратилъ I Вселенскій Соборъ, постановившій всѣмъ христіанамъ праздновать Пасху въ 1 воскресный день послѣ весенняго равноденствія и 1-го мартовскаго полнолунія. Этимъ объясняется, почему Пасха празднуется не всегда въ одно число. Раннее полнолуніе бываетъ 22 марта, а самое позднее 19 апрѣля.

Поэтому праздникъ Пасха бываетъ между 22 марта и 25 апрѣля. Особенности, соединяемыя съ этимъ праздникомъ, весьма древняго происхожденія. Обычай цѣловать другъ друга (христосованія) есть подражаніе

древнему лобзанію мира и святой любви (Рим. 16, 16), при чемъ вѣрующіе уподобляются ученикамъ Христовымъ и ученицамъ, когда послѣдніе собесѣдовали между собою о воскресшемъ Господѣ. Обычай дарить красныя яйца ведетъ начало отъ Маріи Магдалины, которая по вознесеніи Господнемъ пришла въ Римъ для проповѣдыванія Евангелія и, представши предъ императоромъ Тиверіемъ, подала ему красное яйцо со словами—«Христосъ воскресе», и такимъ образомъ начала свою проповѣдь. Яйцо — символъ жизни, красный цвѣтъ — кровь Христа, Который даровалъ Своимъ воскресеніемъ жизнь вѣчную. Празднованіе Пасхи въ Православной Церкви отличается особенною торжественностью. Въ св. храмахъ при отверстыхъ царскихъ вратахъ въ продолженіе всей пасхальной недѣли Божественныя службы совершаются въ лучшихъ свѣтлыхъ облаченіяхъ, при чемъ чтеніе псалтири прекращается и слышится только одно пѣніе; во всѣхъ пѣснопѣніяхъ св. Пасхи повторяется одна радостная преславная пѣснь о воскресшемъ Христѣ и о побѣдѣ Его надъ адомъ и смертію и нашемъ избавленіи чрезъ Него отъ грѣха, проклятія и смерти. Въ теченіе всѣхъ семи дней праздника цѣлодневный колокольный звонъ завершаетъ церковное торжество Пасхи.

Пашковцы. Эта секта возникла среди высшихъ слоевъ нашего образованнаго общества, откуда уже распространилась и теперь распространяется въ низшіе классы его. Основателемъ ея у насъ былъ пріѣзжій англичанинъ лордъ Гренвилль Редстокъ, а наиболѣе дѣятельнымъ распространителемъ и насадителемъ ея въ нашемъ обществѣ былъ отставной полковникъ гвардіи Василій Александровичъ Пашковъ, отъ имени котораго она носитъ свое названіе. Ему помогали графъ Бобринскій, Корфъ и др. Ученіе пашковцевъ состоитъ въ отрицаніи Церкви, какъ божественнаго установленія, таинствъ, богослужебныхъ обрядовъ, церковной молитвы и значенія добрыхъ дѣлъ для спасенія человѣка, которое совершается одною только вѣрою во Христа. Библія, понимаемая по личному усмотрѣнію каждаго человѣка, считается у нихъ единственнымъ источникомъ вѣроученія. Пашковцы учатъ такъ: оправданіе совершается одною вѣрою, добрыя дѣла, подвиги самосовершенствованія и пребываніе въ Церкви значенія не имѣютъ; спасеніе совершается исключительно духовно, помимо всякихъ видимыхъ посредствъ и учрежденій, т. е. іерархія, таинства, обязательное слѣдованіе церковнымъ установленіямъ, исполненіе обрядовъ не имѣютъ силы и значенія въ дѣлѣ спасенія; начало вѣры и утвержденіе въ ней есть непосредственный мистическій актъ общенія съ Богомъ, который совершается исключительно въ области религіознаго чувства, сердечнаго настроенія. Ставшему на этомъ «духовномъ» пути легко далѣе дается спасеніе: ему не нуженъ священникъ,—онъ самъ непосредственно кается Богу въ грѣхахъ; ему не нужны церковные учители,—онъ самъ уразумѣетъ Св. Писаніе; Христосъ не покинетъ его, какъ бы онъ ни относился къ Церкви и какой-бы ни велъ образъ жизни. Это мистически-протестантское ученіе рѣдко усвояется обращаемыми въ пашковщину во всей полнотѣ и опредѣленности, но распространеніе его вредитъ тѣмъ, что усиливаетъ холодность къ Церкви и ея установленіямъ, равно какъ и нравственная холодность и равнодушіе. До 1884 г. пашковцы дѣятельно распространяли свое ученіе преимущественно литературными средствами. Съ этою цѣлію было учреждено ими въ 1876 г. общество поощренія духовно-нравственнаго чтенія, которое начало выпускать въ свѣтъ массу брошюръ, гдѣ очень искусно и замысловато проводило свои сектантскія вѣрованія и убѣжденія, и издавать журналъ подъ названіемъ «Русскій рабочій». Вмѣстѣ съ этимъ шла усиленная пропаганда какъ въ самомъ Петербургѣ, такъ и другихъ городахъ Россіи. 24 мая 1884 г. послѣдовало Высочайшее повелѣніе: «закрыть общество поощренія духовно-нравственнаго чтенія и принять мѣры къ прекращенію дальнѣйшаго распространенія ученія Пашкова на всемъ пространствѣ Имперіи», а въ 1886 г. послѣдовало отъ Святѣйшаго Сѵнода вторичное запрещеніе распространять въ народѣ брошюры вышеназваннаго общества. Изъ мѣстностей, гдѣ наиболѣе привилась и утвердилась пашковщина, извѣстны слѣдующія: 1) село Пароходино, близъ станціи Любань, по Николаевской желѣзной дорогѣ; 2) село Ладвино, Старицкаго уѣзда, Тверской губерніи; 3) деревня Кецково и Малахово, Ростовскаго уѣзда, деревня Ремонино Угличскаго уѣзда и деревня Никольская, Мологскаго уѣзда, Ярославской губерніи; 4) село Сергіевское, Крапивенскаго уѣзда, Тульской губерніи; 5) хуторъ Перлы, Острогожскаго уѣзда. Воронежской губерніи; 6) Петрозаводскъ и нѣкоторыя селенія Олонецкой губерніи.

Первосвященникъ (2 Пар. 19, 11)—глава и начальникъ священниковъ въ Іудейской церкви, старшій, великій и первый священникъ, каковъ былъ Ааронъ и его преемники изъ старѣйшихъ семействъ его потомства. Посвященіе въ санъ первосвященника совершалось по особому обряду и отличалось обильнымъ излiяніемъ мѵра на главу посвящаемаго. Одежда первосвященника была болѣе величественная и цѣнная, чѣмъ одежды простыхъ священниковъ. Описаніе

сего образа и первосвященническихъ одеждъ содержится въ 28 и 29 глав. книги Исходъ и въ книгѣ Левитъ гл. 8. Одежда первосвященника въ день умилостивленія была проще, чѣмъ въ обычные дни, и состояла только изъ гладкаго льняного ефода съ поясомъ вокругъ, посему-то она и называлась евреями бѣлою одеждою, тогда какъ первая называлась золотою. Первосвященники обыкновенно назначались на эту должность пожизненно, но въ послѣдніе года Іудейскаго царства это высокое мѣсто занималось единовременно многими первосвященниками, иногда дурной нравственности и порочными, каковъ былъ напр. первосвященникъ Каіафа. Особенно торжественная и исключительная обязанность первосвященниковъ состояла въ томъ, чтобы входить въ Святая Святыхъ и приносить въ ономъ жертвы за грѣхи народа въ день умилостивленія. Въ кн. Левитъ (16) мы находимъ описаніе этого торжественнаго священнослуженія. По истинѣ званіе первосвященника было самымъ высокимъ званіемъ на землѣ и ничто не могло сравниться съ нимъ по важности и значенію. Первосвященникъ одинъ только могъ входить въ Святая Святыхъ и былъ главою всѣхъ прочихъ священниковъ. Онъ стоялъ предъ Лицемъ Божіимъ ближе всѣхъ къ Нему и молился за всѣхъ израильтянъ. Онъ былъ, такъ сказать, посредникомъ между землею и небомъ и прообразомъ Господа Іисуса Христа, Первосвященника великаго, прошедшаго небеса... куда предтечею за насъ вошелъ Онъ, сдѣлавшись первосвященникомъ по чину Мельхиседека (Евр. 5, 5; 4, 14; 6, 20).

Подиръ (Сир. 45, 10. Откр. 1, 13 и др.) — длинная одежда Іудейскихъ первосвященниковъ и царей, имѣвшая форму подризника, съ отверстіемъ для головы и, какъ полагаютъ, безъ рукавовъ. По описанію ея въ книгѣ Исхода, она вся была сдѣлана изъ матеріи голубого цвѣта. Подолъ ея былъ вышитъ узорами въ видѣ яблоковъ или гранатъ, съ золотыми позвонками между ними, кругомъ всего подола, чтобы во время священнослуженія народу, стоявшему внѣ святилища, было слышно отъ звука позвонковъ, когда первосвященникъ входилъ во святилище предъ Лице Господа (Исх. 28, 31—35). Такая одежда небеснаго цвѣта и съ такими украшеніями служила образомъ высшихъ духовныхъ совершенствъ и давала видѣть въ первосвященникѣ ходатая предъ Богомъ и посредника за свой народъ. Въ Откровеніи Іоанна Самъ Господь представляется облеченнымъ въ подиръ (Откр. 1, 13).

Покрывало (Быт. 14, 65; 20, 16). Покрывало составляетъ необходимую часть восточной женской одежды. Оно совершенно закрываетъ лицо. Приподнимать женское покрывало составляло самое великое оскорбленіе, которое только можно было нанести женщинѣ. Женщины вольнаго обращенія во многихъ мѣстахъ отличаются отсутствіемъ покрывала на головѣ. Если же Ѳамарь, которая хотѣла выдать себя за публичную женщину, покрыла лице свое, то это лишь для того, чтобы не быть узнанною своимъ свекоромъ. Покрывало употреблялось для выраженія женской скромности и ихъ покорности своимъ мужьямъ; потому-то, вѣроятно, св. ап. Павелъ увѣщеваетъ коринѳскихъ женщинъ имѣть покрывало на головѣ во время общественныхъ молитвенныхъ собраній (1 Кор. 11, 3—10). Моисей положилъ на лице свое покрывало, такъ какъ іудеи, когда онъ сошелъ съ горы Синая, не могли выносить сіянія его лица (Исх. 34, 33). Покрывало набрасывалось на лицо осужденныхъ на смерть (Есѳ. 7, 8). Въ Скиніи Свидѣнія и въ храмѣ прекрасная и тяжелая завѣса или покрывало отдѣляло святилище отъ Святая Святыхъ. Раздраніе церковнаго покрывала, или завѣсы въ храмѣ, въ страшную минуту смерти Богочеловѣка свидѣтельствовало объ окончаніи обрядоваго закона, который отдѣлялъ Іудеевъ отъ язычниковъ, и что за симъ открывался свободный входъ въ Царство Небесное вѣрующимъ изъ всѣхъ народовъ (Мѳ. 27, 51). Покрывало, покрывающее всѣ народы, покрывало, лежащее на всѣхъ племенахъ (Исх. 25, 7), служитъ выраженіемъ ихъ невѣдѣнія, невѣрія, заблужденія и означаетъ Божественный Судъ надъ ними.

Помазаніе, помазанникъ. Помазаніе царей, первосвященниковъ и пророковъ, а также мѣстъ и вещей елеемъ или мѵромъ особеннаго состава было выраженіемъ освященія, предписаннаго общественнымъ законодателемъ. Подробное описаніе составныхъ частей мѵра и употребленіе его содержатся въ кн. Исходъ (Исх. 30, 23—33). Домашнее изготовленіе и употребленія такого мѵра было строго воспрещено Господомъ (ст. 33). При праздникахъ и другихъ великихъ радостныхъ событіяхъ было обычнымъ дѣломъ помазывать голову благоухающимъ елеемъ; посему-то помазаніе считалось знакомъ радости и счастія. Въ поясненіе приведемъ слѣдующія мѣста изъ Свящ. Писанія: 2 Цар. 14, 2; Еккл. 9, 8; Мѳ. 6, 17; Руѳ. 4, 3. Помазаніе царей свящ. мѵромъ особенно предписывается закономъ, и въ Свящ. Писаніи мы видимъ частое указаніе на сіе священнодѣйствіе: 2 Цар. 19, 10; 1 Цар. 1, 39; 19, 15—16. Мы видимъ, что помазаніе царей иногда совершалось какимъ-либо пророкомъ тайно (1 Цар. 10, 1; 16, 1—13; 3 Цар. 19, 16; 4 Цар. 9, 1—6) и служило указаніемъ того,

что извѣстное лицо, помазанное такимъ образомъ, долженствуетъ занять со временемъ царскій престолъ. По учрежденіи у евреевъ монархическаго правленія, помазаніе мvромъ совершалось священникомъ, вѣроятно, въ какомъ-либо общественномъ мѣстѣ при собраніи народа, съ игрою на трубахъ и свирѣляхъ (3 Цар. 1, 39) и, по крайней мѣрѣ въ одномъ случаѣ, въ храмѣ, окруженномъ царскимъ войскомъ (4 Цар. 21, 12—13). Призваннымъ къ пророческому служенію пророкамъ сообщались чрезъ помазаніе мvромъ дары вѣдѣнія, мудрости и благочестія (Пс. 15; 1 Пар. 16, 22; 3 Цар. 19, 16). Первосвященники и священники посвящаясь чрезъ помазаніе, получали дары Св. Духа, необходимые для прохожденія ихъ служенія (1 Евр. 5, 1—3; Исх. 28, 41; 29, 28; Пс. 2; Лев. 4, 3. 5). Іисусъ Христосъ называется Помазанникомъ, Мессіею, по-гречески Христомъ, потому что на Него въ полнотѣ излиты всѣ дары Св. Духа и такимъ образомъ Ему въ высшей степени принадлежатъ вѣдѣніе пророка, святость первосвященника и могущество царя. Вѣрующіе называются помазанными, потому, что дѣйствительно получили помазаніе отъ Святого, которое въ нихъ пребываетъ (Іоанн. 2, 20). У іудеевъ въ обыкновеніи помазывать елеемъ (мvромъ) нѣкоторыя части человѣческаго тѣла помимо головы, какъ напр. ноги, волосы,—ради здоровья и чистоты, а равно какъ и въ знакъ почтенія и благоговѣнія (Мѳ. 6, 17; Лк. 7, 46; Іоанн. 12, 3). Въ тѣхъ случаяхъ, гдѣ нужно было указать преимущественно смиренное и глубокое благоговѣніе и любовь, употреблялось для помазанія самое цѣнное и особо благовонное мvро (Іоанн. 12, 3). Помазаніе больныхъ елеемъ въ древности также было дѣломъ обыкновеннымъ, и доселѣ еще практикуется на Востокѣ. Цѣлебныя свойства елея хорошо извѣстны, и хотя исцѣленія, совершенныя учениками Господа, очевидно, были чудесны, но, какъ видно ясно изъ Евангелія отъ Марка (6, 13), и они не чуждались при этомъ общепринятыхъ врачебныхъ средствъ. Тѣла умершихъ часто помазывались ароматами для того, чтобы предохранить оныя отъ гніенія (Мрк. 14, 8. 16, 1), что иногда походило нѣсколько на Египетское бальзамированіе.

Пошлины см. Дань.

Праздники. Новозавѣтная Церковь издревле имѣетъ свои праздники. Главнѣйшими изъ нихъ по своему началу восходятъ къ самымъ временамъ апостольскимъ, другіе получили начало свое и образованіе въ послѣдующія времена. Первый и древнѣйшій праздникъ Христіанскій есть день Воскресный, установленный въ воспоминаніе Воскресенія Христова. Слѣды празднованія его мы находимъ въ самомъ свящ. Писаніи. Въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ упоминается о собраніи учениковъ, т. е. христіанъ, во едину отъ субботъ, т. е. въ первый день недѣли или воскресный, для преломленія хлѣба, т. е. для совершенія таинства причащенія (Дѣян. 20, 7). У апостола и евангелиста Іоанна въ Откровеніи также упоминается день недѣльный или Воскресный (Апок. 1, 10). Но какъ въ Ветхозавѣтной Церкви подъ именемъ субботы разумѣлись и другіе дни, установленные для празднованія, какъ напр. праздникъ Пасхи, такъ и въ Христіанской Церкви должно наблюдать, кромѣ Воскреснаго дня, и другіе во славу Божію, въ честь Пресв. Богородицы и прочихъ святыхъ, установленные праздники. Важнѣйшіе изъ этихъ праздниковъ суть слѣдующіе: Пасха — праздникъ Воскресенія Христова, праздникъ праздниковъ и торжество изъ торжествъ, предначатіе вѣчнаго блаженства, особенно торжественно отправляющійся. Затѣмъ важнѣйшіе двунадесятые праздники Господни и Богородичные суть слѣдующіе: 1) День Рождества Пресвятой Богородицы. 2) День Ея введенія во Храмъ для посвященія Богу. 3) День Благовѣщенія, т. е. ангельскаго извѣщенія Пресвятой Дѣвѣ о воплощеніи Сына Божія отъ Нея. 4) День Рождества Христова. 5) День Крещенія Господня и купно Богоявленія Пресвятыя Троицы. 6) День Срѣтенія Господа во храмѣ Симеономъ. 7) День Преображенія Господня. 8) День Входа Господня въ Іерусалимъ. 9) День Вознесенія Господня на небо. 10) Праздникъ Пятидесятницы, въ память Сошествія Св. Духа и купно во славу Пресвятыя Троицы. 11) День Воздвиженія Креста Господня, обрѣтеннаго царицею Еленою. 12) День Успенія Пресв. Богородицы. За двунадесятыми праздниками слѣдуютъ нѣкоторыя другія во славу Господа и въ честь Божіей Матери, и потомъ праздники въ честь святыхъ Божіихъ. Къ послѣднимъ принадлежатъ праздники въ честь св. ангеловъ, Предтечи и Крестителя Господня Іоанна, свв. Ап. Петра и Павла и другихъ апостоловъ, свв. пророковъ, великихъ святителей, мучениковъ, преподобныхъ и другихъ святыхъ.

ПРЕЕМСТВЕННЫЙ СПИСОКЪ

православныхъ іерарховъ Константинопольской и Русской Церкви.

Константинопольскіе епископы.

№№ по порядку.		Время вступленія.
1	Андрей Первозванный апостолъ	36
2	Стахій, изъ учениковъ Христовыхъ (октября 31)	37
3	Онисимъ	53
4	Поликарпъ	67
5	Плутархъ	84
6	Седекіонъ или Седекія	101
7	Діоменъ или Діогенъ	110
8	Елевѳерій	125
9	Феликсъ (св. апрѣля 15)	132
10	Аѳиногенъ	137
11	Евзоій	141
12	Лаврентій	157
13	Алипій	168
14	Пертинаксъ	182
15	Олимпіонъ	201
16	Маркъ	212
17	Киріакъ I (изъ Кирилльакъ)	225
18	Кистинъ (Кастинъ или Константинъ)	241
19	Титъ (іюня 4), (Тратъ) Таратъ	248
20	Домитіанъ (Дометій), Димитрій	283
21	Провъ (святый)	308
22	Митрофанъ I	320
23	Александръ I (августа 30)	330
24	Павелъ I Омологитъ	353
25	Евсевій	353
26	Павелъ I (во второй разъ)	355
27	Македоній (аріанинъ)	355
28	Павелъ I (въ третій разъ)	355
29	Македоній (во второй разъ)	356
30	Павелъ I (въ четвертый разъ)	359
31	Македоній (въ третій разъ)	359
32	Евдоксій	360
33	Евагрій	371
34	Димофилъ, еретикъ	371
35	Григорій I Богословъ	379
36	Нектарій I патріархъ константинопольскій, окт. 11	381
37	Іоаннъ I Златоустъ	391
38	Арсакій	404
39	Аттикъ	406
40	Сисинній I	425
41	Несторій, еретикъ	428
42	Максиміанъ	431
43	Проклъ (октября 24)	434
44	Флавіанъ, блаженный	446
45	Анатолій (іюля 31)	449
46	Геннадій I	458
47	Акакій	471
48	Флавитасъ, Фраитасъ, Фравита, Флавіанъ, еретикъ	491
49	Евѳимій (Всехвальный)	492
50	Македоній II	496
51	Тимоѳей I	511
52	Іоаннъ II, Каппадокіецъ	517
53	Епифаній	520
54	Анѳимъ, еретикъ	535
55	Мина	537
56	Евтихій	552
57	Іоаннъ III	565
58	Евтихій (во второй разъ)	577
59	Іоаннъ IV, постникъ	582
60	Киріакъ II	595
61	Ѳома I	606
62	Сергій I	610
63	Пирръ I	629
64	Павелъ II	641
65	Пирръ I (во второй разъ)	645
66	Петръ, еретикъ	655
67	Ѳома II Погонатъ	667
68	Іоаннъ V	669
69	Константинъ I	674
70	Ѳеодоръ I	676
71	Георгій Кипрскій	678
72	Ѳеодоръ I (во второй разъ)	683
73	Павелъ III	686
74	Каллиникъ I	693
75	Киръ	705
76	Іоаннъ VI	711
77	Германъ I (мая 3)	714
78	Анастасій, иконоборецъ	730
79	Константинъ II	754
80	Никита Кастратъ	766
81	Павелъ IV	780
82	Тарасій	785
83	Никифоръ I (іюня 2)	806
84	Ѳеодотъ, иконоборецъ	815
85	Антоній I, иконоборецъ	821
86	Іоаннъ VII Синкелъ	832
87	Меѳодій Омологита	842
88	Игнатій	846
89	Фотій	858
90	Игнатій (во второй разъ)	867
91	Фотій (во второй разъ)	877
92	Стефанъ I, Порфирородный	886
93	Антоній II	893
94	Николай I Мистикъ	895
95	Евѳимій I Синкелъ	906
96	Николай I (во второй разъ)	911
97	Стефанъ II	925
98	Трифонъ	928
99	Ѳеофилактъ	933
100	Поліевктъ (февр. 6)	956
101	Василій I Скамандринъ	970
102	Антоній III Студитъ	974
103	Николай II Хрисовергъ	984
104	Сисинній II	996
105	Сергій II (или Евлогій)	999
106	Евстаѳій	1009
107	Алексій Студитъ	1025
108	Михаилъ Керулларій	1043
109	Константинъ III Лихуда	1059
110	Іоаннъ VIII Ксифилинъ	1064
111	Косма I, монахъ	1075
112	Евстратій Гаридъ	1081
113	Николай III Грамматикъ	1084
114	Іоаннъ IX Агапитъ	1111
115	Левъ Стоптъ или Ступпъ	1134
116	Михаилъ II, Куркуасъ	1143
117	Косма II Антикъ	1146
118	Николай IV	1147
119	Ѳеодотъ II	1151
120	Неофитъ I	1154
121	Константинъ IV, Лихуда	1154
122	Лука Хрисовергъ	1156
123	Михаилъ III	1169
124	Харитонъ	1177

125	Θеодосій I Варадіонтъ	1178
126	Василій II Каматиръ	1184
127	Никита II Монтанъ	1186
128	Леонтій Θеотокитъ	1190
129	Досиθей	1191
130	Георгій II, Ксифилинъ	1193
131	Іоаннъ X, Каматиръ	1199
132	Θома Латинянинъ	1204
133	Михаилъ IV Авторіянъ	1206
134	Θеодоръ II	1214
135	Максимъ I	1221
136	Мануилъ	1223
137	Германъ II	1226
138	Меθодій II (3 мѣсяца)	1240
139	Мануилъ II	1240
140	Арсеній	1254
141	Никифоръ II	1261
142	Арсеній (во второй разъ)	1262
143	Германъ III (4 мѣсяца)	1268
144	Іосифъ I	1268
145	Іоаннъ XI	1274
146	Іосифъ I (во второй разъ)	1283
147	Георгій и Григорій II	128[illegible]
148	Аθанасій I	1290
149	Іоаннъ XII	1293
150	Аθанасій I (во второй разъ)	1302
151	Нифонтъ I	1312
152	Іоаннъ XIII Глика	1315
153	Герасимъ I	1320
154	Исаія	1323
155	Іоаннъ XIV	1341
156	Исидоръ I	1347
157	Каллистъ I	1350
158	Филоθей	1362
159	Каллистъ (іюня 20) во втор. разъ	1365
160	Филоθей (во второй разъ)	1369
161	Макарій	1375
162	Нилъ (св.)	1378
163	Антоній IV	13[illegible]8
164	Каллистъ II	1395
165	Матθей I	1396
166	Евθимій II	1410
167	Іосифъ II	1416
168	Митрофанъ II	1440
169	Григорій III	1445
170	Аθанасій II	1450

№№ по порядку.	Патріархи.	Время вступл.	Султаны.
171	Геннадій II	1453	Опустош. Константиноп. 29 мая 1453.
172	Исидоръ II	1459	Магометъ II.
173	Софроній I Сиропулъ	1465	
174	Іосафъ I Коикъ	1466	
175	Маркъ II Ксилокаравъ	1469	
176	Симеонъ Трапезунтскій	1470	
177	Діонисій I	1472	
178	Симеонъ (во 2 разъ)	1478	
179	Рафаилъ I Сербъ	1481	
180	Максимъ II	1482	Баязидъ II.
181	Нифонтъ II	1488	
182	Діонисій I (во 2 разъ)	1490	
183	Максимъ III	1493	
184	Нифонтъ II (во 2 разъ)	1499	
185	Іоакимъ	1500	
186	Пахомій I	1504	
187	Іоакимъ (во 2 разъ)	1505	
188	Пахомій (во 2 разъ)	1506	
189	Θеолиптъ I	1511	Селимъ I (1514).
190	Іеремія I	1520	Сулейманъ I (1519).
191	Іоанникій I	1523	
192	Іеремія I (во 2 разъ)	1523	
193	Діонисій II	1543	
194	Іоасафъ II	1551	
195	Митрофанъ III	1565	Селимъ II (1566).
196	Іеремія II Проницател.	1572	Муратъ III (1575)
197	Митрофанъ III (во 2 р.)	1579	
198	Іеремія II (во 2 разъ)	1580	
199	Пахомій II Ватистасъ.	1584	
200	Θеолиптъ II	1585	
201	Іеремія II (въ 3 разъ)	1586	
202	Матθій II	1594	
203	Гавріилъ I (шесть мѣс.)	1594	
204	Θеофанъ (6 или 7 дней)	1594	
205	Мелетій Пигасъ (11 мѣсяцевъ)	1595	
206	Матθій II (во 2 разъ)	1595	Мехметъ III.
207	Неофитъ II	1600	
208	Матθій II (въ 3 разъ)	1601	Магометъ III.
209	Рафаилъ II	1603	Ахметъ I.
210	Неофитъ II (во 2 разъ)	1608	
211	Кириллъ I Лукарисъ	1614	
212	Тимофей I	1614	Мустафа I (1617).
213	Кириллъ I	1622	Османъ I (1618).
214	Григорій IV	1623	Мустафа I во 2-й разъ 1620.
215	Анθимъ II	1623	Муратъ IV.
216	Кириллъ I (во 2 разъ)	1624	
217	Кириллъ II Контарисъ (6 дней)	1632	
218	Кириллъ I (въ 3 разъ)	1632	
219	Аθанасій III (Паттел.)	1633	
220	Кириллъ I (въ 4 разъ)	1633	
221	Аθанасій III (во 2 разъ)	1634	
222	Кириллъ II (во 2 разъ)	1635	
223	Неофитъ III	1636	
224	Кириллъ I (въ 5 разъ)	1637	
225	Кириллъ II (въ 3 разъ)	1638	
226	Парθеній I Геронъ	1639	Ибрагимъ I (1640).
227	Парθеній II (Оксисъ)	1644	
228	Іоанникій II	1646	
229	Парθеній II (во 2 разъ)	1647	Мехметъ IV (1648).
230	Іоанникій II (во 2 разъ)	1650	Магометъ [illegible].
231	Кириллъ III Спаносъ.	1651	
232	Аθанасій III (въ 3 разъ)	1651	
233	Паисій I	1652	
234	Іоанникій II (въ 3 разъ)	1653	
235	Кириллъ III (во 2 разъ)	1655	
236	Паисій I (во 2 разъ)	1655	
237	Парθеній III	1656	
238	Гавріилъ II	1657	
239	Парθеній IV Монгилалъ	1657	
240	Діонисій III Спаносъ	1660	
241	Парθеній IV (во 2 разъ)	1665	

242	Климентъ	1668	
243	Меѳодій III	1669	
244	Парѳеній IV (въ 3 разъ)	1671	
245	Діонисій II Мусолимъ	1672	
246	Герасимъ II	1673	
247	Парѳеній IV (въ 4 разъ)	1675	
248	Діонисій IV (во 2 разъ)	1679	
249	Аѳанасій IV, 14 дней	1679	
250	Іаковъ	1676	
251	Діонисій IV, (въ 3 разъ)	1682	
252	Парѳеній IV (въ 5 разъ)	1684	
253	Іаковъ (во 2 разъ)	1685	
254	Діонисій IV (въ 4 разъ 2 мѣс.)	1686	
255	Іаковъ (въ 3 разъ)	1686	Сулейманъ II (1687).
256	Каллиникъ II	1690	Ахметъ II.
257	Неофитъ IV (5 мѣс.)	1691	
258	Каллиникъ II (во 2 разъ)	1691	
259	Діонисій V (въ 5 разъ)	1693	
260	Каллиникъ II (въ 3 разъ)	1694	Мустафа II (1695).
261	Гавріилъ III	1702	Ахметъ III (1703).
262	Неофитъ II (неутвержденный дворомъ)	1707	
263	Кипріанъ	1707	
264	Аѳанасій V	1710	
265	Кириллъ IV	1712	
266	Кипріанъ (во 2 разъ 4 мѣсяца)	1713	
267	Косма III	1713	
268	Іеремія III	1715	
269	Каллиникъ III (безъ вѣсти пропавшій)	1726	
270	Паисій II	1726	Магометъ V или Махмутъ (1730).
271	Іеремія III (во 2 разъ).	1732	
272	Серафимъ I (10 мѣс.)	1733	
273	Неофитъ VI	1734	
274	Паисій II (во 2 разъ)	1740	
275	Неофитъ VI (во 2 разъ)	1742	
276	Паисій II (въ 3 разъ)	1744	
277	Кириллъ V	1748	
278	Паисій II (въ 4 разъ)	1751	
279	Кириллъ V (во 2 разъ)	1752	Османъ III (1754).
280	Каллиникъ III (6 мѣс. и 8 дней)	1757	Мустафа III.
281	Серафимъ II	1757	
282	Іоанникій III	1760	
283	Самуилъ I	1764	
284	Мелетій II	1768	
285	Ѳеодосій II	1769	
286	Самуилъ I (во 2 разъ)	1772	
287	Софроній II	1774	Абдулъ-Гамидъ I.
288	Гавріилъ IV	1780	
289	Прокопій	1784	
290	Неофитъ VII	1789	Селимъ III (1790).
291	Герасимъ III	1794	
292	Григорій V (Пелопонесскій)	1797	
293	Неофитъ VII (во 2 разъ)	1799	
294	Каллиникъ V	1801	
295	Григорій V (во 2 разъ)	1806	Мустафа IV (1807).
296	Каллиникъ V (во 2 разъ)	1808	Махмутъ II.
297	Іеремія IV	1809	
298	Кириллъ VI	1813	
299	Григорій V (въ 3 разъ)	1819	
300	Евгеній I	1821	Освобожд. Эллиновъ 25-го марта.
301	Анѳимъ III	1822	
302	Хрисанфъ	1824	
303	Агаѳангелъ	1826	
304	Константій I	1830	
305	Константій II	1834	
306	Григорій VI	1834	Абдулъ-Меджидъ-Ханъ (1839).
307	Анѳимъ IV изъ Ефеса	1846	
308	Анѳимъ V Византійскій	1849	
309	Макарій		
310	Кириллъ VII	1856	
311	Іоакимъ II	1860	Абдулъ-Азисъ-Ханъ (1861).

Іерархія Русской Церкви.

Кіевская каѳедра.

Митрополія Кіевская и всея Россіи установлена въ 988 г. въ Кіевѣ; въ 991 г. каѳедра перенесена въ Переяславль, въ 1035 г. возвращена въ Кіевъ, въ 1299 г. перенесена во Владиміръ на Клязьму, и, наконецъ, въ 1325 г.—въ Москву. Съ половины XIV в., вслѣдствіе стремленія южно-русскихъ князей имѣть своего митрополита, Всероссійская митрополія дѣлилась иногда на 2 и болѣе митрополіи. Въ 1458 г. установилось окончательное раздѣленіе Всероссійской митроп. на сѣверо-восточную или Кіево-Московскую и юго-западную или Кіево-Литовскую. Кіевскіе митрополиты, имѣвшіе каѳедру въ Москвѣ, стали именоваться «Московскими и всея Россіи» (съ 1461 г). Прежній титулъ «Кіевскихъ и всея Россіи» перешелъ къ митрополитамъ юго-западной Руси, которые утвердили свою каѳедру въ Вильнѣ. Въ 1595 Кіевск. митроп. отпала въ унію; въ 1620 г. возстановлена въ Кіевѣ; въ 1686 г. была присоединена къ Московскому патріаршеству.

Каѳедра въ Кіевѣ:

Митрополиты Кіевскіе и всея Россіи:

Михаилъ I Св. (грекъ) 988—991.
Леонъ (Левъ) I (грекъ) 991—1007.
Іоаннъ I (грекъ) 1008—1035.
Ѳеопемптъ (грекъ) 1035—1049.
Кириллъ I 1050.
Иларіонъ (перв. изъ русск.) 1051—1054.
Ефремъ I 1055.
Георгій I (грекъ) 1067—1077.
Іоаннъ II св. (грекъ) 1077—1089.
Іоаннъ III (грекъ) 1088—1091.
Ефремъ II (грекъ) 1092—1097.
Николай (грекъ) 1097—1102.
Никифоръ I (грекъ) 1103—1121.
Никита (грекъ) 1122—1126.
Михаилъ II (грекъ) 1127—1145.
Климентъ Смолятичъ (русск.) 1147—1154 † 1170

Константинъ I (грекъ) 1155—1159.
Өеодоръ (грекъ) 1161—1163.
Іоаннъ IV (грекъ) 1164—66.
Константинъ II (грекъ) 1167—1177.
Никифоръ II (грекъ) 1182—1198.
Гавріилъ.
Діонисій уп. 1205.
Матвѣй (грекъ) уп. 1209 † 1220.
Кириллъ II (грекъ) 1224—1233.
Іосифъ I (грекъ) прибылъ 1237.
Кириллъ III (грекъ) избр. 1243; † 1281.
Максимъ (грекъ) 1283—1305.
Петръ св. 1308—1326.
Өеогностъ св. (грекъ) 1328—1353.
Алексій Плещеевъ св. хир. 1350; вступилъ на митр. 1354—† 1378.
Пименъ (грекъ) хир. 1380, удал. 1380; возвр. 1382, низлож. 1388.
Кипріанъ св. (сербъ) 1381—1383; 1390—1406.
Діонисій св. 1383—1385.
Фотій (грекъ) св. 1408—1431.
Исидоръ (болгаринъ) 1437 –1441.
Іона I Одноушевъ св. 1448—1461.

Митрополиты въ Кіевѣ и Галичѣ:

Өеодоритъ хир. 1345, въ Кіевъ прибылъ 1352, † 1354.
Романъ 1354—1362.
Кипріанъ св. 1375—1383—1390.

(Въ Вильнѣ):

Григорій I Цамблакъ (Семивлахъ) (сербъ) 1415—1419.

(Въ Смоленскѣ):

Герасимъ 1433—1435.

Митрополиты Кіевскіе и всея Россіи:

Григорій II (болгаринъ) 1458—1473.
Мисаилъ кн. Пеструцкій-Друцкой-Соколинскій-Бабичъ управл. митроп. 1474—1480.
Спиридонъ Сатана (не принятъ и отлученъ) 1476.

Кіевскіе, Галицкіе и всея Россіи:

Симеонъ 1481—1488.
Іона II Глезна 1492—1494.
Макарій I св. 1495—1497.
Іосифъ II Болгариновичъ 1450—1503.
Іона III 1503—1507.
Іосифъ III Солтанъ 1509—1521.
Іосифъ IV Руссинъ 1523—1534.
Макарій II Москвитянинъ 1535—1556.
Сильверстъ Бѣлькевичъ 1556—1567.
Іона Протасевичъ-Островскій 1568—1577.
Илія Куча 1577—1579.
Онисифоръ Петровичъ-Дѣвочка (Дѣвочій) 1583—1588.
Михаилъ Рагоза съ 1588 г.; въ 1596 г. отпалъ въ унію.

Экзархи Константинопольскаго трона:

Въ Кіевѣ:

Іовъ Борецкій 1620—1631.
Исаія Борисовичъ-Копинскій (Копыстенскій) 1631—1633.
Петръ Могила 1633—1647.
Сильверстъ Коссовъ 1649—1657.
Діонисій Балабанъ 1658—1663.
Іосифъ Нелюбовичъ-Тукальскій 1663—1676.
Антоній Винницкій 1676—1679.
Съ 1657—1685 г. митрополиты по политич. обстоятельствамъ жили внѣ Кіева.

Митрополиты Кіевскіе, Галицкіе и всея Малыя Россіи:

Гедеонъ Святополкъ кн. Черниговскій 1685—1690.
Варлаамъ Ясинскій 1690—1707.
Іоасафъ Краковскій 1708—1718.
Варлаамъ Вонатовичъ 1722—1730. Архіеп.
Рафаилъ Забаровскій 1731—1747. До 1743 Архіеп.
Тимоөей Щербацкій 1748—1757.
Арсеній Могилянскій 1757—1770.

Кіевскіе и Галицкіе (съ 1767 г.):

Гавріилъ Кременецкій 1770—1783.
Самуилъ Миславскій 1783—1796.
Іероөей Малицкій 1796—1799.
Гавріилъ (Бодони) Бонулеско (румынъ) 1799—1803.
Серапіонъ Александровскій 1803—1822.
Евгеній Болховитиновъ 1822—1837.
Филаретъ Амфитеатровъ 1837—1857.
Исидоръ Никольскій 1858—1860.
Арсеній Москвинъ 1860—1876.
Филофей Успенскій 1876—1882.
Платонъ Городецкій 1882—1891.
Іоанникій Рудневъ 1891.
Өеогностъ 1900.
Флавіанъ 1903.

Пресвитеры или **священники** (Дѣян. 14, 23). Названіе пресвитеръ съ греческ. языка означаетъ: старшій. Въ Церкви Апостольской такъ назывались иногда и пресвитеры, и епископы безъ строгаго различія. Назывались пресвитерами или старцами и сами апостолы (1 Петр. 5, 1, 3; Іоанн. 1, 1), но въ особенности такъ называются въ Христовой Церкви іереи или священники, лица второй степени церковной іерархіи, принимающіе власть и силу своего служенія чрезъ рукоположеніе отъ епископа (Дѣян. 14, 23 и др.). Должность ихъ—учить народъ и совершать таинства въ зависимости отъ епископовъ, и участвовать на соборахъ въ разсужденіяхъ о дѣлахъ Церкви.

Распятіе, крестная казнь (Мѳ. 23, 34; 27, 31 и др.). Распятіе отъ древнихъ временъ служило самою жестокою и вмѣстѣ съ тѣмъ самою позорною смертною казнію, и доселѣ еще существуетъ между индусами и китайцами. Римляне считали распятіе самою позорною казнію, на которую осуждались только одни измѣнники и великіе злодѣи (Мрк. 23, 2). Оно считалось проклятою смертію (Втор. 21, 22, 23; Гал. 3, 13). Ибо написано, говоритъ Ап. Павелъ, проклятъ всякъ, висящій на древѣ. Отсюда сила выраженія въ посланіяхъ Ап. Павла къ Коринѳянамъ (1 Кор. 1, 23) и Филиппійцамъ (2, 8), Евреямъ (12, 2). Преступниковъ обыкновенно пригвождали къ кресту четыре римскихъ солдата, назначенные для этой цѣли, которымъ обыкновенно отдавалась по жребію одежда распинаемаго (Мѳ. 27, 35). Воины раздѣлили между собою одежды Спасителя и бросили жребій относительно частей онаго (Пс. 21, 19): «И объ одеждѣ Моей (Господа Іисуса) бросаютъ жребій». По римскому обычаю преступленіе распятаго писалось кратко на дощечкѣ, которая сверху прикрѣплялась къ кресту. Она называлась у римлянъ и въ русской библіи «надписью» (Іоанн. 10, 19—20). Растяженіе членовъ, послѣ только что перенесеннаго мучительнаго бичеванія, невозможность сдѣлать малѣйшее движеніе безъ страшной боли, прободеніе рукъ и ногъ острыми гвоздями и при томъ въ частяхъ тѣла самыхъ воспріимчивыхъ къ мучительной боли, не маловременное висѣніе на крестѣ съ язвами на рукахъ и ногахъ подъ лучами солнца, потеря крови и глубокое сознаніе незаслуженной позорной казни, понесенной Божественнымъ Страдальцемъ, —все это усиливало до самой высшей степени Его крестныя страданія и ускорило смерть Его. Обыкновенно же распятые могли переносить крестныя страданія до 3 дней. Вотъ почему Пилатъ удивился, узнавши, что Господь Іисусъ Христосъ предалъ духъ Свой раньше означеннаго времени (Мрк. 15, 44). У римлянъ осужденный на крестную смерть нерѣдко оставался на крестѣ дотолѣ, пока тѣло его не падало отъ собственной тяжести; но въ провинціи Іудейской, Іудеямъ было позволено, въ силу предписанія закона Моисеева (Втор. 21, 22, 23), оканчивать страданія осужденныхъ на крестную казнь и прежде солнечнаго заката. Это производилось различными способами: иногда подкладывали огонь къ подножію креста, а иногда перебивали члены ихъ молотомъ, или прободали бокъ копьемъ (Іоан. 19, 31. 37). При этомъ нужно замѣтить, что страданія осужденныхъ на крестъ были такъ велики и ужасны, что распятіе считалось ужаснѣйшимъ и позорнѣйшимъ изъ всѣхъ видовъ казни. Извѣстный римскій ораторъ Цицеронъ считалъ даже упоминаніе о крестной казни недостойнымъ римскаго гражданина и свободнаго человѣка. Но Сынъ Божій, Божественный и неповинный Страдалецъ, пролившій Свою кровь на этомъ позорномъ орудіи мученія за грѣхи всего рода человѣческаго, чрезъ это самое сдѣлалъ крестъ сѵмволомъ высочайшей чести и славы, сѵмволомъ искупительной благодати, спасенія и вѣчной жизни. Крестъ часто упоминается въ Свящ. Писаніи иносказательно, вообще для обозначенія умилостивительной крестной жертвы Господа Іисуса Христа и Его повиновенія Своему Отцу, даже до смерти (Филип. 2, 8). Какъ истинные послѣдователи Господа Іисуса Христа, и всѣ мы должны распинать свою плоть со страстьми и похотьми (Гал. 5, 24). Распинать плоть свою со страстями и похотями мы можемъ главнымъ образомъ воздержаніемъ отъ страстей и похотей и дѣйствіями, имъ противными: напр. когда гнѣвъ побуждаетъ насъ злословить врага и дѣлать ему зло, но мы противимся сему желанію и, вспоминая, какъ Іисусъ Христосъ на крестѣ молился за Своихъ враговъ, молимся и мы за своего, то симъ образомъ распинаемъ страсть гнѣва.

Раціонализмъ отъ латинскаго ratio — разумъ. 1. Въ богословіи такой образъ мыслей, при которомъ человѣческій разумъ признается компетентнымъ, критическимъ орудіемъ, судящимъ о богословскихъ истинахъ. 2. Въ философіи подъ раціонализмомъ подразумѣваютъ всякую систему, которая допускаетъ разумъ, какъ начало самостоятельное, независимое отъ опыта и доставляющее намъ истины, предшествующія опыту. Въ болѣе широкомъ смыслѣ подъ раціонализмомъ подразумѣваютъ общее допущеніе, что міръ для насъ понятенъ, доступенъ нашему разуму и что данныя могутъ быть логически сочетаемы и упорядочиваемы. Раціонализмъ въ утрированной степени составляетъ Гегелевскій панлогизмъ, по которому весь міръ разсматривается, какъ реальный процессъ

развитія идеи. Ср. еще позитивизмъ и эмпиризмъ.

Раціоналистическія секты — допускающія критическое толкованіе писанія на основаніи доводовъ разума. Ср. напр. штундизмъ.

Религія—совокупность вѣрованій, образующихъ опредѣленное міросозерцаніе. О древнихъ религіяхъ, въ особенности о религіяхъ малокультурныхъ народовъ, см. миѳологія и этнографія. Изъ раціоналистическихъ критикъ, относящихся въ религіямъ, см. Кантъ, Религія въ предѣлахъ чистаго разума. Гегель, Чтенія о философіи религіи. Изъ новѣйшихъ сочиненій: труды Пфлейдерера, Липпуса, Тейхмюллера. Ср. еще Спенсеръ, Основанія соціологіи. Липпертъ, Религіи европейскихъ культурныхъ народовъ и его же Всеобщая исторія жречества.

Истинная религія можетъ быть только одна. Какъ *одинъ* только Богъ и Творецъ всѣхъ людей, такъ *одно* и то же указанное Богомъ высшее для всѣхъ назначеніе, такъ и религія можетъ быть только *одна*; можетъ быть *одна* только истинная религія для всѣхъ людей, для всѣхъ народовъ. Если есть одна только истинная религія, и человѣкъ только въ этой *одной* истинной религіи можетъ исполнить свое высшее назначеніе, для котораго онъ созданъ Богомъ, и достигнуть своей вѣчной цѣли, то отсюда прямо вытекаетъ неуклонная, неустранимая, неизмѣнная обязанность исповѣдывать *одну* истинную религію и въ своей жизни, какъ внутренней, такъ и внѣшней, подчиняться ея ученію, законамъ и заповѣдямъ. Это самое главное, что нужно полагать въ основу въ бесѣдѣ съ индифферентистами. Мнимое равенство и одинаковое значеніе всѣхъ религій могло бы имѣть основаніе въ томъ только случаѣ, если-бы возможно было допустить, что всѣ религіи или одинаково хороши, или одинаково худы. Но допустимо ли это при здравомъ сужденіи? Всѣ существующія нынѣ религіи, равно какъ и извѣстныя изъ исторіи, ни въ какомъ смыслѣ не могутъ быть: 1) *равно истинными*, ибо мало сказать, что онѣ различны только по формѣ,—онѣ различны и по существу своему и заключаютъ непримиримыя противорѣчія по своему ученію, по законамъ и правиламъ. Еврейскій монотеизмъ, греко-римскій пантеизмъ, индійскій пантеизмъ, персидскій дуализмъ, христіанское ученіе о Тріедином Богѣ, абстрактный монизмъ Ислама и т. д. взаимно исключаются и представляютъ одно другому непримиримыя противорѣчія и потому не могутъ быть признаны имѣющими равное значеніе и силу. Тѣмъ менѣе возможно допустить, что всѣ религіи 2) *одинаково хороши*, такъ какъ невозможно, находясь въ здравомъ умѣ, утверждать, что заблужденіе такъ же хорошо, какъ и истина,—прямая дорога, какъ и кривая и извилистая,—фальшивая монета, какъ и настоящая. Безумно было бы также утверждать и то, что всѣ религіи 3) *равно худы*. Если-бы всѣ онѣ одинаково были худы, то должны бы быть и одинаково всѣ ложны, что, конечно, немыслимо. А что дѣйствительно есть одна истинная религія и что всякій ищущій таковой легко можетъ найти ее, за это ручается намъ премудрость и благость Божія. Ибо только въ истинной религіи Богъ можетъ имѣть достойное Его и требуемое Имъ прославленіе, а человѣкъ — вступить въ истинный союзъ съ Богомъ для достиженія своей вѣчной цѣли. А въ этомъ главнымъ образомъ и состоитъ сущность религіи. Слѣдовательно, еслибы религіи всѣ безъ исключенія были ложны, и если бы нельзя было найти религіи истинной, то некому было бы достигнуть и цѣли своей, и исполнить свое назначеніе, что несовмѣстимо съ Божіею премудростію и благостію. При этомъ нельзя упускать изъ мысли, что уже самымъ существованіемъ своимъ ложныя религіи предполагаютъ религію истинную, такъ какъ заблужденіе немыслимо, если нѣтъ истины, которой оно есть искаженіе, подобно тому, какъ фальшивой монеты нѣтъ, гдѣ нѣтъ подлинной, настоящей. Предположивъ же невозможное, что всѣ религіи безъ исключенія составляютъ человѣческое заблужденіе и самообманъ, естественно прійти къ отрицанію всякой религіи и *исповѣданію символа невѣрія*. Говоря прямо, такое отношеніе къ религіямъ есть не что иное, какъ прячущееся отъ себя и другихъ, скрытое невѣріе. Кто считаетъ истинными и хорошими всѣ религіи, какъ бы сильно онѣ ни противорѣчили одна другой, тотъ *серьезно не вѣритъ ни въ какую религію*, ибо самый простой смыслъ видитъ, что противорѣчія не могутъ быть равно истинными. Въ глазахъ такого поклонника и исповѣдника всѣхъ религій, религія имѣетъ цѣнность настолько, насколько она можетъ служить временнымъ его интересамъ жизни, службы и проч. Въ существѣ же дѣла, если онъ самыя противорѣчивыя религіозныя ученія считаетъ равно хорошими, равно законными, то послѣдовательно долженъ признать, что и для Бога все едино, какъ истина, такъ и ложь, какъ добро, такъ и зло. Слѣдовательно, такой мыслитель, если это слово приложимо къ разсуждающему подобнымъ образомъ, *отрицаетъ* какъ истинность и святость Божію, такъ и *самое бытіе Божіе*. Вотъ до чего доводитъ легкомысліе, глаголющее, что не слѣдуетъ одну религію предпочитать другой.

Если же истинная религія есть одна, и именно наша христіанская православная, то

какъ исповѣдникамъ истинной религіи относиться къ тѣмъ, кои держатся другихъ религій? Короче: въ чемъ должна состоять наша вѣротерпимость? Противна здравому религіозному смыслу и чувству такая терпимость, которая наравнѣ съ истиною ставитъ заблужденіе. Истинная, согласная съ здравымъ разумомъ терпимость въ заблуждающемся человѣкѣ не перестаетъ любить и уважать человѣка и его человѣческое достоинство, но отвращается отъ заблужденія. Diligite homines, премудро сказалъ блаженный Августинъ, interficite errores.

Саддукеи (Мѳ. 3, 7) — Іудейская секта, часто упоминаемая въ Новомъ Завѣтѣ. По іудейскимъ преданіямъ, основателемъ оной былъ Садокъ, ученикъ Антигона Сохо, предсѣдателя Іудейскаго синедріона, жившаго въ 3 вѣкѣ до Рождества Христова. Вѣроятно, этотъ Садокъ былъ первосвященникомъ въ царствованіе Соломона, и его потомки основали означенную секту. Саддукеи учили, что въ будущемъ вѣкѣ не будетъ ни вѣчнаго блаженства, ни вѣчныхъ мученій для праведныхъ и нечестивыхъ людей; отрицали бытіе ангеловъ и злыхъ духовъ и будущее воскресеніе мертвыхъ (Мѳ. 22, 23; Дѣян. 23, 8). Ученіе этихъ скептиковъ-матеріалистовъ, было не особенно распространено, хотя нѣкоторые изъ лицъ, принимавшихъ оное, были люди богатые и значительные. Впрочемъ, какъ секта, саддукеи оказывали незначительное вліяніе на народъ. Нѣкоторые полагаютъ, что саддукеи принимали только Пятокнижіе Моисеево, но на это нѣтъ достаточныхъ доказательствъ. Въ Новомъ Завѣтѣ мало говорится о саддукеяхъ; но изъ немногихъ указаній Новаго Завѣта ясно виденъ ихъ духъ и характеръ. Такъ, напр., въ Евангеліи Матѳея (22, 23) говорится, что однажды къ Іисусу «приступили саддукеи, которые говорятъ, что нѣтъ воскресенія...» Господь Іисусъ Христосъ внушалъ Своимъ ученикамъ «беречься закваски фарисейской и саддукейской» (Мѳ. 16, 6, 12). Саддукеи, равно какъ и фарисеи, были ярыми противниками Христа и часто бесѣдовали съ Нимъ о предметахъ ученія своей секты. Но съ особенною силою они вооружались противъ апостоловъ, когда тѣ проповѣдывали ученіе Іисуса Христа и Его воскресеніе изъ мертвыхъ, что наносило смертельный ударъ ихъ ученію. Послѣдователи саддукейской секты являлись еще въ нѣкоторомъ числѣ въ 3 столѣтіи и даже въ 8 столѣтіи, но болѣе съ тѣхъ поръ не упоминаются.

Сатана (1 Кор. 21, 1 и др.)—еврейское слово, означающее вообще противника и врага. Въ Свящ. Писаніи названіе это вообще прилагается къ діаволу, который есть начальникъ всѣхъ духовъ злыхъ, врагъ Божій и искуситель и губитель душъ человѣческихъ. Употребленіе этого слова въ Ев. Матѳея (16, 23) означаетъ то сатанинское искушеніе, которому подвергался Ап. Петръ.

Сектантъ. Что значатъ слова «сектантъ», «сектантство» и почему штундисты, молокане, хлысты и т. под. называются не раскольниками, а сектантами? Для означенія вообще какихъ-либо уклоненій отъ ученія Православной Церкви въ русскомъ языкѣ употребляются слова: «расколъ», «ересь» и «секта». Латинское слово «секта» вошло въ нашъ языкъ только въ недавнее время, и оно по своему первоначальному значенію всего ближе подходитъ къ русскому слову «расколъ». Слова «секта» и «расколъ» до сихъ поръ еще, строго говоря, не получили у насъ точнаго значенія: они употребляются безразлично и въ литературѣ, и въ нашемъ законодательномъ языкѣ, такъ что слова «раскольникъ» и «сектантъ» —. синонимы.

Но что же такое «сектантство», «секта», какъ явленіе въ религіозной жизни нашего народа? Характерною особенностью нашихъ такъ называемыхъ сектантовъ является стремленіе служить Богу исключительно *духомъ, а не плотью. Богъ есть духъ, и поклоняющіеся Ему должны поклоняться въ духѣ и истинѣ* (Іоан. 4, 24); *кто во Христѣ, тотъ новая тварь; древнее прошло, теперь все новое* (2 Коринѳ. 5, 17); *мы освящены единократнымъ принесеніемъ тѣла Іисуса Христа, а гдѣ прощеніе грѣховъ, тамъ не нужно приношеніе за нихъ* (Евр. 10, 10, 18); *царство Божіе внутрь васъ есть* (Лук. 17, 21); *живущіе по плоти Богу угодить не могутъ* (Римл. 8, 8)—вотъ краеугольные камни въ доктринѣ нашего мистико-раціоналистическаго сектантства. Отсюда отрицаніе сектантами Церкви, какъ земного установленія, и отверженіе всякой церковной обрядности (особенно иконъ и крестнаго знаменія), — потому что все это будто бы «подавляетъ духъ и мѣшаетъ ему входить въ непосредственное общеніе съ Божествомъ»; отсюда скотское изнуреніе плоти (у хлыстовъ) и звѣрское уродованіе ея (у скопцовъ), дабы дать торжество будто-бы духовному началу надъ плотскимъ. Означенною особенностью наши молокане, штундисты, хлысты и прочіе сектанты существенно отличаются отъ такъ называемыхъ «старообрядцевъ», за которыми исторически утвердилось названіе «раскольниковъ». Насколько сектанты ненавидятъ обрядъ, настолько же раскольники привязаны къ обряду и даже къ буквѣ и формѣ самаго обряда (обязательны *восьмиконечный* крестъ, имя *Ісусъ*, а не *Іисусъ*, —*двоеперстіе* для крестнаго знаменія и благословенія и т. п.). Служеніе Богу исключительно *плотью, буквою, а не духомъ*—характерная особенность нашего раскола. *Расколъ* и

сектантство — двѣ болѣзненныхъ крайности въ религіозной жизни нашего народа. Этихъ двухъ явленій нельзя смѣшивать по ихъ существу и не совсѣмъ удобно переносить названіе одного изъ нихъ на другое. («Прав. Путев.», Мартъ, 1903 г.).

Сіонская вѣсть (иначе *Іеговисты* или *Десное братство*). Эта секта явилась лѣтъ 40 тому назадъ въ округѣ Гороблагодатскихъ заводовъ, въ Пермской губерніи. Странное названіе «Сіонская вѣсть» секта получила отъ той символической книги, съ тѣмъ же именемъ, которая составляетъ основу ея вѣроученія. Основателемъ этой секты былъ штабсъ-капитанъ Ильинъ. Въ основу своего ученія Ильинъ положилъ наиболѣе таинственную новозавѣтную книгу—Апокалипсисъ, въ которомъ онъ видитъ изображеніе не только послѣднихъ судебъ Церкви и міра, но и настоящаго его состоянія, и по своему толкуетъ это изображеніе. Система лжеученія Ильина извѣстна очень мало.

Скопцы. Основателемъ скопчества считается Селивановъ. Одни признаютъ его крестьяниномъ Орловской губ., называя то Кондратіемъ, то Андреемъ, то другими именами, другіе — исключеннымъ изъ службы подпоручикомъ Владиміромъ Селивановымъ, иные же основателемъ скопчества считаютъ извѣстнаго хлыстовскаго лжехриста Андріана Петрова. Селивановъ принадлежалъ къ хлыстовской сектѣ, и въ одномъ изъ большихъ кораблей Орловской губерніи, гдѣ кормщицей была Акулина Ивановна, былъ объявленъ «сыномъ божіимъ». Здѣсь онъ началъ свою проповѣдь объ оскопленіи, какъ лучшемъ средствѣ уничтожить плотскія влеченія; здѣсь же нашелъ горячаго послѣдователя въ крестьянинѣ Тульской губерніи Александрѣ Ивановѣ Шиловѣ. Этотъ послѣдній признанъ у скопцовъ за предтечу искупителя. Проповѣдь Селиванова и Шилова вооружила противъ него многихъ членовъ корабля; тогда они удалились въ сосѣднюю Тульскую губернію. Тамъ въ Алексинскомъ уѣздѣ они оскопили писаря одной фабрики Емельяна Ретиваго (иначе Аверьянушку), принадлежавшаго къ хлыстовской сектѣ. При его содѣйствіи скопчество стало распространяться, кромѣ мѣстной фабрики, еще въ с. Сосновкѣ Тамбовской губерніи и въ сосѣднихъ селахъ. Всѣхъ оскопившихся въ половинѣ 1775 г. оказалось до 60 человѣкъ; между ними находились и дѣти. Въ Сосновкѣ устроился первый скопческій корабль. Слухи объ оскопленіяхъ вызвали два слѣдствія; результатомъ послѣдняго было то, что Селивановъ и Шиловъ были разысканы и сосланы—первый въ Сибирь, второй въ Ригу (1775), откуда за оскопленіе солдатъ былъ переведенъ въ Динамюндскую и наконецъ въ Шлиссельбургскую крѣпость; тамъ онъ и умеръ (1800). Однако скопчество продолжало распространяться. Къ 1800 г., кромѣ губерній Орловской, Тамбовской и Тульской, гдѣ существовало раньше, оно явилось въ губерніяхъ Курской, Калужской, въ Москвѣ и окрестныхъ селахъ, въ Петербургѣ и его окрестностяхъ. Самъ Селивановъ пропагандировалъ свое ученіе въ Иркутскѣ Тамъ, подобно нѣкоторымъ другимъ самозванцамъ того времени, онъ сталъ выдавать себя за царя Петра III. Около 1795 г., убѣжавъ изъ Сибири, онъ явился въ Москвѣ, но чрезъ нѣсколько времени былъ схваченъ и отосланъ въ Петербургъ гдѣ, по словамъ скопцовъ, представленъ лично Павлу I. Тотъ распорядился заключить его въ Обуховскомъ домѣ умалишенныхъ. Съ 1801 г. для скопчества настала благопріятнѣйшая пора, которую сами скопцы называютъ «счастливымъ временемъ», «золотымъ вѣкомъ». Селивановъ и другіе скопцы были оставлены въ покоѣ и снова принялись за обычную дѣятельность. Наконецъ въ 1819 г. правительство взглянуло на нихъ строже. Трое изъ пропагандистовъ скопчества были сосланы въ Соловецкій монастырь, всѣмъ Петербургскимъ скопцамъ объявлена Высочайшая воля, чтобы впредь не производили оскопленій; самъ Селивановъ подвергнутъ увѣщанію и въ 1820 г. сосланъ въ Суздальскій Спасо-Евфиміевъ монастырь; скопцовъ, наряду съ другими вредными сектантами, запрещено избирать на общественныя должности Но и эти мѣры не остановили распространенія скопчества. Къ 1832 г. едва ли можно было найти такую губернію, гдѣ бы не существовали скопцы; даже въ монастыряхъ. куда ссылались сектанты, они заводили радѣнія и находили послѣдователей, Спасо-Евфиміевъ монастырь до самой смерти Селиванова (1832) посѣщался скопцами изъ разныхъ концовъ Россіи, и оттуда увозились, какъ святыни, волосы, просфоры и остатки хлѣба, полученные отъ Селиванова. При Николаѣ I мѣры противъ скопчества сдѣлались гораздо строже. Оно признано самою вредною сектою, такъ что за простую принадлежность къ ней грозилось преслѣдованіемъ. Такою признается она и донынѣ. Преслѣдованія составляли нѣкоторыхъ скопцовъ уходить за границу и селиться въ Румыніи или Турціи. Города: Яссы, Бухарештъ, Галацъ, Измаилъ и с. Николаевка.—сдѣлались главными притонами ихъ. Въ Галацѣ 1871 года началось такъ называемое новоскопческое движеніе, поставившее своею цѣлью отчасти развитіе теоретическаго ученія скопцовъ, но болѣе всего исправленіе религіозно-нравственнаго ихъ состоянія. Оттуда оно перешло и въ Россію, гдѣ предста-

вителемъ его явился извѣстный Лисинъ, крестьянинъ Московской губерніи. Въ своемъ ученіи и обрядности скопцы во всемъ сохранили сходство съ хлыстами, за исключеніемъ ученія объ оскопленіи. Начало оскопленія скопцы относятъ ко временамъ Христа и апостоловъ. Ветхозавѣтное обрѣзаніе служило прообразомъ великаго таинства оскопленія. Дабы открыть людямъ вѣрный путь къ чистотѣ и святости, Отецъ свѣтовъ послалъ Своего сына освободить людей отъ плотской жизни. І. Христосъ и принялъ оскопленіе отъ Іоанна Крестителя; на тайной вечери Самъ Онъ оскопилъ Своихъ учениковъ. Іуда же «шедъ удавися», т. е. женился. Въ наученіи оскопленію и заключается сущность самаго искупленія. Когда люди снова стали предаваться «лѣпости» (т. е. сладострастію), искупитель въ лицѣ Селиванова и явился на землю вторично, съ тою же цѣлію проповѣдывать оскопленіе. Пришедшій во второй разъ искупитель явился въ славѣ, въ царскомъ величіи, какъ обѣщалъ Селивановъ, не кто иной, какъ императоръ Петръ Ѳеодоровичъ III. Противъ него былъ заговоръ, но вмѣсто него убитъ былъ одинъ часовой, а «государь батюшка» успѣлъ скрыться. Рожденіе «государя батюшки» было славное и чудное. Онъ родился отъ чистой и непорочной дѣвы —Елизаветы Петровны, которая также оставила престолъ и скрылась, подъ именемъ хлыстовской богородицы Акулины Ивановны, въ Орловской губерніи. Скопцы вѣрятъ, что ихъ искупитель живъ и находится въ иркутской сторонѣ и придетъ оттуда со славою и съ полками послѣдователей; въ Петербургѣ сотворитъ страшный судъ, послѣ котораго настанетъ вѣчное царство скопцовъ. Относительно способовъ оскопленія не всѣ скопцы согласны между собою. Большинство признаетъ два вида оскопленія — полное, подъ именемъ «царской, или большой печати» и неполное—малой печати; но такъ называемые «старые», или «чистые» скопцы отвергаютъ первый видъ. Въ нынѣшнемъ столѣтіи явились еще особые толки «буткинцевъ» или «проколышей», «перевертышей», или «крученниковъ» и т. п., которые, не лишая себя половыхъ органовъ, лишаютъ себя только способности плодотворенія. Внутренніе порядки и религіозный культъ у скопцовъ тѣ же, что и у хлыстовъ, за весьма немногими разностями.

Смерть. Смерть бываетъ двоякая: тѣлесная и духовная. Тѣлесная смерть состоитъ въ томъ, что тѣло лишается души, которая оживляла его, а духовная въ томъ, что душа лишается благодати Божіей, которая оживляла ее высшею духовною жизнію. Душа также можетъ умереть, но не такъ, какъ умираетъ тѣло. Тѣло, когда умираетъ, теряетъ чувства и разрушается, а душа, когда умираетъ грѣхомъ, лишается духовнаго свѣта, радости и блаженства, но не разрушается, не уничтожается, и остается въ состояніи мрака, скорби и страданія. Смерть вошла въ міръ чрезъ грѣхъ нашихъ прародителей. Всѣ люди родились отъ Адама, зараженнаго грѣхомъ, и сами грѣшатъ. Какъ изъ зараженнаго источника естественно течетъ зараженный потокъ: такъ отъ родоначальника, зараженнаго грѣхомъ и потому смертнаго, естественно происходитъ зараженное грѣхомъ и потому смертное потомство. Свящ. Писаніе говоритъ о семъ слѣдующимъ образомъ: «Посему, какъ однимъ человѣкомъ грѣхъ вошелъ въ міръ, и грѣхомъ смерть; такъ и смерть перешла во всѣхъ человѣковъ, потому что въ немъ всѣ согрѣшили» (Рим. 5, 12).

Списокъ преемственный. См. Преемств. списокъ.

Старѣйшины. Старѣйшинами въ ветхзавѣтѣ назывались лица, занимавшія разныя общественныя положенія въ домашнихъ, гражданскихъ и церковныхъ дѣлахъ; вообще они были начальниками, главами и предсѣдателями въ народныхъ собраніяхъ. Первое формальное признаніе и назначеніе старѣйшинъ въ еврейскихъ государственныхъ дѣлахъ состоялось въ пустынѣ, когда 70 евреевъ были избраны помогать Моисею (Исх. 18, 26; Числ. 9, 16—30). Старѣйшины упоминаются почти въ теченіе всей библейской исторіи, и, какъ кажется, они были въ каждомъ городѣ. Былъ также синедріонъ или соборъ изъ 70 старцевъ, существовавшій въ продолженіе долгаго времени, и на который указывается въ Новомъ Завѣтѣ, какъ на собраніе или соборъ. Старѣйшины имѣли сильное вліяніе на народъ, и весьма уважались народомъ; ихъ злобная дѣятельность особенно оказывалась въ постоянномъ противленіи Христу и Его апостоламъ. Въ первый разъ старѣйшины церковные, какъ извѣстно, упоминаются въ Антіохіи и потомъ въ Іерусалимѣ. Затѣмъ мы встрѣчаемъ ихъ въ Малой Азіи и въ другихъ мѣстахъ (Дѣян. 11, 30; 15, 2). Это были не по лѣтамъ старѣйшины, но опытнѣйшіе и прежде увѣровавшіе во Христа (1 Кор. 16, 15. 16), которые самими апостолами, съ согласія общества, съ молитвой и возложеніемъ рукъ избираемы и посвящаемы были на свое служеніе въ Церкви. (Дѣян. 14. 23; Тит. 1, 5, 2 Кор. 8. 14; 1 Тим. 4. 15). Въ Откровеніи упоминаемые старцы, повидимому, суть представители всего человѣчества, всѣхъ племенъ и народовъ, искупленные и спасенные кровью Агнца (Апок. 4, 4, 10; 5, 5, 14; 7, 13; 11, 16; 14, 3; 19, 4).

Суббота. Этимъ словомъ означается седьмой день недѣли, въ который іудеи подъ страхомъ даже смертной казни должны были оставлять всякій трудъ, посвящая все время этого дня богоустановленному покою (Исх. 20, 10; 31, 13; 34, 21; 35, 2; Числ. 15, 32). Празднованіе субботы долженствовало напоминать евреямъ сотвореніе міра и освобожденіе изъ Египта. Праздничный день этотъ, какъ и всѣ священные дни евреевъ, начинался и оканчивался вечеромъ, отъ вечера пятницы до вечера субботы. Строгость субботняго покоя простиралось даже до запрещенія разводить огонь для приготовленія пищи, которую поэтому надлежало за день приготовить къ субботѣ. Но такая строгость, безъ сомнѣнія, не возбраняла дѣлъ необходимости, дѣлъ любви. Богослуженіе въ субботу отличалось противъ ежедневнаго сугубымъ жертвоприношеніемъ (Числ. 18, 9; 2 Пар. 31, 3; Неем. 10, 33). Въ позднѣйшее время, уже послѣ плѣна Вавилонскаго, понятіе о покоѣ субботняго дня было извращено. Такъ, по мнѣнію фарисеевъ, нарушителемъ субботняго покоя былъ тотъ, кто въ субботу, проходя мимо засѣяннаго поля, сорвалъ бы нѣсколько колосьевъ и ѣлъ, также и тотъ, кто оказалъ бы въ этотъ день пособіе больному, а вмѣстѣ съ тѣмъ и самъ выздоровѣвшій, если бы онъ, вставъ на ноги, уносилъ съ собою больничное ложе (Мѳ. 12, 2. 10; Мрк. 2, 23; 3, 2; Лук. 6, 1; 13, 14; Іоан. 9, 14). Но если представлялась опасность лишиться чего-либо изъ имущества, то тѣ же самые фарисеи въ субботу допускали всякій житейскій трудъ (Мѳ. 12, 11; Лук. 14, 5).

Субботники и воскресники. Такъ называются сектанты молоканскаго толка. По смерти Уклеина между молоканами возникли споры по поводу принятія еврейскихъ установленій: запрещенія ѣсть свинину и рыбу, не имѣющую чешуи. Взаимные споры породили прежде всего раздѣленіе между мелитопольскими молоканами. Затѣмъ, споры перешли и въ губернію Саратовскую, гдѣ также оказались недовольные постановленіями Уклеина. Защитники Уклеина пошли далѣе, чѣмъ Уклеинъ, въ проведеніи началъ еврейства. Не довольствуясь уже защитою введенныхъ Уклеинымъ правилъ о пищѣ, они стали говорить вообще о превосходствѣ Моисеева закона предъ закономъ Христовымъ, а затѣмъ и о Самомъ І. Христѣ стали толковать, что Онъ—простой человѣкъ, пророкъ, низшій Моисея, свято чтившій его законъ.

Субботники или **жидовствующіе.** Есть субботники, которые, подобно евреямъ, ждутъ пришествія Мессіи. Мессія, по ихъ ученію, соберетъ евреевъ въ Палестину. Теперь Іудино и Веніаминово колѣна вмѣстѣ съ левитами разсѣяны по лицу земли, а десять колѣнъ, согласно свидѣтельству Ездры, теперь спрятаны отъ Господа въ неизвѣстной странѣ Авсареѳѣ. Мессія всѣ эти колѣна соберетъ въ Палестинѣ и откроетъ тамъ свое еврейское царство, гдѣ Самъ будетъ царемъ, а остальные народы сдѣлаетъ рабами евреевъ. Кто не покорится евреямъ, тѣ на ногахъ своихъ истаютъ. Сектанты считаютъ себя плѣнниками, и всѣ вздыхаютъ и плачутъ по Палестинѣ. Они называютъ себя народомъ Божіимъ, Іудеями, Евреями, Израилемъ, пришельцами къ Израилю, пришельцами къ закону Божію.

Трауръ. У восточныхъ народовъ и у Евреевъ въ частности трауръ или глубокая скорбь особенно по умершимъ, выражалась различно: такъ напр. они ударяли себя въ грудь (Наум. 27), рвали волосы на головѣ и бородѣ (1 Ездр. 9, 3), посыпали *пепломъ* голову (1 Кор. 4, 12), раздирали на себѣ одежду (Быт. 37, 29), терзали лицо и покрывали ранами тѣло (Iерем. 16, 6), проводили время въ постѣ (2 Цар. 12, 16), закрывали голову, лицо и подбородокъ, ходили босикомъ (2 Цар. 15, 30), брили голову и бороду (Исаія 15, 2), облекались въ печальную одежду, надѣвая на себя вретище (3 Цар. 21, 27), во время глубокаго траура ложились на землю и садились на пепелъ (2 Цар. 12, 16; Исаія 3, 25; Іов. 2, 8). Съ плачемъ соединяли плачевныя пѣсни и призывали для того плакальщицъ (Іер. 9, 17; 2 Пар. 35, 25). Трауръ продолжался семь дней, но въ особенныхъ случаяхъ и долѣе. Подобные же обычаи существовали у древнихъ грековъ и римлянъ.

Убійство и самоубійство (Исх. 20, 13) — грѣхъ, запрещаемый шестою заповѣдію закона Божія, и состоитъ въ отнятіи жизни у ближняго какимъ бы то ни было образомъ. Но не всякое отнятіе жизни есть законопреступное убійство, и именно въ слѣдующихъ случаяхъ: а) Когда преступника наказываютъ смертью по правосудію, б) когда убиваютъ непріятеля на войнѣ за государя и отечество. Есть невольные убійцы, которые убиваютъ нечаянно и безъ намѣренія. О таковыхъ должно думать, что они не могутъ почитаться невинными, если не употребляли надлежащихъ предосторожностей противъ нечаянности, и во всякомъ случаѣ имѣютъ нужду въ очищеніи совѣсти, по установленію Церкви.

Кромѣ непосредственнаго убійства какимъ бы то ни было образомъ, къ сему преступленію относиться могутъ слѣдующіе подобные случаи: 1) когда судья осуждаетъ подсудимаго, когда невинность его ему извѣстна.

2) когда кто укрываетъ или освобождаетъ убійцу и тѣмъ подаетъ ему случай къ новымъ убійствамъ; 3) когда кто могъ бы избавить ближняго отъ смерти, но не избавляетъ, какъ напр. богатый допускаетъ бѣднаго умереть съ голода; 4) когда кто превышающими силы тягостями изнуряетъ подчиненныхъ и тѣмъ ускоряетъ ихъ смерть; 5) когда кто невоздержаніемъ и другими пороками сокращаетъ собственную жизнь.

Самоубійство, когда люди лишаютъ жизни самихъ себя, есть самое законопреступное изъ убійствъ. Ибо если противно природѣ убить другого подобнаго намъ человѣка, то еще больше противно природѣ убить самого себя. Жизнь наша не принадлежитъ намъ, какъ собственность, но Богу, который далъ ее.

Иные для рѣшенія своихъ частныхъ распрей прибѣгаютъ къ такъ называемымъ поединкамъ. Разрѣшать частныя распри есть дѣло правительства; вмѣсто же того поединщикъ самовольно рѣшается на такое дѣло, въ которомъ предстоитъ явная смерть и ему, и сопернику, и такимъ образомъ въ поединкѣ заключаются три ужасныя преступленія: мятежъ противъ правительства, убійство и самоубійство.

Кромѣ тѣлеснаго убійства есть еще убійство духовное. Родъ духовнаго убійства есть соблазнъ, когда кто совращаетъ ближняго въ невѣріе или въ беззаконіе и тѣмъ подвергаетъ его душу смерти духовной. Спаситель говоритъ: «кто соблазнитъ одного изъ малыхъ сихъ, вѣрующихъ въ меня: тому лучше было бы, если повѣсили ему мельничный жерновъ на шею и потопили его въ глубинѣ морской» (Мѳ. 18, 6). Къ убійству въ нѣкоторой степени относятся всѣ дѣла и слова, противныя любви къ ближнему, несправедливо нарушающія его спокойствіе и безопасность, и наконецъ внутренняя ненависть противъ него, хотя бы она и не обнаруживалась. «Всякій ненавидящій брата своего есть человѣкоубійца», говоритъ св. Іоаннъ Богословъ. (1 Іоан. 3, 15).

Если запрещается вредить жизни ближняго, то тѣмъ самымъ повелѣвается, сколько можно, беречь жизнь и благосостояніе ближняго, и въ частности: 1) помогать бѣднымъ, 2) служить больнымъ, 3) утѣшать печальныхъ, 4) облегчать состояніе несчастныхъ, 5) со всѣми обходиться кротко, любезно и назидательно, 6) примиряться съ гнѣвающимися, 7) прощать обиды и благотворить врагамъ.

Уложеніе о наказаніяхъ. См. Законы.

Учитель. Означенное слово иногда употребляется вмѣсто еврейскаго или халдейскаго равви (Мѳ. 23, 78; Іоанн. 1, 38), а также слова «раввинъ». Въ этомъ и другихъ подобныхъ случаяхъ оно означаетъ духовнаго руководителя (Мѳ. 26, 25. 49). Оно употребляется также и въ смыслѣ обыкновеннаго учителя (Мѳ. 10, 24. 25 и др.).

Фарисеи (отлученные) (Мѳ. 3, 7; 23, 26 и др.) извѣстная секта, возникшая между Іудеями, послѣ долговременнаго ихъ плѣна въ Вавилонѣ. Названіе фарисеевъ произошло отъ еврейскаго слова, значущаго отлучать, отдѣлять; но исторія ихъ происхожденія совершенно не выяснено. Гордость и лицемѣріе были ихъ отличительные пороки. Они имѣли притязаніе на необычайную строгость и со строгою заботливостью исполняли многочисленные обряды, очищенія и. т. п., дошедшіе до нихъ по преданію (Мѳ. 15, 2), но во многихъ случаяхъ своимъ чрезмѣрнымъ исполненіемъ преданій человѣческихъ поступали вопреки закону Божію и дѣлались рабами лицемѣрія, корыстолюбія и гордости. За это и обличалъ ихъ Господь Іисусъ Христосъ и особенно за то, что они выставляли на показъ народу свои подвиги какъ-то: молитвы и раздачи милостыни (Мѳ. 6, 2. 5). Съ особою силою и полнотою изобразилъ Іисусъ Христосъ ученикамъ и народу книжниковъ и фарисеевъ—ихъ гордость, лицемѣріе, наружное благочестіе и внутреннюю нечистоту, предъ Своими крестными страданіями, и тогда же изрекъ Свой страшный приговоръ надъ этими слѣпыми вождями народа. Въ 23 главѣ Евангелія отъ Матѳея содержится строгая обличительная рѣчь Іисуса Христа къ фарисеямъ. Богословскія понятія фарисеевъ были правильнѣе и вѣрнѣе, чѣмъ у саддукеевъ, такъ какъ они вѣровали въ воскресеніе тѣла и въ будущее воздаяніе наградъ и наказаній, въ бытіе ангеловъ и духовъ (Дѣян. 23, 8). Хотя секта фарисеевъ и была враждебно расположена къ І. Іисусу Христу, однако въ первые годы христіанства нѣкоторые изъ послѣдователей оной сдѣлались истинными послѣдователями Христа, какъ напр. Никодимъ, Савлъ, Гамаліилъ и др.

Хихулитовъ (т. е. веселящихся) секта появилась въ Финляндіи нѣсколько лѣтъ тому назадъ и въ настоящее время уже значительно распространилась среди не только протестантскаго, но и православнаго населенія, къ сѣверу отъ города Сердоболя. Отличительная черта ученія «хихулитовъ», отъ которой они и получили названіе «веселящихся», — крайній религіозный оптимизмъ. Они проповѣдуютъ пришествіе антихриста, близкую кончину міра и, считая себя спасенными вѣрой, съ дѣтскою наивностью предаются созерцанію своей мнимой святости.

Хлысты. Основателемъ секты хлыстовъ, какъ полагаютъ, былъ Данила Филипповъ,

бѣглый солдатъ, крестьянинъ Костромской или Владимірской губерніи. Объявивъ себя воплотившимся Саваоѳомъ, превышнимъ Богомъ (въ 1645 г.), онъ сталъ странствовать по Костромской, Владимірской и Нижегородской губ., распространяя свое лжеученіе. Ревностнымъ помощникомъ ему въ дѣлѣ пропаганды былъ крестьянинъ Владимірской губ., Муромскаго уѣзда, Иванъ Тимоѳеевъ Сусловъ. Въ 1649 г. Данила Филипповъ призналъ его своимъ «возлюбленнымъ сыномъ, І. Христомъ» и сообщилъ ему божество. Сусловъ, окруживъ себя богородицей и 12 апостолами, дѣятельно и успѣшно распространялъ ученіе своего учителя во Владимірской и Нижегородской губ. Довѣріе къ нему доходило до того, что ему поклонялись, какъ истинному Христу. Изъ Нижегородской губ. Сусловъ перешелъ въ Москву и здѣсь распространялъ свое ученіе.

Хранилища (Мѳ. 23, 5) — это два ящичка изъ телячьей кожи, внутри которыхъ хранится четыре куска перламутра, съ словами изъ свящ. книгъ Исхода и Второзаконія, и которые посредствомъ кожаныхъ ремешковъ прикрѣпляются къ челу и къ лѣвой рукѣ противъ сердца. Основаніемъ для сего служатъ требованія закона (Исх. 13, 9. 10; Втор. 11, 18). Въ силу этого въ Еврейскомъ богослуженіи хранилища имѣютъ весьма важное значеніе и въ настоящее время каждый еврей, достигшій 13 лѣтъ, когда наступаетъ часъ утренней молитвы, долженъ непремѣнно надѣть хранилища, хотя бы былъ онъ и въ дорогѣ. Женщины и дѣти свободны отъ этого потому, какъ полагаютъ раввины, что и важныя дѣла ихъ не имѣютъ никакого значенія въ очахъ Божіихъ. Іисусъ Христосъ, обличая фарисеевъ за ихъ лицемѣріе, между прочимъ дѣлаетъ указаніе на то, что они расширяютъ хранилища свои (Мѳ. 23, 6), разумѣется для того, чтобы болѣе была замѣтна народу ихъ благочестивая ревность. Хранилище иногда евреи употребляли, какъ предохранительное средство, какъ амулеты и талисманы противъ различныхъ искушеній, злополучій, противъ злыхъ духовъ, волшебства и пр.

Христіане (Дѣян. 11, 26; 26, 28; 1 Петр. 4, 16). Происхожденіе этого названія изложено въ книгѣ Дѣяній апостольскихъ (11, 19—26). По кончинѣ первомученика Стефана разсѣявшіеся отъ гоненія прошли до Финикіи, Кипра и Антіохіи, благовѣствуя Господа Іисуса. «И была рука Господня съ ними, и великое число увѣровавъ, обратилось къ Господу». Въ Антіохію отъ церкви Іерусалимской былъ отправленъ Варнава, изъ Тарса пришелъ Савлъ, «и цѣлый годъ собирались они въ церкви и учили немалое число людей»; «и ученики въ Антіохіи въ первый разъ стали называться христіанами. Названіе это, какъ видно, скоро стало общеизвѣстнымъ. Царь Агриппа, выслушавъ рѣчь Св. Апост. Павла въ Кесаріи, сказалъ: «Ты немного не убѣждаешь меня сдѣлаться христіаниномъ» (Дѣян. 26. 28). Христіанинъ, по слову Божію, есть чадо Божіе, образъ Христа, храмъ духа Божія, наслѣдникъ царствія, собѣседникъ ангеловъ и причастникъ Божественнаго естества (Рим. 8, 17. 17; Филип. 2, 5; 1 Кор. 2, 16; 2 Кор. 6, 16; Ефес. 2, 21; 1 Петр. 2, 5; 2 Петр. 1, 4 и др.). Все же занятіе христіанина въ настоящей жизни должны составлять по слову Апостола: вѣра, надежда и любовь (1 Кор. 13, 13), т. е. христіанинъ долженъ вѣровать въ Бога и въ таинства, которыя Онъ открываетъ; надѣяться на Бога и пользоваться средствами, Имъ указанными, утвердиться въ сей надеждѣ и любить Бога и все, что Онъ людямъ повелѣваетъ.

Шалопуты. Основателемъ этой секты, по разсказамъ самихъ шалопутовъ, былъ кучеръ Аввакумъ, самъ научившійся ей отъ какого-то еретика поляка. Желая совратить въ свою секту одного православнаго помѣщика, полякъ увлекъ его въ поле, чтобы наединѣ въ подробности раскрыть предъ нимъ свое лжеученіе. Помѣщикъ не увлекся его лжеученіемъ; но кучеръ Аввакумъ, внимательно слушавшій, что говорилъ полякъ, вполнѣ усвоилъ его ересь и сталъ распространять ее между подобными ему простолюдинами, которые, сдѣлавшись послѣдователями его, сами прибавили еще болѣе нелѣпостей къ лжеученію своего учителя. Шалопутство, являющееся несовершеннымъ и подготовительнымъ видомъ хлыстовства, признаетъ весьма полезнымъ церковное благочестіе, но оно признаетъ это благочестіе за низшую стадію на пути къ высшему откровенію у сектантовъ. Въ семъ разумѣніи Церкви шалопуты открываютъ у себя почву для штундизма. Шалопутство при всей своей кажущейся невинности, требуетъ отъ пастыря зоркаго присмотра.

Штундизмъ. Эта секта значительно распространилась у насъ, особенно на югѣ Россіи. Статистика указываетъ нынѣ появленіе штунды въ тридцати губерніяхъ. Штундизмъ (или «братство штунды») начался въ Германіи, въ первой половинѣ XVIII столѣтія и особой секты не составлялъ. Члены его собирались для чтенія слова Божія и благочестивыхъ размышленій въ особые послѣобѣденные часы, преимущественно по праздничнымъ днямъ, и отсюда получали названіе штундистовъ (отъ слова Stunde — часъ); но естественно, что собиравшіеся для благочестивыхъ бесѣдъ послѣдователи разныхъ вѣръ приносили и свои вѣроисповѣдны

особенности: лютеранинъ — лютеранство, кальвинистъ—кальвинство, анабаптистъ — свое ученіе о перекрещиваніи. Насадителями штунды на Руси были нѣмецкіе колонисты, поселившiеся въ 1817 году въ черноморскихъ степяхъ. Первые изъ русскихъ, принявшіе штунду и сдѣлавшіеся главными распространителями оной, были: малороссъ Ратушный и Рябошапко (жившій работникомъ у нѣмецкаго пастора),—затѣмъ крестьяне Кіевской губ. Герасимъ Балабанъ и Яковъ Коваль.

Штундизмъ не имѣетъ своего опредѣленнаго и точно выраженнаго, положительнаго вѣроученія. Произведенныя разными вожаками его и графомъ Львомъ Толстымъ попытки къ катихизическому выраженію и объединенію ереси оказались безуспѣшными. На вопросъ: како вѣруеши,—каждый штундистъ обыкновенно отвѣчаетъ: «я вѣрую по Писанію», но это Писаніе онъ разумѣетъ по своему. Разнообразіе въ разумѣніи св. Писанія и основныхъ догматическихъ истинъ вызвало разнообразіе въ разрѣшеніи практическихъ вопросовъ, а все это по необходимости вызвало разныя теченія въ развитіи штундистскаго настроенія. Мало того, — разнообразіе въ пониманіи предметовъ вѣры замѣчается у отдѣльныхъ общинъ и даже у лицъ одного или того же склада или толка. Возьмемъ примѣръ: одни штундисты признаютъ всѣ неканоническія ветхозавѣтныя книги, другіе признаютъ только часть ихъ, третьи отвергаютъ ихъ; одни признаютъ три таинства, другіе—два таинства, третьи—ни одного и смѣются надъ самымъ названіемъ таинства, замѣчая, что «нѣтъ ничего тайнаго, что не было бы узнано» и т. д. Такимъ образомъ, *штундизмъ по преимуществу есть религіозно-нравственное броженіе, отрицательное по настроенію и по плодамъ.* Однако въ разнообразіи есть и единство. Въ штундистскомъ броженіи вездѣ замѣтны общія всѣмъ теченіямъ, три основныхъ струи: а) дерзкое, злобное и нелѣпо-наивное отрицаніе св. Церкви и ея установленій; б) признаніе въ разной степени достоинства св. Писанія, какъ источника истины; в) право истолкованія и осуществленія смысла св. Писанія, для нравственной и религіозной жизни, признается за каждымъ сектантомъ, по его личному разумѣнію. Бываетъ, конечно, и искреннее исканіе истины сбитымъ съ пути человѣкомъ. Штундизмъ втягиваетъ въ себя и засасываетъ собою другія родственныя ему секты. При своихъ молитвенныхъ собраніяхъ штундисты руководствуются обыкновенно баптистскимъ сборникомъ гимновъ «Голосъ вѣры».

Такъ произволъ породилъ много вредныхъ *мнимоистинъ*, на мѣсто единой дѣйствительной и спасительной истины. Главнѣйшія основныя направленія въ вѣропониманіи штундистовъ суть слѣдующія.

1. *Штунда плотская, штундо-баптисты, штундо-пашковцы-перекрещенцы* и *штундо-молокане*,—они допускаютъ у себя водное крещеніе и причащеніе хлѣбомъ и виномъ, заботятся о буквальномъ выполненіи требованій Св. Писанія.

2. *Штунда духовная* и *штундо-пашковцы-неперекрещенцы* объясняютъ слова Евангелія о крещеніи и причащеніи и всѣ внѣшнія установленія религіозныя въ смыслѣ переносномъ, сосредоточиваютъ свое вниманіе на ученіи объ оправданіи вѣрою.

3. *Штундо-субботники* и *штундо-жидовствующіе* признаютъ достоинство ветхаго завѣта въ усиленной степени и празднуютъ субботу вмѣсто воскресенія, а иные совершаютъ даже ветхозавѣтные обряды до обрѣзанія включительно.

4. *Штундо-малеванцы* мистики—признаютъ штундиста Кондрата Малеваннаго христомъ-богомъ, утверждаютъ, что исполненіе новозавѣтныхъ временъ окончилось и что кончина міра наступила. При своихъ молитвенныхъ собраніяхъ они обнаруживаютъ нервные припадки, подобно радѣніямъ у хлыстовъ.

5. *Штундо-толстовцы* и *штундо-духоборы*, обнаруживаютъ равнодушіе къ св. Писанію, прямо отрицаютъ государственныя учрежденія, стоятъ на пути безбожія.

Русскіе сектанты, именующіе себя *баптистами*, суть штундисты, ибо русскихъ баптистовъ не знаетъ ни наша исторія, ни наше законодательство.

Язычествующіе. Такъ назывались еретики, примѣшивавшіе къ христіанскому ученію языческія воззрѣнія.

УКАЗАТЕЛЬ

текстовъ священнаго Писанія вошедшихъ въ настоящую книгу.

Евангеліе отъ Матѳея.

Евангеліе отъ Марка.

Евангеліе отъ Луки.

Евангеліе отъ Іоанна.

Дѣянія св. Апостоловъ.

Посланіе ап. Іакова.

Посланія ап. Петра.

Первое.

Второе.

Посланіе ап. Іоанна.

Первое.

Второе.

Третье.

Посланіе ап. Іуды.

ПОСЛАНІЯ АПОСТОЛА ПАВЛА:

къ Римлянамъ.

къ Коринѳянамъ.

Первое.

Второе

къ Галатамъ.

къ Ефесянамъ.

къ Филиппійцамъ.

къ Колоссянамъ.

къ Θессалоникійцамъ.

Первое.

Второе.

къ Тимоѳею.

Первое.

Второе.

къ Титу.

къ Евреямъ.

Откровеніе Іоанна Богослова.

ИЗЪ КНИГЪ ВЕТХ. ЗАВѢТА

Книга Бытія.

Кн. Исходъ.

Кн. Левитъ.

Кн. Числъ.

Кн. Второзаконіе.

Кн. Іисуса Навина.

Кн. Судей Израил.

1 кн. Царствъ.

2-я кн. Царствъ.

3 кн. Царствъ.

4-я кн. Царствъ.

Книга Товита.

1 кн. Паралипоменонъ.

2 кн. Паралипоменонъ.

2 кн. Ездры.

Книга Іова.

Псалтирь.

Кн. притч. Соломоновыхъ.

Книга Экклесіаста.

Кн. премудр. Соломона.

Кн. Пѣснь Пѣсней.

Кн. прем. Іис. сына Сирахова.

Кн. прор. Исаіи.

Кн. прор. Іереміи.

Кн. прор. Іезекіиля.

8. **Судебный процессъ ксендза Бѣлякевича и католическая церковная дисциплина.** В. М Скворцова. Ц. 15 к.

9. **По всѣмъ вопросамъ миссіи.** Дѣянія всероссійскихъ мисс. съѣздовъ. В. М. Скворцова. Ц. 1 р.

10. **Гр. Левъ Толстой и его ученіе.** Проф. Н. И Ивановскаго.

11. **Болгарская ересь.** Свящ. Стеллецкаго. Ц. 25 к.

12. **Внутреннее устройство секты странниковъ или бѣгуновъ.** Пр. Н. И. Ивановскаго. Ц. 50 к.

13. **Антиканоническій характеръ** австрійской старообрядческой іерархіи. Свящ. Н. Попова. Ц. 30 к.

14. **Единовѣріе** за время столѣтія существованія его въ русской Церкви. М. П. Чельцова. Ц. 50 к.

15. **Юбилейное торжество** православнаго старообрядчества (единовѣрія). В. М. Скворцова. Ц. 10 к.

16. **Архимандритъ Павелъ Прусскій.** Н. Беренскаго. Ц. 50 к.

17. **П. Д Боборыкинъ** и русское сектантство. По поводу повѣсти „Исповѣдники". П. А. Козицкаго. Ц. 15 к.

18. **Святой Серафимъ, Саровскій чудотворецъ,**— новый защитникъ истины православія (съ тремя рисунками). (Братское слово къ чадамъ Церкви и отпадшимъ). Ц. 5 к.

19. **Апологія Саровскихъ торжествъ** подъ перомъ свѣтскаго писателя-раціоналиста. Ц. 5 к.

20. **Церковное прославленіе** препод. Серафима Саровскаго и открытіе его честныхъ и многоцѣлебныхъ мощей. Ц. 15 к.

21. **Миссіонерскій листокъ** о почитаніи мощей св. угодниковъ Божіихъ. Ц. 5 к., а при выпискѣ сотнями 3 р. за сотню.

20) **Новая попытка обновленія человѣчества** Свящ. Четверикова. Цѣна 20 к.

21) **Значеніе общественнаго богослуженія.** (По поводу отвѣта Л. Толстого св. Синоду). Іеромонаха Михаила. Ц. 10 к.

22) **Миссіонерская памятка приходскимъ пастырямъ.** Ц. 10 к.

23) **Справочный указатель къ журналу** „Миссіонерское Обозрѣніе" за первое пятилѣтіе его изданія 1896—1900 г. Ц. 10 к. И. Смолина.

24) О новѣйшихъ событіяхъ въ дѣлѣ миссіи и въ мірѣ сектанства. В. М. Скворцова Ц. 10 к.

25) Духоборы въ Америкѣ. В. М. Скворцова. Ц. 10 к.

26) Староскопчество, какъ секта, и обличеніе его. В. М. Скворцова. Ц. 20 к.

27) Кіевскія апологетич. чтенія и восемь полемическихъ собесѣдованій о Церкви Христовой. В. М. Скворцова. Ц. 1 р.

28) Вопросъ о субботѣ и воскресномъ днѣ. П. Н. Петрушевскаго. Ц. 5 к.

29) Св. Кипріана. Твердо держись св Церкви. Ц. 2 к.

30) Св. Иринея. Не уклоняйтесь отъ св. Церкви. Ц. 2 к.

31) О чтеніи и толкованіи св. Писанія.

32) Св. Ап. **Варнава.** П. Петрушевскаго. Ц. 5 к.

33) Св. **Поликарпъ.** Его же. Ц. 5 к.

34) **Св. Меѳодій** (разсказъ изъ исторіи иконоборчества). Іер. Михаила. Ц. 5 к.

35) О христіанскихъ визитахъ въ день Св. Пасхи. Ц. 2 к.

36) Жены вѣропроповѣдницы. Ц. 2 к. Св. І. Ольшевскаго.

37) Хвала Св. Ѳеодосію Углицкому. Ц. 2 к. Св. І. Ганицкаго.

38) Изъ исторіи обрѣтенія и воздвиженія животворящаго Креста. Ц. 3 к. Свящ. С. Брояковскаго.

39) О крестныхъ ходахъ. Его же. Ц. 2 к.

40) Доблестный хранитель дѣвства Мартиніанъ. І. Ганицкаго. Ц. 5 к.

41) Бесѣда христіанина съ магометаниномъ о Троичности Лицъ въ Богѣ. Е. Антоній. Ц. 5.

42) Разговоры православнаго съ молоканиномъ о св. крещеніи, о храмѣ и св. иконахъ. Ц. 5.

43) Памятка царственной княгини Анастасіи. Ц. 10 к.

44) Воспоминанія объ Августѣйшей строительницѣ Кіево-Покровскаго женскаго монастыря инокинѣ Анастасіи (въ мірѣ Великой княгинѣ Александрѣ Петровнѣ). Ц. 15 к.

А. **Изъ жизни сектантства** (штунды, молоканства и хлыстовства).

Религіозно-беллетристическіе очерки и разсказы.

Свящ. І. Орлова: 45) Пароходные совопросники. 46) Пѣвецъ. 47) Въ Петровъ день. 48) Родительское благословеніе спасло. 49) Заблудшій сынъ у постели умирающей матери. 50) Херувимская пѣснь. 51) Хозяинъ и работникъ 52) О почит. Пресв. Богородицы. 53) У Бога всѣ живы. 54) Обновленіе. 55) Въ разстроенной семьѣ. 56) Кресту Твоему покланяемся, Владыко.

Ц. кажд. брошюры 2 к., тысяча 15 руб.

57) Великъ день и свѣтъ во тьмѣ свѣтитъ. Ц. 5 к.

58) Громъ не грянетъ—мужикъ не перекрестится.

59) Кающаяся хлыстовка. Н. Никольскаго. Ц. 3 к.

60) Ревнитель православія на собраніи у столичныхъ пашковцевъ. Ц. 5 к.

61) Подъ впечатлѣніемъ романа „Воскресеніе" Л. Толстого. Ц. 5.

62) Отвѣтъ о Іоанна Кронштадтскаго Льву Толстому, на его обращеніе къ духовенству. Ц. 3 к., сотня 2 руб.

Б. **Изъ жизни раскола.**

63) Бесѣда двухъ друзей—православнаго и безпоповца: о лѣтахъ 1666-ти и о лицѣ Антихриста. Ц. 5 к.

64) О Церкви Божіей. Ц. 5 к.

65) О продолж. царствов. антихриста и о предтечахъ втор. приш. Христова. Ц. 5 к.

66) О таинствѣ св. причащенія. Ц. 5.

67) О священствѣ. Ц. 5 к.

68) Православная страдалица въ раскольничьей семьѣ. Ѳ. Круглова. Ц. 5 к.

69) **Смутьянинъ.** Историческій разсказъ изъ жизни раскола. Радостина. Ц. 15 к.

70) Вожаки сектантства. Свящ. К. Попова. Ц. 5 к.

71) День въ раскольничьемъ скиту. М. Огибенина. Ц. 5 к.

72) О Марфентіи (разсказъ). Его же. Ц. 10 к.

ОБЪЯВЛЕНІЕ

о подпискѣ въ новомъ 1904 г. на двухнедѣльный полемико-апологетическій журналъ

20 кн. журнала 2 кн. прилож.	**„Миссіонерское Обозрѣніе“.**	Подпис. цѣна 6 руб.

Адресъ редакціи СПБ. Невскій д. 153.

Будучи съ перваго же года своего изданія (въ теченіе истекшихъ 8 лѣтъ) не только спеціальнымъ, но и популярнымъ печатнымъ органомъ внутренней миссіи, понимаемой въ самомъ широкомъ ея значеніи, „Миссіонерское Обозрѣніе“ и въ новомъ году будетъ посвящено какъ **всестороннему изслѣдованію и обличенію лжевѣрія народнаго сектантства и раскола во** всѣхъ ихъ толкахъ, такъ и **выясненію и опроверженію господствующаго въ современномъ обществѣ религіознаго суемудрія.**

Въ этихъ цѣляхъ «Мисс. Обозр.» обличая расколосектантскія заблужденія, въ тоже время будетъ содѣйствовать разъясненію модныхъ, спутанныхъ понятій и разрѣшенію пререкаемыхъ вопросовъ вѣры и духовной жизни, пресѣченію духовной смуты, клеветы и лжи въ столь важной интимной области человѣческаго духа, каковую составляютъ вѣра и Церковь, религіозная истина и свобода, совѣсть и убѣжденія... Въ ясномъ сознаніи того, что борьба съ застарѣвшимъ расколомъ и съ сумбурными народными сектами не должна составлять альфу и омегу современной внутренней миссіи Церкви,—„М. Об.“ первымъ долгомъ своей посильной миссіи считаетъ **огражденіе** вѣрныхъ чадъ отъ расколосектантскихъ лжеученій, а равно и отъ господствующихъ въ наше время въ обществѣ и просачивающихся въ народныя массы противохристіанскихъ и безбожныхъ вѣяній, — **охраненіе «сихъ малыхъ»** отъ соблазна и колебанія въ основахъ вѣры и устояхъ православно-русской жизни, защиту авторитета и интересовъ приходскаго упавшаго духомъ духовенства, доселѣ еще во многомъ неудовлетвореннаго въ своемъ общественномъ, служебномъ и матеріальномъ положеніи.

Будучи проникнуто ревностною и убѣжденною вѣрою въ правду своего дѣла, высоко держа знамя св. родного православія, «Миссіонерское Обозрѣніе» въ борьбѣ съ религіозными лжеученіями, господствующими какъ въ народѣ, такъ и въ обществѣ, исполнено истинно-христіанской терпимости и той любви къ заблудшимъ, которая «долготерпитъ, не превозносится, **не ищетъ своего**, не раздражается, **не мыслитъ зла**, сорадуется истинѣ, всего надѣется, **все переноситъ**». (1 Кор. 13, 4—7).

Въ новомъ 1904 году **МИССІОНЕР. ОБОЗРѢНІЕ** вступаетъ въ IX годъ изданія. Журналъ будетъ выходить по примѣру прошлаго года за **прежнюю цѣну въ шесть** руб. двухнедѣльными выпусками, въ объемѣ отъ 8—12 и болѣе печатныхъ листовъ (за исключеніемъ пасхальныхъ и лѣтнихъ вакацій, когда журналъ выйдетъ по одной книжкѣ въ мѣсяцъ), всего въ теченіе года дано будетъ подписчикамъ **20 книжекъ.**

При этомъ **МИССІОНЕРСКІЯ ПРОПОВѢДИ**, въ огражденіе православныхъ чадъ Церкви отъ лжеученій расколосектантства, будутъ печататься при книжкахъ журнала особымъ счетомъ страницъ, такъ что въ концѣ года составятъ цѣлый сборникъ. Въ первыхъ книжкахъ журнала будутъ помѣщены бесѣды **свящ. Совѣтова въ обличеніе заблужденій хлыстовства и свящ. С. Богдановича въ обличеніе толстовства и штундизма.** Будутъ также печататься и проповѣди, касающіяся заблужденій раскола.

Вмѣсто проповѣдей на воскресные и праздничные дни, обычно печатавшихся въ истекшія 8 лѣтъ, въ новомъ 1904 г., высланъ будетъ съ первой книжкой журнала **СБОРНИКЪ ПРОПОВѢДЕЙ НА ВСЕВОЗМОЖНЫЕ СЛУЧАИ ИЗЪ ПАСТЫРСКОЙ ПРАКТИКИ**, составленный свящ С. Брояковскимъ изъ произведеній лучшихъ проповѣдниковъ отечественной Церкви, примѣненныхъ (чрезъ сокращеніе и измѣненіе) къ потребностямъ современной народно-церковной каѳедры.

Въ Сборникъ вошло болѣе **150 словъ, бесѣдъ и поученій**, расположенныхъ въ VI отдѣлахъ слѣдующаго содержанія:

Проповѣди: I. Объ обязанностяхъ и отношеніяхъ пастыря и пасомыхъ (14 поученій). **II. О храмѣ и его принадлежностяхъ** (34 проповѣди). **III. Поученія при совершеніи Таинствъ** (36 проповѣдей). **IV. Поученія при совершеніи церковныхъ обрядовъ** (16 проповѣдей). **V. Поученія во время общественныхъ бѣдствій** (15 проповѣдей). **VI. Поученія о смерти, при погребеніи лицъ всѣхъ положеній, возрастовъ и пр. и о поминовеніи** (40 поученій).

Изданный Редакціей «Миссіонерскаго Обозрѣнія» **Сборникъ** о. Брояковскаго дѣлаетъ вкладъ въ проповѣдническую литературу и является добрымъ спутникомъ приходскаго священника, облегчающимъ ему исполненіе долга учительства при всѣхъ случаяхъ его пастырской практики

Цѣна **Сборнику** проповѣдей въ отдѣльной продажѣ **I руб. 50 коп.**

Въ качествѣ **безплатнаго приложенія** къ нашему журналу Редакція „Миссіонерскаго Обозрѣнія" въ 1904 году даетъ новую книгу подъ заглавіемъ: **«МИССІОНЕРСКІЙ ЩИТЪ ВѢРЫ», ВЪ ОГРАЖДЕНІЕ ОТЪ СЕКТАНТСКИХЪ ЗАБЛУЖДЕНІЙ".**

Книга эта по цѣли и содержанію представляетъ какъ-бы **продолженіе „Миссіонерскаго Спутника"**. Въ **„Мисс. Щитъ вѣры"** вошли **55 отдѣловъ**, заключающихъ въ себѣ апологію и полемику, касающуюся всѣхъ **основныхъ догматовъ вѣры и пререкаемыхъ** сектантами **вопросовъ**, причемъ въ каждый отдѣлъ входятъ по 4 главы: I. Изложеніе православнаго ученія. II. Основанія изъ Свящ. Писанія для православнаго ученія о данной истинѣ. III. Возраженія сектантовъ и отвѣты православнаго. IV. **Миссіонерская полемика**, заключающая въ себѣ: а) Сводъ текстовъ Свящ. Писанія, полностью приведенныхъ (въ первомъ столбцѣ), которыми сектанты оправдываютъ свое мудрованіе, б) истинный смыслъ (толкованіе) сихъ текстовъ (второй столбецъ) и в) сводъ текстовъ Свящ. Писанія, коими опровергается сектантское мудрованіе (третій столбецъ). Въ концѣ книги находится **миссіонерская краткая энциклопедія.**

Щитъ напечатанъ in folio большого формата, заключаетъ въ себѣ 55 отд. и 336+XVI стр. убористаго шрифта; въ отдѣльной продажѣ цѣна книгѣ **I р. 50 к.**

Составленный на основаніи всѣхъ извѣстныхъ въ печати миссіонерскихъ полемическихъ пособій и руководствъ, „Щитъ" даетъ новое, вполнѣ надежное и достаточное вооруженіе въ борьбѣ съ сектантскими заблужденіями.

Въ каждой книжкѣ журнала помѣщаются статьи: 1) **передовыя или руководящія** по вопросамъ пастырской миссіи, школьнаго дѣла, церковно-общественной жизни; 2) **богословско-апологетическія, полемико-методическія** статьи; 3) **въ дневникахъ и запискахъ** мысли, наблюденія и сообщенія людей, близко стоящихъ къ практической и церковно-общественной жизни; 4) **миссіонерскія собесѣдованія**; 5) **лѣтопись печати** свѣтской и духовной и новыя книги; 6) **Хроника** заключаетъ въ себѣ сообщенія: I) о новыхъ явленіяхъ въ жизни инославныхъ церквей и иностранныхъ сектъ; II) о современномъ состояніи нашей миссіи и русскаго расколосектантства; III) корреспонденціи и извѣстія. Кромѣ сего, въ каждой книжкѣ журнала помѣщаются: а) **Отклики іером. Михаила**, въ коихъ молодой ученый и талантливый писатель освѣщаетъ религіозные запросы современной интеллигенціи, отмѣчаетъ всякую новую попытку или интересное рѣшеніе вопросовъ религіи, христіанской морали и церковной жизни,—а вмѣстѣ отражаетъ и всякое покушеніе оклеветать истину Церкви и Духа, живущаго въ ней, и б) **Со скрижалей сердца**,- задушевная бесѣда редактора съ читателями по церковно-публицистическимъ вопросамъ, составляющимъ въ данный моментъ злобу дня въ жизни Церкви, народа, общества.

Въ виду разносторонности задачъ «Мис. Обозр.» и обилія цѣннаго матеріала, имѣющагося въ редакціонномъ портфелѣ, въ новомъ году редакція будетъ всячески стремиться **увеличить объемъ книжекъ** журнала.

Подписка принимается въ редакціи „Миссіонер. Обозрѣнія", Спб. Невскій пр., 153, кв. 10, въ Москвѣ въ Синодальной типографіи, а также въ извѣстныхъ книжныхъ магазинахъ во всѣхъ городахъ. **Подписная цѣна 6 руб.** за границу 8 р.

Для бѣдныхъ причтовъ и церквей допускается **разсрочка** въ платежѣ подписной цѣны съ тѣмъ, чтобы **первый** взносъ 3 р. сдѣланъ былъ при подпискѣ, а вторые 3 р. высланы были къ Св. Пасхѣ.

Редакторъ-издатель **В. М. Скворцовъ.**

От С-Петербургскаго Духовнаго цензурнаго Комитета печатать дозволяется С.п.б. 31 Октября 1903 года.

Цензоръ Іеромонахъ **Александръ.**

Типо-литографія В. В. Комарова. Невскій. 136.

2007098044